

فتاویٰ محمد نبوت

جلد سوم

مرتب

مولانا مفتی سعید احمد جلال پوری

رئیس دارالافتاء حکم نبوت کراچی

تحقیق و تخریج

مولانا قاضی احسان احمد • مولانا محمد ذوالفقار طارق • قاری حفیظ اللہ

عالمی مجلس تحفظ حرم نبوی

حضورى باغ روڈ • ملتان • فون: 514122

فتاویٰ ختم نبوت

جلد سوم

مترتب

مولانا مفتی سعید احمد جلال پوری

رکنیسیں دارالافتاء حکم نبوت کراچی

تحقیق و تخریج

مولانا قاضی احسان احمد مولانا محمد ذوالفقار طارق قاری حفیظ اللہ

عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت
حضورى باغ روڈ • ملتان • فون: 514122

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ!

انتساب!

..... یہ کتاب فروری ۲۰۰۶ء میں مکمل ہو رہی ہے۔ ۶ فروری ۲۰۰۶ء

بروز پیر شام کو دہلی میں امیر الہند حضرت مولانا سید محمد اسعد مدنی امیر
جمعیت علمائے ہند وصال فرما گئے۔

..... حضرت مرحوم نے انڈیا میں مجلس تحفظ ختم نبوت کل ہند کی دانش
بیل ڈالی۔ دارالعلوم دیوبند میں اس کا مرکزی دفتر قائم کیا۔

..... پورے ہندوستان کی دینی قیادت کو قادیانی فتنہ کے خلاف
میدان عمل میں صف آراء کیا۔

..... یورپ، امریکا، عرب و ایشیا میں قادیانی فتنہ کے خلاف آپ
نے دن رات ایک کر دیئے۔

..... عقیدہ ختم نبوت کے تحفظ کے لئے آپ کی گرانقدر خدمات کے
اعتراف میں اس کتاب کو آپ کے نام سے منسوب کیا جاتا ہے۔ حق
تعالیٰ ان کی قبر پر اپنی رحمت کی موسلا دھار بارش نازل فرمائیں اور
ہمیں ان کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق نصیب فرمائیں۔ آمین!

مرتب!

حرفے چند!

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى . اما بعد!

”فتاویٰ ختم نبوت“ کی تیسری (آخری) جلد پیش خدمت ہے۔ جلد اول میں ۲۹ کتب فتاویٰ جات سے روز قادیانیت کے فتویٰ جات کو یکجا جوہب کر کے شائع کیا تھا۔ دوسری جلد میں ان ۲۱ رسائل و کتب فتاویٰ جات کو یکجا کیا گیا۔ فتوے علیحدہ علیحدہ کتابی شکل میں شائع ہوئے تھے۔ پہلی جلد جون ۲۰۰۵ء دوسری جلد ستمبر ۲۰۰۵ء میں شائع ہوئی اور تیسری جلد فروری ۲۰۰۶ء میں شائع ہو رہی ہے۔

..... فتویٰ ختم نبوت جلد اول کے صفحات ۵۴۴ فتویٰ ختم نبوت جلد دوم کے صفحات ۵۱۲
..... فتویٰ ختم نبوت جلد سوم کے صفحات ۲۷۲ میزان ۱۳۴۷

رب کریم کے کرم کو دیکھیں کہ قادیانی فتنہ کے خلاف پہلا فتویٰ سن ۱۳۰۱ھ میں شائع ہوا۔ سو اس سال بعد ان تمام فتویٰ جات کو جمع کیا گیا تو اس کے صفحات کی تعداد بھی حذف کسر کے بعد ۱۳۰۰ قرار پائی۔ اس تیسری جلد میں ۱۴ رسائل شامل ہیں۔ ان رسائل میں ”قادیانی ارتداد“ کی شرعی و قانونی حیثیت پر بحث کی گئی ہے۔ ان رسائل کے نام یہ ہیں:

..... ۱	مرتبہ کے احکام اسلامی قانون میں	جسٹس تنزیل الرحمن
..... ۲	قادیانیوں کی شرعی و قانونی حیثیت	مولانا علامہ خالد محمود
..... ۳	گستاخ رسول کی سزا قتل	مولانا سید احمد سعید کاظمی
..... ۴	سوشل بائیکاٹ کی شرعی حیثیت	مولانا مفتی محمد امین
..... ۵	اہل قبلہ کی تحقیق	مولانا محمد مسلم عثمانی دیوبندی
..... ۶	التحفة القادریہ عن اسئلة المرزائیه	صاحبزادہ مفتی عبدالقادر
..... ۷	اسلام میں شاتم رسول کی سزا	مولانا مفتی انعام الحق
..... ۸	حرمت تدفین المرتدین فی مقابر المسلمین	مولانا سیف اللہ حقانی
..... ۹	مرتبہ کی سزا اسلامی قانون میں	مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی
..... ۱۰	اظہار حقانیت و ابطال قادیانیت	ابوالسعود محمد سعد اللہ الہکی
..... ۱۱	السؤال العقاب علی أصحاب الکذاب	مولانا احمد رضا خان
..... ۱۲	دفع الالحاد عن حکم الارتداد	مولانا نور محمد خان
..... ۱۳	لاہوری اور قادیانی، مرزائی، دونوں کافر ہیں	مفتی ولی حسن ٹوکی

پابو پیر بخش خان لاہوری

۱۴..... حافظ ایمان از فتنہ قادیان

☆..... فقیر نے تحاریک ہائے ختم نبوت پر کام شروع کیا تو تحریک ختم نبوت ۱۹۵۳ء پر ضخیم کتاب شائع ہو گئی۔ تحریک ختم نبوت ۱۹۷۴ء کی روئیدات تین ضخیم جلدوں میں مکمل ہو گئی۔ البتہ تحریک ختم نبوت ۱۹۸۴ء پر لکھنا شروع کیا تو وہ کام نہ صرف ادھورا رہ گیا بلکہ اب تو اس کا سودہ بھی نہیں مل رہا۔

☆..... ”قادیانی شبہات کے جوابات“ پر دو کتابیں مرتب ہو کر چھپ گئیں۔ لیکن ابھی تیسری کتاب جو کذب قادیانی پر مشتمل ہوگی لکھ نہیں سکا۔

☆..... ”احساب قادیانیت“ کی چودہ جلدوں پر کام ہوا۔ لیکن ابھی تک یہ سلسلہ جاری ہے۔

☆..... البتہ قادیانی ختم نبوت پر اس تیسری جلد کے بعد کام مکمل ہو گیا۔ یہ جلد اس سلسلہ کی آخری جلد ہے۔ اس کام کی تکمیل پر جتنی خوشی ہونی چاہئے اس کا جو قارئین اندازہ فرمائیں ان سے دعاؤں کی درخواست ہے کہ اللہ تعالیٰ بقیہ متذکرہ بالا کام بھی مکمل کرا دیں۔ و ما زادک علی اللہ بعزیز! حق تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت کی ان خدمات کو اپنی بارگاہ میں شرف قبولیت نصیب فرمائیں۔ جو کچھ ہوا کریم کے کرم سے ہوا جو ہوگا کریم کے کرم سے ہوگا۔ عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت کا پلیٹ فارم قادیانی فتنہ کے خلاف پوری امت کو جمع کرنے کا داعی ہے۔ گویا آگ اور

پانی کو ایک ساتھ لے کر چلنا۔ قادیانی جات کی تمام جلدوں میں بالعموم اس جلد میں بالخصوص متضاد سمتوں میں پھیلنے والے آگ و پانی کے سیلابوں کے بہاؤ کو ایک پل کے نیچے سے گزارنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اس میں کس حد تک کامیاب ہوئے یہ قارئین کے فیصلہ پر منحصر ہے۔ ہماری مجبوری کو معاف کر دیں تو بھی جان بچی لاکھوں پائے۔ اللہ رب العزت جو دل کے بھیدوں کو جاننے والی ذات ہے گو گواہ بنا کر عرض کرتے ہیں کہ قادیانی فتنہ کی چیرہ دستیوں اور سفاکانہ وارداتوں نے امت مسلمہ کو ارتداد کے وہ چر کے لگائے ہیں کہ جس سے امت محمدیہ مضمحل ہو گئی ہے۔ جس طرح بکریوں کے ریوڑ سے ایک ایک کر کے ارتدادی بھڑیے ہر روز اپنے لئے نیا تر نوالہ تلاش کرتے چلے جا رہے ہیں ہمیں ارتدادی بھڑیے سے ریوڑ کے بچاؤ کا اہتمام کرنا ہے اور بس۔ اللہ تعالیٰ پوری امت کو قادیانی فتنہ کی سنگینی کا احساس عنایت فرمائے۔ مہراب و منبر مسجد و مدرسہ، مسند ارشاد و مسند افتاء سب اپنی ذمہ داری کا خیال فرمائیں تو امت کے درد کا کچھ درماں ہو جائے۔

اے امت محمدیہ! اس یقین کو اپنے دل میں مستحکم کر کہ قادیانی فتنہ دراصل آنحضرت ﷺ کی ذات اقدس سے بغاوت کی تحریک ہے۔ اس سے بچنا اور پوری امت کو بچانا اپنے اپنے دائرہ میں ہر مسلمان پر فرض عین ہے۔ اے مولائے پاک تو سب کو اس کا ادراک نصیب فرمادے تیرے لئے کیا مشکل ہے۔ آمین بحرمۃ النبی الکریم!

اللہ رب العزت حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب جلال پوری دامت برکاتہم کو جزائے خیر نصیب فرمائیں کہ ان کی توجہ و محنت سے یہ کام پایہ تکمیل کو پہنچا۔ فلحمد لله علی ذالک!

فقیر..... اللہ وسایا

۱۲ محرم الحرام ۱۴۲۶ھ

۱۱ فروری ۲۰۰۶ء

بسم الله الرحمن الرحيم!

فہرست رسائل!

۴	حرف چند	
۶	فہرست	
۷	جسٹس تنزیل الرحمن	مرتبہ کے احکام اسلامی قانون میں
۵۱	مولانا علامہ خالد محمود	قادیانیوں کی شرعی و قانونی حیثیت
۱۰۳	مولانا سید احمد سعید کاظمی	گستاخ رسول کی سزا قتل
۱۱۱	مولانا مفتی محمد امین	سوشل بائیکاٹ کی شرعی حیثیت
۱۲۵	مولانا محمد مسلم عثمانی دیوبندی	اہل قبلہ کی تحقیق
۱۳۳	صاحبزادہ مفتی عبدالقادر	التحفة القادریہ عن اسئلة المرزائیہ
۱۵۳	مولانا مفتی انعام الحق	اسلام میں شاتم رسول کی سزا
۱۵۹	مولانا سیف اللہ حقانی	حرمت تدفین المرتدین فی مقابر المسلمین
۱۶۳	مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی	مرتبہ کی سزا اسلامی قانون میں
۱۹۷	ابوالسعود محمد سعد اللہ الحق	اظہار حقانیت و ابطال قادیانیت
۲۰۳	مولانا احمد رضا خان	السؤ العقاب علی المسیح الکذاب
۲۱۵	مولانا نور محمد خان	دفع الالحاد عن حکم الارتداد
۲۳۵	مفتی ولی حسن ٹوکی	لاہوری اور قادیانی، مرزائی دونوں کافر ہیں
۲۳۵	بابو پیر بخش خان لاہوری	حافظ ایمان از فقہ قادیان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
مَجْلِدِ السِّبْطِ الْاَبْنِیِّ الْعَرَبِیِّ
مَجْلِدِ السِّبْطِ الْاَبْنِیِّ الْعَرَبِیِّ

مرتد کے احکام اسلامی قانون میں

جسٹس تنزیل الرحمن

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تعارف

ہمارے محترم جناب جسٹس تنزیل الرحمن نے ”مرتد کے احکام اسلامی قانون میں“ کے نام سے عظیم مقالہ سپرد قلم کیا۔ جو پاکستان کی معروف دینی درسگاہ دارالعلوم کراچی کے ترجمان ماہنامہ البلاغ میں صفر ۱۳۹۳ھ مطابق اپریل ۱۹۷۳ء سے محرم ۱۳۹۴ھ مطابق مارچ ۱۹۷۴ء کی اشاعتوں میں (دس اقساط) شائع ہوا۔ اللہ رب العزت کے فضل و احسان، توفیق و عنایت سے پہلی بار کتابی شکل میں یکجا اس جلد میں شائع کرنے کی عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت کو سعادت نصیب ہو رہی ہے۔ فلحمد لله اولاً و آخراً۔

ارتداد کے معنی و مفہوم اور اس کے شرعی اثرات و نتائج پر گفتگو شروع کرنے سے پہلے یہ تعین کرنا ضروری ہے کہ مسلمان کسے کہتے ہیں؟
مسلمان کسے کہتے ہیں:

ابوحیقہ ثانی امیر کاتب بن امیر عمر العمید الفارابی الاقفانی نے شرح البودوی (مخطوطہ) کے حوالے سے لکھا ہے کہ مسلمان کی تین انواع ہیں۔ (۱)..... ظاہری مسلمان (۲)..... حکی مسلمان (۳)..... حقیقی مسلمان..... انھوں نے لکھا ہے کہ:

۱..... وہ شخص ”ظاہری مسلمان“ ہے جس کی زبان پر کلمہ اسلام (أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ) جاری ہے اور جو مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ مل کر نماز پڑھتا ہے اس امر سے قطع نظر کہ اس کے اعتقاد کی حقیقت سے واقفیت ہو۔

۲..... شخص ”حکی مسلمان“ ہے جو اپنے مسلمان والدین کی جمعیت میں ہونے کے سبب مسلمان قرار پائے، بلا لحاظ اس امر کے اس شخص کی زبان پر کلمہ اسلام (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ) کا اقرار پایا جائے اور

۳..... وہ شخص ”حقیقی مسلمان“ ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی ذات کو اس کی تمام تر صفات کے ساتھ جیسی ان کی حقیقت ہے، جان لیا ہو، اور رسل و انبیاء کو جیسی کہ ان کی حقیقت ہے، جان لیا ہو، اور ارکان اسلام کو جیسی ان کی حقیقت ہے جان لیا ہو، جن میں مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونا، اللہ تعالیٰ کی جانب سے خیر و شر کا ہونا اور تمام ارکان اسلام کا اعتقاد و اقرار شامل ہے۔

مندرجہ بالا تعریفات سے باآسانی یہ نتیجہ نکالا جا سکتا ہے کہ..... ہر مسلمان، خواہ وہ ظاہری ہو یا حکی اس

وقت تک مسلمان قرار پائے گا جب تک اس کا حقیقی مسلمان نہ ہونا ثابت نہ ہو جائے۔

حضور ﷺ کی حدیث مبارک سے ایمان و اسلام سے متعلق جو بات ثابت ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ ایمان نام ہے پانچ عقائد کا..... ایمان باللہ تعالیٰ ۲..... ایمان بالرسول ۳..... ایمان بالملائکہ ۴..... ایمان بالکتاب اور ۵..... ایمان بالآخرت۔ اور اسلام نام ہے پانچ ارکان کا۔ ۱..... شہادتین ۲..... نماز ۳..... زکوٰۃ ۴..... روزہ رمضان اور ۵..... حج۔ چنانچہ ہر وہ شخص جو ان عقائد و ارکان کا معتقد اور اقراری ہو، وہ مسلمان کہلائے گا لیکن ضروری ہے کہ وہ اعتقاد اور اقرار اس حقیقت کے مطابق ہو جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے ظاہر ہے۔

جسٹس سر امیر علی کی کتاب ”جامع الاحکام فی فقہ الاسلام“ میں مسلمان کی تعریف بہ اس الفاظ کی گئی ہے کہ ہر وہ شخص جو خدا کی وحدانیت اور حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی رسالت کا اقرار کرتا ہو مسلمان ہے۔ یہ تعریف پاک و ہند کی اعلیٰ عدالتوں کے متعدد فیصلوں میں پسند کی گئی ہے۔ چنانچہ عدالت عالیہ سندھ و بلوچستان کے جج مسٹر جسٹس امداد علی آغا نے ایک حالیہ مقدمہ مسز عائشہ قریشی بنام حشمت اللہ (مندرجہ بی ایل ڈی کراچی، شمارہ دسمبر ۱۹۷۲ء ص ۶۵۷) میں لکھا ہے کہ:

”مسلمان ہو جانے کے لیے اسلام کی تمام مستند کتابیں اس پر متفق ہیں کہ اگر ایک شخص اللہ کی وحدانیت پر یقین رکھتا ہے..... اور محمد ﷺ کو اس کا نبی ہونا مانتا ہے اور خود کو مسلمان کہتا ہے تو وہ مسلمان ہو جاتا ہے۔“

مسلمان کی یہی تعریف ۱۹۵۹ء میں جج عدالت عالیہ مغربی پاکستان جناب جسٹس محمود نے بمقدمہ عطیہ وارث بنام سلطان احمد (مندرجہ بی۔ ایل۔ ڈی ۱۹۵۹ء لاہور ص ۲۰۵ برص ۲۰۹) کی تھی۔ اگرچہ یہ تعریف اصولی طور پر صحیح ہے۔ لیکن یہاں یہ وضاحت ضروری ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی رسالت کے اقرار کا مطلب یہ ہے کہ اسلام کی ان تمام مسلمہ اور بدیہی صداقتوں کا اعتراف و اقرار کیا جائے جو قرآن پاک اور سنت متواترہ کے ذریعہ ہم تک پہنچی ہیں اور جن پر امت مسلمہ کا اجماع ہے۔

ہمارے فقہائے دین نے ان مسلمہ بدیہی صداقتوں کے لیے ”ضروریات دین“ (Essentials of Islam) کی اصطلاح استعمال کی ہے جن کا مصداق اسلام کے وہ تمام یقینی اور بدیہی عقائد، عبادات اور احکام ہیں جن سے اسلام عبارت ہے۔ (تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو ”اکفار الملحدین“ حضرت الطامہ السید انور شاہ لکھنوی) تقریباً آٹھ سال قبل احقر نے اپنی کتاب ”مجموعہ قوانین اسلام“ جلد اول مطبوعہ ۱۹۶۵ء میں مسلمان کی حسب ذیل تعریف کی تھی:

”دفعہ ۳۔ جو شخص خدا کو ایک اور حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کو اس کا آخری نبی مانتا ہو اور خود کو مسلمان کہتا ہو، مسلمان ہے۔“

آنحضرت ﷺ کی رسالت کو ماننے کا حکم ہے ”لما جاء بہ فہو حق“ (کہ جو کچھ آنحضرت ﷺ لے کر آئے وہ سب حق ہے) فی زمانہ ہر مسلمان کے ذہن میں یہ امر محفوظ ہو چکا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی رسالت پر ایمان لانے میں آپ ﷺ کے لائے ہوئے تمام دین مثلاً نماز، زکوٰۃ، روزہ و حج کی فرضیت، خمر، قمار، زنا اور ربا کی حرمت، قیامت کا ظہور، مرنے کے بعد دوبارہ اٹھایا جانا، جزا و سزا، ملائکہ، انبیاء سابقین اور کتب سابقہ وغیرہ پر ایمان شامل ہیں۔ اس کتاب کی اشاعت پر میرے محترم دوست ماہر الفقاری صاحب نے مشورہ دیا کہ مسلمان کی تعریف میں ”آخری نبی“ کے بعد یہ بھی اضافہ کیا جائے کہ ”حضور ﷺ کے بعد کسی قسم کی نبوت کا بھی قائل نہ

ہو۔“ یہ اضافہ جس پس منظر کو لیے ہوئے ہے ہم سب اس سے واقف ہیں۔ تعریف کے ضمن میں اس امر کا خاص خیال رکھنا ہوتا ہے کہ تعریف طرد و عکسا درست اور جامع و مانع ہو۔ جس شے کی تعریف کی جا رہی ہے اس شے کا کوئی جز اصلی تعریف سے باہر نہ رہ جائے اور کوئی غیر ضروری جز تعریف میں داخل نہ ہو جائے۔ مزید غور و فکر کے بعد میرے نزدیک مسلمان کی حسب ذیل تعریف کافی ہوگی:

”ہر وہ شخص مسلمان ہے جو خدا کو ایک اور حضرت محمد ﷺ کو آخری نبی مانتا ہو اور ضروریات دین کو جو اجماع امت سے ثابت ہیں، تسلیم کرتا ہو۔ اور ان کی پابندی کا زبان سے اقرار کرتا ہو۔“

باب ارتداد کے معنی و مفہوم

ارتداد کے لغوی معنی ارتداد یا ردت کے لغوی معنی کسی شے سے پلٹ جانا یا لوٹ جانا ہیں۔

(جمہرۃ اللغۃ الازدی ج ۱ ص ۷۲)

صاحب لسان العرب نے اس کے معنی تحویل کے لکھے ہیں جس کے معنی تغیر و تبدل اور رجوع کے آتے ہیں۔ (لسان العرب ج ۵ ص ۱۸۳ رد) اسی قسم کے معنی تاج العروس میں بھی بیان کیے گئے ہیں۔

(تاج العروس ج ۳ ص ۳۵۰ رد)

اصطلاحاً اس کے معنی ”مسلمان کا اسلام سے پھر جانا“ ہیں۔ (بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۳)

ارتداد قرآن پاک میں (الف)..... قرآن پاک میں ارتداد کا ذکر لفظاً دو آیتوں میں آیا ہے۔ جو حسب ذیل ہیں:

۱..... وَمَنْ يُرِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ جَ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ. (البقرہ ۲۱۷) ”اور جو شخص تم میں سے اپنے دین سے پلٹ گیا اور وہ اسی کفر کی حالت میں مر گیا، تو ایسے لوگوں کے اعمال (خیر) دنیا اور آخرت دونوں میں ضائع ہو جائیں گے۔ یہی لوگ بیٹھکی کے ساتھ دوزخی ہوں گے۔“

۲..... يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (۵۳) ”اے ایمان والو! جو شخص تم میں سے اپنے دین (اسلام) سے پلٹ جائے گا تو عنقریب اللہ تعالیٰ ایک (دوسری) قوم کو لے آئے گا جو اللہ کو محبوب رکھتے ہوں گے اور اللہ تعالیٰ ان کو پسند فرماتا ہوگا۔ مومنوں کے حق میں خاکسار اور کافروں کے حق میں غالب رہنے والے، اللہ کے راستہ میں جہاد کرتے رہیں گے، کسی ملامت کنندہ کی ملامت کی پروا نہ کریں گے۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہوگا۔ جسے چاہے عطا فرمائے، اللہ وسعت اور علم والا ہے۔“

مندرجہ بالا ہر دو آیات مرتد کے بارے میں صریح ہیں۔ پہلی بات جو آیتوں سے واضح ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ مرتد کا ارتداد سے قبل مسلمان ہونا ضروری ہے۔ اور پھر اس کا اسلام سے کفر کی طرف رجوع کرنا یا پلٹ جانا، ارتداد ہے۔ چنانچہ جو مسلمان ہو کر مرتد ہو گیا اور توبہ نہ کی حتیٰ کہ حالت ارتداد (کفر) ہی میں مر گیا اس کے وہ تمام دنیاوی اعمال (فوائد) جو اسلام کی بدولت اس کو دنیا میں حاصل ہوئے تھے، وہ ضائع اور رائیگاں بلکہ کالعدم ہو گئے اور آخرت میں اس کا ٹھکانا جہنم ہے۔ جس کی آگ میں وہ ہمیشہ جلتا رہے گا۔ نیشاپوری نے اپنی تفسیر غرائب

القرآن میں لکھا ہے کہ مرتد ہو جانے کے نتیجے میں دنیا میں وہ مسلمانوں سے مواتات کا مستحق نہ رہے گا۔ نہ اس کی مدد کی جائے گی اور نہ کسی قسم کی تعریف، اس کی زوجہ اس سے بائند ہو جائے گی اور وہ میراث سے محروم ہو جائے گا اور آخر میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمانا ہی کافی ہے کہ یہ لوگ اصحابِ نار ہیں اور اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

(غرائب القرآن نیشاپوری ج ۲ ص ۳۱۸)

دنیادی ثمرات و فوائد سے محروم ہو جانے کے بارے میں مزید ملاحظہ ہوں "الکشاف" زختری (ج ۱ ص ۱۷۱)

"مجمع البیان" طبری (ج ۱ ص ۳۱۳)، "محاسن التاویل" قاسمی (ج ۳ ص ۵۳۹)، "روح المعانی" آلوسی (ج ۲ ص ۱۵۷)، "الجامع الاحکام القرآن" قرطبی (ج ۳ ص ۱۳۶)

یہاں ایک شبہ کا ازالہ ضروری ہے، وہ یہ کہ ارتداد سے عام طور پر یہ مفہوم لیا جاتا ہے کہ وہ شخص دین سابق پر لوٹ جائے، حالانکہ مذکورہ بالا آیات میں ارتداد "اسلام سے کفر کی طرف انتقال ہے۔" یوتدعن الاسلام الی الکفر میں جو عمومیت (تعمیم) پائی جاتی ہے اس کے پیش نظر اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ وہ مرتد دین معین کی طرف پلٹے یا کوئی دین ہی اختیار نہ کرے یا اسلام سے قبل جس دین پر تھا اس کے علاوہ کسی اور دین کو اختیار کر لے۔ ان تمام صورتوں میں وہ مرتد کہلائے گا اور اس پر ارتداد کے احکام مرتب ہوں گے۔

(ب)..... قرآن پاک میں معنی بھی کئی آیتوں میں ردّت (ارتداد) مراد ہے۔ مثلاً:

۱..... إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ اِزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ نَقْبَلَ تَوْبَتَهُمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ۝ (ال عمران ۹۰)

"بلاشبہ جن لوگوں نے ایمان کے بعد کفر اختیار کیا، پھر وہ کفر میں بڑھ گئے، ان کی توبہ ہرگز مقبول نہ ہوگی۔ یہ لوگ وہ ہیں جو (حقیقی معنی میں) گمراہ ہیں۔"

۲..... يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ فَمَنْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ (ال عمران ۱۰۶)

"یعنی جس دن بعض چہرے سفید (روشن) اور بعض چہرے سیاہ ہوں گے۔ جن لوگوں کے چہرے سیاہ ہوں گے (ان سے سوال ہوگا) کہ کیا تم نے اپنے ایمان کے بعد کفر اختیار کیا تھا، تو اب اپنے کفر کرنے کے عوض عذاب (کا ذائقہ) چکھو۔"

۳..... إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ اِزْدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ۝ (النساء ۳۷)

"یعنی بلاشبہ جو لوگ ایمان لائے، پھر انھوں نے کفر کیا، پھر ایمان لائے، پھر کفر کیا، پھر کفر میں بڑھتے چلے گئے، یہ نہیں ہو سکے گا کہ اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت کرے اور نہ یہ کہ ان کو (اپنے) راستہ کی ہدایت کرے۔"

۴..... مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مِنْ أَكْرَهٍ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ ج وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ (النحل ۱۰۶)

"یعنی جس شخص نے اپنے ایمان کے بعد کفر اختیار کیا لایہ کہ اس پر جبر کیا گیا اور اس کا قلب ایمان پر مطمئن (قائم) رہا لیکن جس شخص کا کفر کے لیے سیدہ کشادہ ہو گیا تو ان پر اللہ تعالیٰ کی جانب سے غضب ہوگا اور عذاب عظیم۔"

۵..... وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْبِدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ ج فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ نِ اطْمَآنًا بِهِ ج وَإِنْ أَصَابَتْهُ فَتْنَةٌ نِ انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ط ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝ (البحر ۱۱۰)

"یعنی اور لوگوں میں سے ایک فریق وہ ہے جو اللہ کی عبادت ایک پہلو سے کرتا ہے۔ اگر اس کو بھلائی پہنچتی ہے تو وہ مطمئن رہتا ہے اور اگر کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو اپنے چہرے کے ساتھ پلٹ جاتا ہے (افسوس) کہ دنیا اور آخرت دونوں میں خاسر ہو گیا، یہی

تو کھلا نقصان (خسارہ) ہے۔“

۶..... كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَاهَدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (ال عمران ۸۶) ”یعنی اللہ تعالیٰ ایسی قوم کو کیسے ہدایت کرے گا جس نے اپنے ایمان کے بعد کفر کیا ہو اور یہ گواہی دی ہو کہ رسول حق ہے اور اس کے پاس واضح دلائل (ثبوت حق کے) آچکے ہوں۔ اللہ تعالیٰ ظالم قوم کو ہدایت نہیں فرمایا کرتا۔“

۷..... إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلٌّ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَ لَوِ الْغَدَىٰ بِهِ ط أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ (ال عمران ۹۱) ”یعنی بلاشبہ جن لوگوں نے کفر کیا اور (پھر اسی حالت میں) مر گئے پس ان میں سے کسی سے ہرگز زمین کو بھر دینے والا سونا بھی فدیہ میں قبول نہ کیا جائے گا، اور ان لوگوں کے لیے دردناک عذاب ہوگا اور ان کا کوئی مددگار نہ ہوگا۔“

۸..... إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (ال عمران ۱۷۷) ”بلاشبہ جن لوگوں نے ایمان کے عوض کفر خرید لیا، وہ اللہ تعالیٰ کو ہرگز نقصان نہ دے سکیں گے اور ان کے لیے دردناک عذاب ہوگا۔“

۹..... إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا ط وَسَيُحِطُّ أَعْمَالَهُمْ (محمد ۳۲) ”یعنی بلاشبہ جن لوگوں نے کفر اختیار کیا اور اللہ کے راستہ سے (لوگوں کو) روکا، اور ان کے سامنے ہدایت واضح ہونے کے بعد انھوں نے رسول کی مخالفت کی، وہ اللہ کو ہرگز کوئی نقصان نہیں پہنچا سکیں گے، اور عقرب ان کے اعمال مٹا دیے جائیں گے۔“

مندرجہ بالا آیات یہود و نصاریٰ کے علاوہ ان مسلمانوں پر بھی دلالت کرتی ہیں جو مرتد ہو گئے۔ چنانچہ پہلی آیت میں ”كُفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ“ کے الفاظ اپنے عموم پر ان لوگوں پر دلالت کر رہے ہیں جنہوں نے اسلام لانے کے بعد کفر اختیار کیا گیا مرتد ہو گئے۔

دوسری آیت بھی قنادہ کے نزدیک مرتدین کے بارے میں ہے۔ باقی آیات میں مرتدین بھی شامل ہیں۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو، الجامع للقرطبی (ج ۳، ص ۱۲۰، ۱۶۶، ج ۵، ص ۳۱۵، ج ۱ ص ۱۸۰، ج ۱۲ ص ۱۷، ج ۳ ص ۱۳۱، ۱۳۹) البتہ آخری آیت اپنے اندر کفار اور منافقین دونوں کا احتمال رکھتی ہے۔ (فی ظلال القرآن، سید قطب شہید، ج ۱۶، ص ۷۵)

ارتداد سنت نبوی میں ارتداد (ردت) کا لفظ سنت نبوی ﷺ میں بکثرت آیا ہے۔ کہیں اصطلاحی معنی میں اور کہیں لغوی معنی میں۔ کہیں کفر کا لفظ آیا ہے جس سے ارتداد بھی مراد لیا جاسکتا ہے اور کہیں تہدیلی کا لفظ استعمال ہوا ہے اور کہیں تارک الدین یا فارق الجماعت کہہ کر مرتد کی صفت کے ذریعہ ارتداد کا ذکر کیا گیا ہے۔ مثلاً:

۱..... عن ابن عباس قال: اسرى بالنبي ﷺ الى بيت المقدس ثم جاء من ليلة فحدثهم بمنسبره و بعلامة بيت المقدس و بعيرهم فقال ناس قال حسن. (اسم احد الراويين) نحن نصدق محمد ابما يقول. فارتدوا كفاراً فضرب الله اعناقهم مع ابي جهل (مسند احمد ج ۱ ص ۳۷۳ جدید ج ۵ ص ۲۷۷ حدیث ۳۵۳۶) ”حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، فرمایا کہ نبی ﷺ کو شب میں سیر کرائی گئی بیت المقدس کی جانب۔ پھر آپ ﷺ اسی شب میں واپس آ گئے اور آپ ﷺ نے اپنی سیر کی کیفیت کفار سے بیان فرمائی اور

بیت المقدس کی علامت اور ان کے قافلہ کی کیفیت، تو کچھ لوگوں نے..... راوی حدیث حضرت حسن کہتے ہیں کہ..... کہا ہم محمد ﷺ کو سچا کہتے ہیں ان باتوں میں جو انہوں نے کہیں ہیں (لیکن) پلٹ پڑے کفر ہی کی طرف۔ پس اللہ تعالیٰ نے ابو جہل کی ہمراہی میں ان کی گردنیں مار دیں۔“

اس حدیث میں ”فارتد واکفرا“ کہہ کر ارتداد کے اصطلاحی معنی بیان کیے گئے ہیں کہ پس وہ ”لوٹ گئے کافر ہو کر“ یعنی ایمان کے بعد کفر اختیار کر لیا۔

۲..... من حدیث فاطمة بنت قیس (..... قال ﷺ ”لیس لک علیہ نفقة ولا سکنی ولیست له فیک ردة وعلیک العدة فانقلی الی ام شریک.....) (مسند احمد ج ۶ ص ۴۱۳ ج ۴۵ ص ۳۱۸ حدیث ۲۴۳۳۳) ”پس حضور ﷺ نے فرمایا، نہ تو اس شوہر پر تیرا نفقہ واجب ہے اور نہ حق سکونت اور نہ تو اس کی جانب لوٹ سکتی ہے اور تیرے ذمہ پر اس کی عدت لازم ہے، لہذا ام شریک کے یہاں نخل ہو جا۔“
اس حدیث میں ارتداد کے لغوی معنی رجوع بیان کیے گئے ہیں۔

۳..... عن ابن عمر قال رسول اللہ ﷺ الرجل لا ُخیه یا کافر فقد باء به احدهما.
(مشکوٰۃ ص ۴۱۱ باب حفظ اللسان والغیبة واثم)
”حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا جب کوئی شخص اپنے (مسلم) بھائی کو کہتا ہے، او کافر، تو یقیناً یہ کفران دونوں میں کسی ایک کی جانب رجوع کر جاتا ہے۔“

۴..... عن ایوب عن عکرمہ قال قال ابن عباس: قال رسول اللہ ﷺ من بدل دینہ فاقتلوه.
(بخاری ج ۲ ص ۱۰۲۳ باب حکم المرتد والمتردہ)
”حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنا دین تبدیل کر دے اس کو قتل کر دو۔“
(نسائی ج ۲ ص ۱۴۹، ۱۵۰ باب احکم فی المرتد) میں اس حدیث کو سات سندوں سے روایت کیا ہے۔

اس حدیث میں تبدیلی دین سے تبدیلی دین اسلام مراد ہے جس پر قائم رہنا لازمی ہے۔ اس کی دو دلیلیں ہیں۔ ایک تو اللہ کے نزدیک دین اسلام ہی شرعاً معتبر ہے اور دوسرے یہ کہ اگر اس سے مراد غیر اسلام ہو تو بالفرض کوئی اپنا دین (غیر اسلام) تبدیل کر کے اسلام میں داخل ہو تو کیونکر قتل کا سزاوار ہے؟ اس لیے ثابت ہوا کہ اس حدیث میں لفظ ”دین“ سے دین اسلام ہی مقصود ہے۔

۵..... حدثننا ابو داؤد قال: حدثننا شعبة عن الاعمش قال: سمعت عبد اللہ بن مرة یحدث عن مسروق عن عبد اللہ قال، قال رسول اللہ ﷺ ”لا یحل دم امرئ مسلم..... الا باحدى ثلاث الثیب الزانی والنفس بالنفس والتارک لدینہ المفارق للجماعة.

(ابوداؤد ج ۲ ص ۱۳۸ باب احکم فی المرتد واللفظ لہ بخاری ج ۲ ص ۱۰۱۶ باب قول اللہ ان النفس بالنفس)
”یعنی حضرت مسروق عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی مسلمان کا خون سوائے تین معاملات میں سے کسی ایک معاملے کے حلال نہیں ہے۔ ایک شادی شدہ زانی، ایک (قتل) نفس کے عوض، قتل نفس، ایک جو اپنے دین کو چھوڑ کر (مسلمانوں کی) جماعت کو ترک کر دے۔“

اس حدیث میں ترک دین اور مفارقت جماعت سے مراد مفارقت جماعت اسلام ہے۔ یہ امر کفر کے سبب ہوتا ہے نہ کہ بغاوت یا بدعت کے سبب۔ کفر ہی کے ذریعہ ترک کلی ہو سکتا ہے نہ کہ بغاوت یا بدعت کے ذریعہ کیونکہ ان ہر دو صورتوں میں دین کے بہت سے خصائل میں سے صرف ایک خصلت کا ترک لازم آتا ہے،

اسی لیے باغی کا قتل دفع بعات کے لیے ہوتا ہے جبکہ کفر کے سبب اسلام کو کلی طور پر چھوڑ دینے کے سبب ارتداد لازم آتا ہے اور ارتداد مرتد کے قتل کا موجب ہے۔ خواہ کفر کسی نوعیت کا ہو۔ چنانچہ اس کے قتل کی غرض و غایت بھی قتل باغی سے مختلف ہے۔ (اس موضوع پر تفصیلی بحث آگے آئے گی۔)

ارتداد فقہ میں مشہور حنفی امام سمرقندی نے تحفۃ الفقہاء میں ارتداد کی تعریف کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ارتداد ایمان سے رجوع کا نام ہے۔ الردۃ عن الرجوع عن الایمان۔ (تحفۃ الفقہاء ج ۷ ص ۱۳۷)

امام کاسانی نے لکھا ہے کہ لغوی اعتبار سے رذت کے معنی ہیں لوٹ جانا، پلٹ جانا، پھر جانا اور شرح کی اصطلاح میں ایمان سے پلٹ جانے کو رذت (ارتداد) کہتے ہیں۔ (بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۳ فصل بیان احکام المرتدین) مالکی فقہاء کے نزدیک رذت کے شرعی معنی ہیں کسی مسلم ثابت الاسلام کا صریح قول کفر یا ایسے لفظ سے جو کفر کا مقتضی ہو یا ایسے فعل سے جو کفر کا مستلزم ہو کفر اختیار کر لینا۔ (جواہر الاکلیل ج ۲ ص ۲۷۷)

مالکی فقیہ خزشی نے رذۃ کو مسلمان کے کفر سے تعبیر کرتے ہوئے لکھا ہے ”حقیقۃ الردۃ عبارة عن قطع الاسلام من تکلف“ یعنی رذۃ کے حقیقی معنی اسلام کو بحکف قطع کر دینا ہے۔ (شرح الخرشی ج ۸ ص ۶۲) قلیوبی الشافعی نے لکھا ہے کہ ارتداد اسلام کا قطع کرنا ہے ساتھ نیت کفر کے یا قول کفر کے یا فعل کفر کے۔ (الردۃ صی قطع الاسلام بیۃ کفر او قول کفر او فعل کفر) (تیلوبی ج ۳ ص ۱۷۴)

معنی الحجاج (فقہ شافعی) میں رذت کی تعریف کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ لغت میں رذت کے معنی ایک شے کا کسی دوسری شے کی جانب رجوع کر جانا ہے اور اس کے شرعی معنی اسلام کو قطع کر دینا ہیں خواہ نیت کے ذریعہ ہو یا کلام کفر یا فعل کفر کے ذریعہ ہو، خواہ استہزاء کے طور پر ہو، یا عناد کے سبب ہو یا عقیدہ کے لحاظ سے ہو۔ (الردۃ صی لغة الرجوع عن الشیء الی غیرہ“..... ”وشرعاً قطع الاسلام بیۃ کفر او قول کفر او فعل سواء قالہ استہزاء او عناداً او اعتقاداً“ (الحنفی، ج ۳ ص ۳۳-۱۳۳)

ابن قدامہ حنبلی نے مرتد کو دین اسلام سے کفر کی طرف رجوع کرنے والا کہا ہے۔ ”المردد هو الراجع عن دین الاسلام الی الکفر“ (الحنفی، ابن قدامہ ج ۸ ص ۵۴۰) الاقناع (فقہ حنبلی) میں لکھا ہے کہ مرتد وہ شخص ہے جو اسلام کے بعد کفر اختیار کرے، اگر صاحب تمیز ہو اور بخوشی ایسا کیا ہو، خواہ مزاحاً ہی یہ عمل صادر ہوا ہو۔ (الاقناع ج ۳ ص ۲۹۷)

امام ابو محمد ابن حزم ظاہری نے مرتد کی تعریف بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ہر وہ شخص جس کا مسلمان ہونا صحیح طور پر بایں صورت ہو چکا ہو کہ اس نے سوائے دین اسلام کے دیگر تمام ادیان سے بیزاری کا ثبوت دیا ہو، پھر وہ اسلام سے پھر جائے تو ایسا شخص مرتد کہلائے گا۔ (المحلی ج ۱۳ ص ۵۸ مسئلۃ المرتدین ص ۲۱۹ طبع احیاء التراث بیروت) مشہور شیعہ فقیہ علامہ المحقق المحلی نے اپنی مشہور کتاب شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ مرتد وہ فرد ہے جو اسلام کے بعد کفر اختیار کرے۔ ”المردد هو الذی یکفر بعد الاسلام“

(شرائع الاسلام مطبوعہ بیروت، ج ۲ القسم الرابع ص ۲۵۹) طوسی امامی نے امام ابی جعفر صادقؑ سے مرتد کی تعریف نقل کی ہے۔ چنانچہ لکھا ہے کہ محمد بن مسلم سے مروی ہے اس نے کہا کہ میں نے ابی جعفر سے مرتد کے بارے میں سوال کیا، آپ نے فرمایا کہ وہ شخص مرتد ہے جو اسلام سے پھر گیا۔ اور جو کچھ محمد ﷺ پر نازل ہوا اپنے اسلام کے بعد اس کا انکار کیا۔ ”من رغب عن الاسلام و کفر بما انزل علی محمد ﷺ بعد اسلامہ“ (تہذیب الاحکام طوسی، ج ۱۰ ص ۱۳۶)

ابن تیمیہ نے مرتد کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے کہ مرتد اپنے اسلام کے بعد کافر ہے۔ پس جس شخص نے اللہ کے ساتھ کسی کو شریک بنایا اس کی ربوبیت یا اس کی صفات میں سے کسی صفت یا اس کی بعض کتب یا اس کے بعض رسولوں کا انکار کیا۔ ”وہو الکافر بعد اسلامه فمن يشرک باللہ او جحد ربوبيته، اوصفاته. او بعض کتبہ اور سلہ او سب اللہ فقد کفر“ (الاعتیارات العلمیہ ابن تیمیہ ص ۴۰۴) یا اس نے اللہ کو سب و شتم کیا، تحقیق وہ کافر ہو گیا۔ ایک جدید مصنف عبداللہ مرغنی نے لکھا ہے کہ ردت اسلام سے رجوع کا نام ہے۔ اس کا رکن ایمان کے بعد زبان پر کلمہ کفر جاری کرنا ہے۔ ”الردة الرجوع عن دين الاسلام و رکنها اجراء کلمة الکفر والعباد باللہ علی اللسان بعد الایمان“ (التشريع الاسلامی، عبداللہ المرغنی، ص ۳۸)

شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی نے ارتداد کے موضوع پر ایک مختصر رسالہ ”الشہاب لوجم الخاطف المرتاب“ کے نام سے لکھا تھا۔ (جسے عالمی مجلس نے احتساب قادیانیت جلد چہارم ص ۱۹۱ تا ۲۴۲ پر شائع کیا ہے) اس میں ارتداد یعنی اسلام سے کفر کی طرف پھر جانے کی دو صورتیں لکھی ہیں۔ ایک یہ کہ کوئی مسلمان صریحاً اسلام سے انکار کر بیٹھے اور دوسرے یہ کہ ایسا نہ ہو مگر بعض ضروریات دینیہ اور قطعیات شرعیہ سے انکار کرے۔ بہ الفاظ دیگر کسی ایسی صاف قطعی اور بدیہی امر دین کا انکار کرے جو انکار رسالت کو مستزہم ہو۔ دونوں صورتوں میں ایسا شخص مرتد یعنی اسلام سے نکل کر کفر میں جانے والا کہلائے گا۔

مندرجہ بالا اقوال پر غور و فکر کے بعد ہم اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ ایک عاقل و بالغ و مختار مسلمان کا اعتقاداً قولاً یا فعلاً اسلام سے روگردانی اختیار کرنا، ارتداد کہلائے گا۔

باب ۲..... شرائط ارتداد

ارتداد کے لیے بلوغ، عقل اور اختیار تینوں شرائط کا پایا جانا لازمی ہے۔ بخلاف اسلام کے۔ اسلام لانے کے لیے عقل اور اختیار لازم ہیں۔ بلوغ شرط نہیں۔ نابالغ کے اسلام کے بارے میں حضرت علیؓ اور ابن الزبیرؓ کا اسلام لانا نصاً ثابت ہے۔ امام ابوحنیفہؒ اور صاحبین نیز اسحاق، ابن ابی شیبہ اور ابویوب بچہ کے اسلام کی صحت کے قائل ہیں۔ (حدایہ ج ۲ ص ۵۷۲ باب احکام المرتدین بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۴ فصل احکام المرتدین) اس کے برخلاف امام شافعی اور امام زفر بچہ کے اسلام کی صحت کے قائل نہیں ہیں، جب تک کہ وہ بچہ نابالغ نہ ہو جائے۔ (رحمۃ الامت ص ۲۶۹)

امام کاسانی نے لکھا ہے کہ مرتد ہونے کی صورت کے لیے چند شرطیں ہیں۔

اول یہ کہ وہ عاقل ہو۔ چنانچہ دیوانے، ناسمجھ اور نابالغ کی ردت قائل لحاظ نہ ہوگی۔ جو شخص بعض حالتوں میں دیوانہ ہو جاتا ہو اور بعض حالات میں افاقہ پا جاتا ہو، اگر وہ افاقہ کی حالت میں ردت کا ارتکاب کرے تو قائل اعتبار ہوگا، ورنہ نہیں۔ (بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۴)

امام سرخسی نے اس مسئلہ پر اپنی شہرہ آفاق کتاب المہبوط میں بڑی مدلل اور شان دار بحث کی ہے اور تمام آراء اور اقوال کا مناقشہ کیا ہے۔ امام سرخسی نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی متعدد احادیث سے استناد کرنے کے بعد آیت قرآنی ”وآینا الحکم صبیاً“ (مریم ۱۱) پیش کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جب بچہ رسالت کا اہل ہے تو اسلام کا بھی ہوگا۔ (مہبوط ج ۸ ص ۱۲۹ باب المرتدین) سورہ مریم میں ارشاد ہوتا ہے۔ قال انی عبداللہ اتیننی الکتب وجعلنی نبیاً۔“ (مریم ۳) تحقیق میں اللہ کا بندہ ہوں، مجھے بخشی گئی تھی کتاب اور بنایا گیا نبی۔ یہ حضرت

عیسیٰ علیہ السلام سے کہلویا گیا جبکہ وہ ابھی بچہ تھے۔

راجح یہ ہے کہ بچہ کا اسلام معتبر ہوگا۔ خود حضور علیہ السلام نے کسی کا اسلام خواہ وہ چھوٹا یا بڑا۔ رو نہیں فرمایا۔ یہاں منطقی طور پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ بچہ کا اسلام معتبر ہونے کے ساتھ اس کی رذت کا کیا حکم ہوگا؟ اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہ و امام محمد اور امام ابو یوسف کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔ امام ابوحنیفہ اور امام محمد نے فرمایا ہے کہ رذت کے لیے بالغ ہونا شرط نہیں ہے بلکہ اگر نابالغ عاقل و سمجھ دار ہو تو اس کا ارتداد قابل لحاظ ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک بالغ ہونا شرط ہے لہذا نابالغ کا ارتداد خواہ وہ عاقل و سمجھ دار ہو، قابل لحاظ نہ ہوگا۔ (بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۳) شافعیہ چونکہ بچہ کے اسلام ہی کے قائل نہیں ہیں لہذا ان کے نزدیک بچہ کا مرتد ہونا بھی قابل اعتبار نہ ہوگا۔ لیکن امام ابوحنیفہ کے نزدیک اور امام مالک کے ظاہر مذہب اور امام احمد بن حنبل کے مشہور مذہب کے بموجب ایک ایسے بچہ کا ارتداد جو سن تیز کو پہنچ چکا ہو قابل اعتبار ہوگا۔ (بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۰ الموسط ج ۷ ص ۱۳۵) امام احمد بن حنبل سے ایک روایت بچہ کے ارتداد کی عدم صحت کی بھی بیان کی جاتی ہے لیکن اس پر حکم شرعی کا مرتب ہونا اس کے بالغ ہونے تک موقوف رہے گا۔ بالغ ہونے پر اس کو تین روز کی مہلت دی جائے گی اگر وہ کفر پر اصرار کرے گا تو اس پر ارتداد کا حکم (یعنی قتل) جاری کر دیا جائے گا۔ "ولا يقتل حتی يبلغ ويجاوز بعد بلوغه ثلاثه ايام فان ثبت على كفره قتل" (الفتاویٰ ابن قدامہ ج ۸ ص ۵۵۱)

شافعیہ کے نزدیک ارتداد اس شخص کا معتبر ہوگا جو عاقل، بالغ اور صاحب اختیار ہو لہذا بچے، دیوانے، مجبور کا ارتداد قابل اعتبار نہ ہوگا۔ یعنی ان پر ارتداد کا حکم مرتب نہ ہوگا۔ (الفتاویٰ ج ۳ ص ۳۳، ۳۴، ۱۳۳، المہذب ج ۲ ص ۲۳، ۲۴، ۲۲۲) علماء حنبلیہ کے نزدیک نادان بچے، دیوانے، پاگل یا جس کی عقل کسی دورے یا نیند (شراب) میں زائل ہو گئی ہو، اس کا ارتداد قابل اعتبار نہ ہوگا یعنی ان کی رذت صحیح نہ ہوگی اور نہ ان کا اسلام قابل اعتبار ہوگا لیکن جو بچہ صاحب تیز ہو اسلام کے معنی (توحید و رسالت) سمجھتا ہو، اس کا اسلام لانا اور مرتد ہو جانا دونوں قابل اعتبار ہوں گے۔" (الاقناع ج ۳ ص ۹-۲۰۔ المصنف ج ۳ ص ۲۳-۵۱۳)

شیعہ جعفریہ مذہب کی رو سے ارتداد کے معتبر ہونے میں عاقل بالغ اور صاحب اختیار ہونا شرط ہوگا۔ (شراعی الاسلام ج ۲ ص ۶۰ القسم الرابع ص ۲۵۹)

اکثر علماء زید یہ بھی بچہ کے ارتداد کی عدم صحت کے قائل ہیں۔ (المحرر الذخائر) سطور ماقبل میں ہم نے صبی تمیز (ایسا بچہ جو سن تیز کو پہنچ چکا ہو) کے اسلام کو صحیح قرار دیتے ہوئے یہ دلیل پیش کی تھی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کسی کا اسلام رو نہیں فرمایا، کا سبب یہ ہے کہ اسلام انسان کے لیے ایک خیر و برکت اور سعادت ہے۔ اس لیے اس کو اس سعادت سے محروم نہیں کیا جائے گا، اس کے برخلاف اس کا ارتداد اختیار کرنا اس کے حق میں ایک "ضرر" ہے اس لیے اس سے اس ضرر کو اس وقت تک دور رکھا جائے گا، جب تک کہ وہ بالغ نہ ہو جائے۔ بعدہ ارتداد پر قائم رہنے کی صورت میں اس ضرر کو اس کے ذمہ لازم کر دیا جائے گا۔ ظاہر ہے کہ بچہ پر حد جاری نہیں ہوتی، وہ اکثر احکام شرع کا مکلف نہیں ہوتا۔ ایسی صورت میں اس پر حکم کا موقوف رکھنا ہی انبہ ہے۔

۲..... بلوغ کے بعد ارتداد کی دوسری شرط عقل ہے۔ اصول فقہ کا یہ عام قاعدہ ہے کہ غیر عاقل احکام شرع کا مکلف نہیں ہوتا۔ چنانچہ ایک پاگل شخص کا نہ اسلام معتبر ہوگا اور نہ ارتداد۔ (بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۳، الام، امام شافعی ج ۶ ص ۲۲۲ باب تفریح المرتد)

یہاں یہ سوال پیدا ہونا لازمی ہے کہ اگر کوئی شخص نشہ آور (حرام) شے استعمال کر کے نشہ کی حالت میں مرتد ہو جائے تو کیا اس کا ارتداد شرعاً معتبر ہوگا اس کا جواب یہ ہے کہ نشہ کے سبب عقل کے معطل ہو جانے کی بنا پر اس کے قول کا اس وقت تک اعتبار نہ کیا جائے گا جب تک کہ اس کا نشہ زائل نہ ہو جائے، اس کے بعد یا تو وہ اسلام کی طرف لوٹے گا یا ردّت اختیار کرے گا اور اسی کے مطابق حکم مرتب ہوگا۔

امام ابوحنیفہ کے نزدیک بحالت نشہ ارتداد معتبر نہیں۔ چنانچہ امام سرخسی نے (المبسوط ج ۱۰ ص ۱۳۱ باب المرتدین) میں لکھا ہے کہ ”جب کوئی شخص مخمور (بحالت نشہ) مرتد ہو جائے تو قیاساً اس کی بیوی اس سے بائن (جدا) ہو جائے گی کیونکہ شخص مخمور اپنے اقوال و افعال کے معتبر ہونے میں ایک صحیح (غیر مخمور) شخص کی مانند ہے، یہاں تک اگر وہ شخص مخمور اپنی بیوی کو (بحالت نشہ) طلاق دے تو وہ اس سے جدا ہو جائے گی اور اگر خرید و فروخت کی یا کسی شے کا اقرار کیا تو وہ اس کی طرف سے صحیح قرار دیا جائے گا لیکن استحسان کا مقتضی یہ ہے کہ عورت اس سے (بر بناء ردّت) جدا نہ ہو کیونکہ ارتداد کی بنیاد اعتقاد پر ہے۔ اور ہم اس بات سے اچھی طرح واقف ہیں کہ شخص مخمور جو کہتا ہے اس پر اعتقاد نہیں رکھتا۔ اسی سبب سے اگر وہ حالت نشہ میں کلمہ کفر بک جائے تو اس سے تعرض نہیں کیا جائے گا۔“

امام کاسانی نے بھی لکھا ہے کہ جو شخص نشہ میں مدہوش ہو چکا ہو، اس کی ردّت قابل اعتبار نہ ہوگی۔ یہ حکم

(بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۳)

استحسان پر مبنی ہے۔ امام شافعی کا اگرچہ خود اپنا قول بحالت نشہ میں ارتداد کے بارے میں عدم صحت کا ہے لیکن شافعی مذہب اس کی صحت کا قائل ہے۔

(المہذب ج ۲ ص ۱۲۲، ۱۲۸)

امام احمد بن حنبل کے اس سلسلے میں دو قول بیان کیے جاتے ہیں، اظہر قول صحت کے بارے میں ہے۔ (الانصاف، مرزادی، ج ۱۰ ص ۳۳۱) چنانچہ ابن قدامہ حنبلی نے اپنی کتاب المغنی میں لکھا ہے کہ ”جو شخص مرتد ہو گیا درآں حالے کہ وہ نشہ میں تھا اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، یہاں تک کہ وہ افاقہ پا جائے اور ارتداد کے وقت سے تین یوم گزر جائیں پس اگر وہ حالت نشہ میں مر گیا تو وہ کافر مرا۔“

(المغنی، ج ۸ ص ۵۶۳)

بالفاظ دیگر شخص مخمور کا ارتداد (اصلاً) صحیح ہوگا لیکن نشہ کی حالت میں قتل نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ ہوش میں آنے کے بعد تین یوم تک توبہ کا مطالبہ جاری رہے گا، اس کے ارتداد پر مصر اور قائم رہنے کی صورت میں قتل کر دیا جائے گا۔ (الاتعاقب ج ۳ ص ۳۰۱، ۹)

نتیجہ فکر عربی زبان میں نشہ کے لیے ”سکر“ کی اصطلاح استعمال کی جاتی ہے۔ فقہی اصطلاح میں ”سکر“ سے نشہ کی وہ کیفیت مراد ہے جس میں نفع و نقصان کی تمیز نہ کی جاسکے۔ فقہاء حنفیہ نے سکران (مخمور) کی دو تعریفیں بیان کی ہیں، ایک یہ کہ سکران وہ شخص ہے جو زمین و آسمان اور مرد و عورت کے درمیان کوئی فرق نہیں کر سکتا۔ لایعرف الرجل من المرأة والالسماء من الارض۔ (البحر الرائق ج ۳ ص ۲۴۷ کتاب الطلاق)

دوسری تعریف یہ ہے کہ ”نشہ ایک سرور کا نام ہے جو عقل پر غالب آ جائے اور وہ (شخص مخمور) اپنے کلام میں (مغلوب العقل ہونے کی بنا پر) ہذیان بکنے لگے۔“ (رد المحتار ج ۲ ص ۳۵۹ کتاب الطلاق)

پہلی تعریف امام ابوحنیفہ کی طرف منسوب ہے اور دوسری تعریف صاحبین (امام ابو یوسف و محمد) کی طرف منسوب ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے اقوال بھی صاحبین کی طرف منسوب تعریف کے مطابق ہیں۔ اور یہی تعریف متاخرین علماء نے بھی پسند کی ہے۔

(بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۳)

میری ناچیز رائے میں شخص مخمور کے ارتداد کے بارے میں احناف کی رائے استحساناً درست معلوم ہوتی

ہے کیونکہ ارتداد کا تعلق اعتقاد سے ہے۔ اور حالت نشہ میں اس شخص سے اعتقادی قصد ارادہ کا تصور نہیں ہو سکتا۔ ارتداد کی تیسری شرط ”اختیار“ ہے۔ یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ شخص غیر مختار (مکرہ) کا ارتداد شرعاً صحیح سمجھا جائے گا یا نہیں؟ ائمہ اربعہ کا نقطہ نظر یہ پایا جاتا ہے کہ جو شخص کفر پر مجبور کیا گیا اور اس سے کلمہ کفر سرزد ہو گیا تو وہ کافر نہ ہوگا۔ (مسوط ج ۱۰ ص ۱۳۱ باب المرتدین، کتاب الام للشافعی ج ۶ ص ۲۲۶ المکرہ علی الردۃ) چنانچہ بدائع الصنائع میں اختیار و رضا مندی کو ارتداد کی شرط کے طور پر حالت اکراہ میں ارتداد کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جس شخص پر کلمہ کفر کے اجراء کے لیے جبر کیا گیا ہو وہ مرتد متصور نہ ہوگا۔

(بدائع الصنائع ج ۷ ص ۳۳۳)

زید یہ بھی حالت اکراہ میں ارتداد کی عدم صحت کے قائل ہیں۔

(المحرذ خارج ج ۵ ص ۳۳۳)

شیعہ جعفریہ کے نزدیک اگر کفر پر مجبور کیا گیا ہو تو یہ ارتداد قابل لحاظ نہ ہوگا۔ چنانچہ اگر مرتد نے کفر اختیار کرنے کے متعلق یہ دعویٰ کیا کہ اس کو مجبور کیا گیا تھا اور جبر کا قرینہ موجود ہو تو اس کا یہ عذر قابل اعتبار ہوگا۔ (شرائع الاسلام ج ۲ ص ۶۰، ۲۵۹) حالت اکراہ میں ارتداد کے صحیح ہونے کی بنیاد حسب ذیل آیت قرآنی پر قائم ہے۔

”من کفر باللہ من بعد ایمانہ الا من اکوہ و قلبہ مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدراً فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم.“ (احق ۱۰۶) ”یعنی جو شخص ایمان لانے کے بعد کفر کرے (وہ اگر) مجبور کیا گیا ہو اور دل اس کا ایمان پر مطمئن ہو (تب تو خیر) مگر رضامندی سے کفر کو قبول کر لیا تو اس پر اللہ کا غضب ہے اور ایسے لوگوں کے لیے بڑا عذاب ہے۔“

اس آیت میں ان مسلمانوں کو جن پر کفار کے ہاتھوں ہر قسم کے ظلم توڑے جا رہے تھے اور ان مسلمانوں کو ناقابل برداشت اذیتیں دے دے کر کفر پر مجبور کیا جا رہا تھا بتایا گیا تھا کہ اگر تم کسی وقت ظلم سے مجبور ہو کر جان بچانے کے لیے کلمہ کفر زبان سے ادا کرو اور تمہارا دل ایمان پر مطمئن اور عقیدہ کفر سے محفوظ ہو تو قابل معاف ہے۔ اللہ تعالیٰ (آخرت میں) کوئی مواخذہ نہ کرے گا۔

مندرجہ بالا آیت قرآنی کے علاوہ حسب ذیل حدیث اس مسئلہ میں نص ہے:

”صحابی رسول عمار بن یاسرؓ کی آنکھوں کے سامنے ان کے والدین کو سخت عذاب دے کر شہید کیا گیا اور پھر عمار بن یاسر کو ناقابل برداشت اذیت دی گئی، آخر کار انھوں نے اپنی جان بچانے کے لیے وہ کہہ دیا جو کفار ان سے کہلوانا چاہتے تھے۔ عمار بن یاسر روتے ہوئے رسول کریم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ ماترکت حتی سبت النبی ﷺ و ذکر الہتہم بخیر“ یا رسول اللہ! مجھے نہ چھوڑا گیا جب تک میں نے آپ ﷺ کو برا اور ان کے معبودوں کو اچھا نہ کہہ دیا۔ حضور نے پوچھا۔ ”کیف تجد قلبک“ یعنی تم اپنے دل کا کیا حال پاتے ہو؟ عمار بن یاسر نے عرض کیا۔ ”مطمئن بالايمان“ ایمان پر پوری طرح مطمئن۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا۔ ”ان عاد وافعد“ اگر وہ پھر اس طرح کا ظلم کریں تو تم پھر یہی کہتے دینا۔“

(المستدرک ح ۳ ص ۱۰۲ باب حکایۃ عمار بن یاسر بید الکفار۔ کتاب التفسیر حدیث ۳۳۱۳)

دوسری حدیث، جو حکم میں عام ہے، یہ ہے ”عن ابن عباس قال قال رسول الله ان الله جاوز عن امتی الخطاء والنسیان وما استکر هوا علیہ“ یعنی حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”میری امت کو خطا، بھول اور جس فعل کے کرنے پر مجبور کیا گیا اس سے بری الذمہ کر دیا گیا۔“

(کنز العمال ج ۱۲ ص ۱۵۵ حدیث ۳۳۳۵۸)

از روئے قیاس بھی ارتداد اختیار کو چاہتا ہے اس لیے شخص غیر مختار کا ارتداد شرعاً قابل اعتبار نہ ہونا چاہیے۔ لیکن یہاں اس امر کی وضاحت ضروری ہے کہ ہر قسم کے جبر یا آکراہ پر یہ استثنائی حکم صادق نہ آئے بلکہ اکراہ کی ان شرائط کا لحاظ ضروری ہوگا جو شرعاً معتبر ہیں، جن کا مختصراً ذیل میں کیا گیا ہے۔

اکراہ کی تعریف اکراہ یا جبر کسی شخص کا وہ قول یا فعل ہے جو دوسرے شخص کو اس کی خواہش کے خلاف اس فعل کے کرنے (یا قول کے کہنے پر) مجبور کرے۔ (جس کا جبر کرنے والا خواہشمند ہو) (بدایہ ج ۳ ص ۳۳۶ کتاب الاکراہ) اکراہ کی قسمیں امام کاسانی نے اپنی مشہور کتاب بدائع الصنائع میں اکراہ اور اس کی اقسام اور شرائط پر بڑی تفصیل سے بحث کی ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ اکراہ کی دو قسمیں ہیں۔

۱..... اکراہ تام ۲..... اکراہ ناقص

اکراہ تام اکراہ تام وہ ہے کہ جس میں انسان مضطر اور مجبور ہو جاتا ہے اور نتیجتاً اس کی رضا معدوم اور اختیار سلب ہو جاتا ہے۔ مثلاً قتل یا جسم کے کسی عضو کے قطع کرنے کی دھمکی یا ایسی ماری دھمکی جس سے جان جانے کا خطرہ ہو۔ اکراہ تام کو اکراہ ملحق بھی کہا گیا ہے جس کے معنی ہیں ایسا اکراہ جو اس فعل کے کرنے پر مجبور کر دے۔

اکراہ ناقص اکراہ ناقص وہ ہے جس میں صرف رضا معدوم ہو جاتی ہے اور اختیار فاسد ہو جاتا ہے نہ کہ معدوم مثلاً ایسی دھمکی دی گئی ہو جس سے جان جانے یا جسم کے کسی عضو کے ضائع ہونے کا کوئی اندیشہ نہ ہو مثلاً قید وغیرہ اس اکراہ کو فقہاء نے ”اکراہ غیر ملحق“ (کما فی البحو) بھی کہا ہے جس کے معنی ہیں ایسا جبر و اکراہ جو اس فعل کے کرنے پر مضطر و مجبور نہ کرے۔

شرائط اکراہ امام کاسانی نے اکراہ کی دو شرطیں بیان کی ہیں۔

۱..... پہلی شرط کا تعلق مکراہ یعنی جبر کرنے والے شخص سے ہے۔ اور

۲..... دوسری شرط کا تعلق مکراہ یعنی اس شخص سے ہے جس کو مجبور کیا گیا ہو۔

چنانچہ مجبور کرنے والے شخص کے لیے ضروری ہے کہ وہ اس فعل کے کرنے پر قادر ہو جس کی دھمکی دی گئی ہے، اور جس شخص کو مجبور کیا جا رہا ہو اس کو اس امر کا یقین (ظن غالب) ہو کہ دھمکی دینے والا وہ فعل جس کی دھمکی دی گئی ہے کر گزرے گا۔ (بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۷۵ کتاب الاکراہ)

نتیجہ فکر چنانچہ اگر کوئی شخص اکراہ تام کی صورت میں کلمہ کفر زبان سے نکالے مگر دل ایمان پر قائم اور مطمئن ہو تو ایسی صورت میں وہ شخص شرعاً مواخذہ وار نہ ہوگا۔ لیکن اکراہ ناقص یا غیر ملحق کی صورت میں یہ حکم نہ ہوگا۔

باب ۳..... موجبات ارتداد

سابقہ ابواب میں ارتداد کے معنی و مفہوم اور اس کی شرائط سے بحث کی گئی ہے۔ اس باب میں ان امور سے بحث کی جائے گی جو ارتداد کا موجب ہیں۔ یہ امور چار ہیں:

۱..... ارتداد اعتقادی (اعتقاد میں ارتداد)

۲..... ارتداد قولی (قول میں ارتداد)

۳..... ارتداد فعلی (فعل میں ارتداد)

۴..... ارتداد ترک فعل (ترک فعل میں ارتداد)

ارتداد اعتقادی (اعتقاد میں ارتداد) ایسے امور جن کا اعتقاد رکھنے سے ارتداد لازم آتا ہے، متعدد ہیں۔ چنانچہ سب سے پہلا اور بنیادی مسئلہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں اعتقاد سے متعلق ہے۔ فقہاء اسلام کا اس امر میں بالکل اتفاق ہے کہ جس شخص نے کسی کو اللہ کا شریک کیا، یا اللہ کے وجود کا انکار کیا یا اس کی کسی صفت ثابتہ (ثابت شدہ) کی نفی کی یا اللہ کے واسطے کسی ایسی شے کو ثابت کیا۔ جس کا خدا نے انکار کیا ہے مثلاً اللہ کا بیٹا ہونا یا اس کے برعکس یا مثلاً مرنے کے بعد دوبارہ اٹھائے جانے کا انکار، جزا و سزا اور جنت و دوزخ کا انکار، رسولوں اور ملائکہ کا انکار، تو ایسا شخص کافر ہے۔ یا جس کسی شخص نے اللہ تعالیٰ کی تخفیف و تذلیل کی، خواہ انکار یا مذاقاً، وہ شخص بھی کافر ہو گیا۔

اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں اعتقاد کے مسئلہ کے ضمن میں حنبلیہ نے ”وساطت“ کے مسئلہ کو بھی لے لیا ہے چنانچہ ان کے نزدیک کسی کا بندے اور خدا کے درمیان ایسے واسطے کا عقیدہ رکھنا کہ اسی واسطے پر توکل کیا جائے اسی سے دعا کی جائے اور اسی سے مانگا جائے۔ اجماعاً کفر ہوگا۔ ”واجعل بینہ و بین اللہ وسائط یتوکل علیہم یدعوہم و یسانہم اجماعاً“

(انساف مرداوی ج ۱۰ ص ۲۲۷، اختیارات العنبر، ابن تیمیہ ص ۴۰۳، الاقناع، مقدسی ج ۳ ص ۲۹۷)

اعتقاد کے سلسلہ کا دوسرا اہم امر قرآن پاک کے بارے میں عقیدہ سے متعلق ہے۔ چنانچہ یہ بات عام ہے کہ جو شخص قرآن پاک (کل یا اس کے کسی جزو) کا انکار کرے، کافر ہے۔ بعض کے نزدیک مجرد ایک کلمہ کا انکار کفر ہے اور بعض ایک حرف کے انکار پر کفر کے قائل ہیں۔ (اٹلی ج ۱ ص ۹۶ مسئلہ نمبر ۲۱) جس طرح کہ قرآن کے بارے میں تاقص و اختلاف، اس کے اعجاز میں شک اور اس کے مثل یا اس کے احترام کے ساقط ہونے کا عقیدہ رکھنا کفر ہے۔ (الاقناع مقدسی ج ۳ ص ۲۹۷) تحریف قرآن کا قائل ہونا بھی کفر و ارتداد ہے۔

البتہ قرآن کی کسی تفسیر و تاویل کا انکار کرنا یا اس تفسیر و تاویل کا رد کرنا کفر نہ ہوگا۔ بشرطیکہ وہ تفسیر و تاویل ضروریات دین میں سے نہ ہو۔ کیونکہ تفسیر و تاویل ایک امر اجتہادی اور فعل بشری ہے جس میں غلطی کا امکان ہے۔ البتہ قرآن مجید کی نص صریح سے جس شے کی حلت یا حرمت ثابت ہو رہی ہو۔ اس کے متعلق خلاف مدلول نص کا قائل ہونا بھی کفر و ارتداد ہے مثلاً نماز کی فرضیت کا انکار کفر ہے۔

امام ابن حزم فرماتے ہیں کہ جو شخص اسلام میں باطن و ظاہر کا قائل ہو اور اس نے یہ عقیدہ رکھا ہو کہ اس باطن کو ہر کس و نا کس نہیں پاسکتا۔ ایسا شخص کافر اور قائل قتل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ”انما علی رسولنا البلاغ المبین“ (مانہ ۹۵) اور ”النبین للناس ما نزل الیہم“ (احل ۴۳) ”یعنی ہمارے رسولوں کا ذمہ ہے، واضح طور پر پہنچا دینا“ اور ”تا کہ واضح کر دیں آپ لوگوں کے لیے جو کچھ نازل کیا گیا ہے، ان کی طرف“ پس جو شخص اس کا مخالف ہے اس نے قرآن کی تکذیب کی۔

قرآن کے ساتھ ہی یہ مسئلہ بھی مربوط ہے کہ جو شخص حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لائے ہوئے دین کے بعض احکام کے بارے میں یہ عقیدہ رکھتا ہو کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جھوٹ بولا، ایسا شخص کافر و مرتد ہے ایسا شخص بھی کافر ہوگا جو ایک ایسی شے کو حلال سمجھتا ہو جس کو حدیث متواتر کے ذریعہ اجماعاً حرام قرار دیا جا چکا ہو۔ (المغنی لابن قدامہ ج ۸ ص ۵۴۸)

یہاں ایک نکتہ کی وضاحت از بس ضروری ہے وہ یہ کہ بعض احکام ایسے ہیں جو شارع علیہ السلام کی

جانب سے بذریعہ حدیث متواتر منقول ہیں اور ان پر اجماع ہے۔ یہ احکام ضروریات (بدیہیات) دین کی تعریف میں آتے ہیں، مثلاً نماز اور زکوٰۃ کا وجوب، زنا اور شراب (خمر) اور خنزیر کا حرام ہونا، ان کا حرام ماننا اسلام ہے اور ان احکام یا ان میں سے کسی حکم کا جو حدیث متواتر سے اجماعاً ثابت ہیں انکار کرنا کفر ہوگا لیکن اگر کوئی حکم یا اس کی فرع حدیث متواتر سے اجماعاً ثابت نہ ہو بلکہ اس پر صرف اجماع ہو تو اس کا انکار کرنے والا کافر نہ ہوگا کیونکہ اس کا انکار حدیث متواتر کا انکار نہ ہوگا بلکہ ایک جزوی مجمع علیہ مسئلہ کا انکار ہوگا اور محض ایک مجمع علیہ مسئلہ کا انکار کفر نہیں ہے۔

قول میں ارتداد امام کاسانی نے لکھا ہے کہ کلمہ کفر کا زبان پر جاری کرنا ارتداد کا رکن ہوگا۔

(بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۳)

چنانچہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے انبیاء میں سے کسی کو برا بھلا کہے، اس کے بارے میں فقہاء کبار کا اتفاق ہے کہ وہ کفر کا مرتکب ہوا۔ خواہ اس نے مزاح یا استہزا کے طور پر ایسا کیا ہو۔ (المحلی ج ۱۳ ص ۲۳۶ مسائل التہریر ۲۲۱۱) اس کی دلیل قرآن پاک میں سورۃ التوبہ کی یہ آیات ہے:

”ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض و نلعب قل ابالله و آياته ورسوله كنتم تستهزون لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم.“ (توبہ ۶۵، ۶۶) ”اور اگر ان سے پوچھئے تو کہہ دیں گے ہم تو محض مشغلہ اور خوش طبعی کر رہے تھے۔ آپ ان سے کہہ دیجئے کہ کیا اللہ کے ساتھ اور اس کی آیتوں کے ساتھ اور اس کے رسول کے ساتھ تم ٹھنھا کرتے تھے تم اب یہ (بیپودہ) عذر مت کرو تم اپنے کو مومن کہہ کر کفر کرنے لگے۔“ بعض فقہاء نے کہا ہے کہ اللہ کو برا بھلا کہنے والا قتل کیا جائے گا خواہ وہ مسلمان ہو یا غیر مسلم۔ نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو برا کہنے والے کے بارے میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ ایسا شخص واجب القتل ہے۔ امام ابن تیمیہ نے اپنی کتاب ”الصارم المسلمون“ میں نہایت شرح و بسط کے ساتھ اس پر بحث کی ہے واقعہ منقول ہے کہ ایک نصرانی نے رسول اللہ ﷺ کو برا بھلا کہا۔ ابن تیمیہ اپنی تلوار لے کر اس کے پیچھے دوڑے تا آں کہ اس کا سرتن سے جدا کر دیا۔ اس موضوع پر مشہور شافعی فقیہ تقی الدین السبکی نے بھی ایک کتاب لکھی ہے اور اس کا نام ”السيف المسلمون علی من سب الرسول“ ہے اور رسول اللہ ﷺ کو برا بھلا کہنے والے کے قتل کا فتویٰ دیا ہے۔ امام ابن حزم بھی ایسے شخص کو مرتد قرار دیتے ہیں اور اس پر مرتد کا حکم مرتب کرتے ہیں۔

(الصارم المسلمون ص ۵۴۶ فصل فیمن سب اللہ تعالیٰ ص ۷)

البتہ علماء نے اس مسئلہ میں یہ بیان کیا ہے کہ حاکم کو چاہیے کہ وہ سب و شتم کے کلمات کہنے والے کے حالات پر غائر نظر سے غور کرے اور صورت حال کا جائزہ لے کر فیصلہ کرے۔ ساتھ ہی یہ دیکھنا بھی ضروری ہے کہ وہ کلمات کس درجہ کے ہیں۔ نیز یہ کہ کہنے والا دینی حالت میں کس درجہ متمم ہے نیز یہ کہ وہ سنت کا کس درجہ میں تارک ہے یا الحاد کی دعوت دینے میں اس کا کیا رویہ ہے نیز یہ کہ کیا اس سے بھول یا زبان کی لغزش سرزد ہوئی ہے؟ واضح ہے کہ رسول اکرم کو سب و شتم کرنے والے کا قتل کفر انہیں ہے بلکہ حداً و تعزیراً ہے۔ (رد المحتار)

انبیاء علیہم السلام کو برا بھلا کہنا علماء اسلام کے درمیان اس مسئلہ میں اتفاق رائے پایا جاتا ہے کہ جن انبیاء کرام کی نبوت قطعی اور یقینی ہے ان کو برا بھلا کہنے والا کافر ہے۔ گویا کہ اس نے ہمارے نبی ﷺ کو برا بھلا کہا البتہ جن انبیاء کی نبوت کا ثبوت ہم پر قطعی دلائل سے نہیں ہوا ان کے حق میں برا بھلا کہنے والے کو زجر و توبیخ کی جائے گی اور سزا

امہات المؤمنین، خلفاء اربعہ اور صحابہ کو برا کہنا

کبار فقہاء کا اس بارے میں اتفاق ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کو جس نے برا بھلا کہا یا آپ کی ذات پر طعن کیا اس نے کفر کا ارتکاب کیا۔ اس کی دلیل خود قرآن پاک کی وہ آیتیں ہیں جو آپ کی برأت کے سلسلے میں نازل ہوئی ہیں۔ پس جس کسی نے حادثہ اٹک کے بارے میں اس کے بعد طعن کیا، اس نے قرآن کو جھٹلایا۔ اور قرآن کو جھٹلانے والا کافر ہے۔ امام ابن تیمیہ نے ان تمام حوادث کو اپنی کتاب الصارم المسلول میں بیان کیا ہے۔ جن کے بارے میں طعن کرنے والا سزاوار قتل ہوتا ہے۔

(الصارم ص ۴۰۴ فصل فیمن سب ازواج النبی ﷺ المحلی ج ۱۳ ص ۲۳۸ مسائل التعزیر)

البتہ جہاں تک دوسری زوجات نبی ﷺ کا تعلق ہے اس کے بارے میں دو رائے ہیں ایک رائے یہ ہے کہ دوسری زوجات کے خلاف طعن کرنے والے کو حضرت عائشہ صدیقہؓ پر طعن کرنے والے کی مثل کافر قرار دیا جائے گا اور اسے قتل کر دیا جائے گا۔ دوسری رائے یہ ہے کہ دیگر زوجات کو صحابہ کرام کی مثل قرار دے کر ان پر طعن کرے۔ کوکوزوں کی سزا دی جائے گی اکثریت اسی رائے کے ساتھ معلوم ہوتی ہے۔ (اکلی ج ۱۳ ص ۲۲۸ مسائل التعزیر) علامہ سبکی نے اپنے فتاویٰ میں ایک واقعہ بیان کیا ہے کہ خلیفہ ثانی حضرت عمرؓ نے ایک آدمی کی زبان کاٹ دی تھی کیونکہ اس نے ایک صحابی کو برا بھلا کہا تھا۔ وعن عمر بن الخطاب ان قطع لسان عبید اللہ بن عمر اذ سب المقداد ابن الاسود فکلم فی ذلک لقال: دعونی اقطع لسانہ حتی لا یشتبم بعد اصحاب محمد ﷺ۔

(فتاویٰ السبکی الشافعی، ج ۲ ص ۳۸۱)

راقم الحروف کے نزدیک حضرت عائشہ صدیقہؓ کے حادثہ اٹک کے بارے میں طعن کرنے والا قتل کا مستحق ہے اس لیے کہ وہ طعن کر کے اس ”حق“ کا انکار کرتا ہے جو خدائے تعالیٰ نے حضرت عائشہؓ کی برأت میں ظاہر کیا ہے لیکن علاوہ اس کے کسی دوسرے امر میں طعن کرنا ”انکار قرآن“ یا ”کفر“ کے مترادف نہ ہوگا۔ اسی طرح دوسری زوجات مطہرات کا معاملہ ہے۔

کفر اور قتل علامہ شیخ ہلتوت نے لکھا ہے کہ حدود روایات آحاد سے ثابت نہیں ہوتیں اور کفر بنفسہ کسی کے خون کو حلال کرنے والا نہیں ہوتا۔ جو چیز خون کو حلال کرنے والی ہے وہ مسلمانوں کے خلاف برسر پیکار ہونا اور ان کے دین (اسلام) میں فتنہ انگیزی کرنا ہے۔ (الاسلام عقیدہ و شریعہ، محمود ہلتوت، ص ۲۵۱) ابن دقیق العید نے تارک الصلوٰۃ کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ اس وقت تک قتل نہ کیا جائے گا جب تک کہ وہ (اپنے ترک پر) مسلمانوں سے مقاتلہ و مجادلہ نہ کرے۔ (احکام الاحکام، شرح عمدة الاحکام، ج ۴ ص ۳۰۴) بالفاظ دیگر محض ترک صلوٰۃ موجب قتل نہیں ہے بلکہ اس ترک پر اصرار کے ساتھ مسلمانوں سے مبارزت طلبی اور ان کے ساتھ مقاتلہ موجب قتل ہوگا۔

اعتقادی اور قولی ارتداد کا فرق

اعتقاد کا ارتداد جب اس شخص کی زبان کے ذریعہ ظاہر ہوتا ہے تو وہ ارتداد قولی ہو جاتا ہے۔ اگر وہ شخص اس کو چھپائے تو وہ منافق ہوگا۔ لیکن اس سے دنیا میں مواخذہ نہ کیا جائے گا حتیٰ کہ اس کا ارتداد ظاہر اور ثابت و قائم نہ ہو جائے۔

ارتداد فعلی بعض افعال ایسے ہیں جن کے کرنے سے بعض فقہاء کے نزدیک کفر لازم آتا ہے مثلاً قرآن پاک یا

اس کے کسی جز کو بخش جگہ میں رکھنا یا اس پر نجاست لگانا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ قرآن اللہ کی کتاب ہے جس کی توقیر ہر مسلمان کے ذمے واجب ہے، کسی ایسے شخص سے جو اللہ پر ایمان رکھتا ہو اور مسلمان ہو، قرآن پاک کی اہانت و تذلیل کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا اور اگر وہ ایسا کرتا ہے تو درحقیقت وہ کفر کا ارتکاب کرتا ہے۔

فقہاء کی ایک غالب اکثریت اس امر پر متفق ہے کہ جس شخص نے کسی بت سورج یا چاند کو سجدہ کیا وہ کافر ہو گیا کیونکہ سجدہ کرنا اللہ کے واسطے خاص ہے پس جس شخص نے غیر اللہ کو سجدہ کیا۔ گویا اس نے اس غیر اللہ کی تعظیم کی جو اس کے اسلام سے خارج ہونے کی دلیل ہے۔ گویا وہ عملاً توحید کا منکر اور مشرک ہو گیا۔

ارتداد ترک فعل سے بعض افعال ایسے ہیں جن کے ترک سے ارتداد لازم آتا ہے۔ اس ضمن میں ایسے فراموش و اجابت آتے ہیں جس کا عمداً تارک، مرتد کے درجہ میں شمار ہوتا ہے البتہ اس میں بنیادی اور فیصلہ کن بات یہ ہوگی کہ اس کا ترک کسی سستی و کاہلی یا غفلت کے سبب ہے یا فرضیت و وجوب سے انکار کے طور پر۔ چنانچہ جو مسلمان نماز و زکوٰۃ کی فرضیت کا منکر ہو وہ کافر ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص سستی، کاہلی، غفلت یا حرص کے سبب زکوٰۃ ادا نہ کرتا ہو یا نماز نہ پڑھتا ہو، گو اس کے وجوب کا قائل ہو، وہ شخص کافر نہ ہوگا۔ یہ خلاصہ ہے ان تمام مباحث کا جو مختلف کتب فقہ میں مذکور ہیں۔

(عمدة القاری ج ۲۳ ص ۸۱ نیل الاوطار ج ۱ ص ۱۸، ۳۱۵)

خلاصہ یہ کہ خدائے تعالیٰ کی ذات و صفات، اشرف المرسلین خاتم النبیین حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی رسالت اور ضروریات دین میں سے کسی امر دین کا انکار، جو انکار رسالت کو مستلزم ہو، ارتداد کا موجب اور سبب ہے۔ چنانچہ جو شخص رسول ﷺ کے بعد کسی بھی شخص کو کسی طرح کا بھی نبی مانتا ہو، وہ بھی رسالت محمدی کے انکار ہی کو مستلزم ہوتا ہے اور ایسا شخص کافر و مرتد قرار پائے گا کیونکہ ختم نبوت کا عقیدہ ضروریات دین میں داخل ہے۔ (اس موضوع پر امام العصر مولانا السید انور شاہ لکھنوی کی تالیف ”اکفار الملحدين“ شائع کردہ مکتبہ لدھیانوی کراچی، ایک بے نظیر کتاب ہے۔ تفصیلی مطالعہ کے لیے اس کتاب کی طرف رجوع کیا جائے)

ارتداد کا ثبوت حنفیہ کے نزدیک ارتداد کے لیے دو عادل مرد شاہدوں کی گواہی ضروری ہے چنانچہ اگر کسی کفر پر دو عادل شاہد گواہی دیں تو امام (حاکم وقت) پر لازم ہوگا کہ ان سے وجہ کفر کی مکمل وضاحت طلب کرے۔ (بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۵)

شافعیہ کے نزدیک ردت کا ثبوت ایک روایت کے بموجب مطلق شہادت سے ہو جائے گا۔ دوسری روایت یہ ہے کہ شاہدوں پر وضاحت کرنا لازم ہے۔ امام (حاکم وقت) ان سے وضاحت کا مطالبہ کرے گا۔ پہلے قول کے مطابق اگر شاہدوں نے صرف اتنا کہا کہ یہ شخص مرتد ہو گیا یا اس نے کفر اختیار کر لیا اور مدعا علیہ نے اس کا انکار کیا تو شہادت کی بنیاد پر ارتداد کا حکم دیا جائے گا۔ انکار قابل لحاظ نہ ہوگا۔ الا یہ کہ اگر اس کے انکار کے حق میں کوئی ایسا قرینہ موجود ہو جو اس کے انکار کی صداقت پر دلیل ہو سکے تو حلف کے بعد اس کا انکاری قول معتبر ہوگا۔ (المغنی المحتاج، ج ۴ ص ۳۳-۳۴۔ المہذب ج ۲ ص ۲۳-۲۴) راقم الحروف کے نزدیک شافعیہ مذہب میں دوسری روایت پر عمل کرنا مناسب ہوگا۔ جیسا کہ حنفیہ مذہب میں بھی ہے۔

باب ۴..... ارتداد کے اثرات و نتائج (الف) مرتد کی ذات سے متعلق احکام

مرتد کی سزا مرتد کی ذات سے متعلق احکام میں سب سے پہلا مسئلہ اس کی سزا کا ہے۔ ارتداد اور اس کی سزا کے بارے میں قاضی عبدالقادر عودہ نے اپنی کتاب ”التشریح الجنائی“ ج ۱ ص ۶۱-۶۲ میں لکھا ہے کہ:

”رّد کی دو سزائیں ہیں: (۱)..... سزائے اصلی جو قتل ہے، (۲)..... سزائے طبعی جو جرمانہ یا تاوان ہے۔“

قتل شریعت اسلام میں ارتداد کے جرم میں جو سزا مقرر کی گئی ہے وہ قتل ہے جس کی اصل یہ آیت ہے ”وَمَنْ يُرْتَدِ مِّنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ، فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ، هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ.“ (بقرہ ۲۱۷) ”یعنی جو شخص تم (مسلمانوں) میں سے اپنے دین سے پلٹ جائے گا تو ایسے لوگوں کے اعمال دنیا اور آخرت میں ضائع ہو جائیں گے۔ اور یہی لوگ دوزخی ہوں گے جو ہمیشہ اس میں رہیں گے۔“

مرتد کے قتل کے بارے میں حضور ﷺ کا ارشاد ”من بدل دینہ فاقتلوه“

(بخاری ج ۲ ص ۱۰۲۳ باب حکم المرتد والمرتدہ)

یعنی جس نے اپنا دین تبدیل کیا، پس تم اس کو قتل کر دو۔ مرتد کے قتل کر دینے پر صریح نص ہے۔

شریعت اسلام کا رّدت کے جرم کے بعد اس کی سزا قتل مقرر کرنا اس بنا پر ہے کہ یہ جرم دین اسلامی کی ضد ہے اور اسی دین اسلام پر بیعت کا اجتماعی نظام قائم رہ سکتا ہے۔ لہذا اس جرم کی سزا میں تسامح اختیار کرنا اس نظام اجتماعی کے درہم برہم کرنے کا سبب ہوگا۔ اسی وجہ سے اس جرم پر سخت ترین سزا مقرر کی گئی ہے تاکہ معاشرہ سے مجرم کا استیصال ہو جائے اور نظام اجتماعی کی نگہداشت ایک طرح سے قائم رہے اور دوسری طرح اس جرم کے لیے مانع موجود ہو۔

اس امر میں کوئی شک نہیں کہ قتل کی سزا سے زیادہ مہم بالشان لوگوں کو ان کے جرم سے روکنے کے لیے کوئی سزا نہیں ہو سکتی۔ اور جب کبھی ایسے عوامل پیدا ہوں گے جو جرم کے دفعیہ کا ثبوت نہیں تو قتل کی سزا نفس انسانی میں غالباً ایسے عوامل کو پیدا کرنے والی ہوگی جو جرم کے ارتکاب سے روکنے والے ہوں اور اکثر حکومتیں، عصر حاضر میں، ایسے اجتماعی نظام کو سخت ترین سزائوں سے قائم رکھنے کی کوشش کرتی ہیں۔

جرمانہ یا تاوان جرمانہ یا تاوان کی سزا طبعی ہے جو قتل کے ذیل میں ہے جس کا تعلق مرتد کے مال سے ہوتا ہے۔ اس کی تفصیل میں فقہاء کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔ امام مالک اور شافعی نیز امام احمد بن حنبل کے مذہب کے مطابق یہ تاوان اس کے تمام مال پر عائد ہوگا اور امام ابوحنیفہ کا مذہب جس کو بعض حنبلی فقہاء نے بھی اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ مرتد کا وہ مال جو اس نے ارتداد کے بعد کمایا اس پر یہ تاوان عائد کیا جائے گا، لیکن اس کا وہ مال جو اس نے رّدت سے پہلے حاصل کیا وہ اس کے مسلمان ورثا کا حق ہوگا، امام احمد ابن حنبل کا ایک قول یہ بھی ملتا ہے کہ اگر وہ مال رّدت کے بعد حاصل کردہ ہو اور مرتد کا کوئی وارث موجود ہو تو وہ مال مرتد کے وارث کا ہوگا لیکن یہ روایت غیر مشہور ہے۔

ڈاکٹر عبدالعزیز عامر نے اپنی مشہور کتاب ”التحریر فی الشریعۃ الاسلامیہ“ ص ۱۶-۱۹ طبع مصر ۱۹۵۸ء میں

لکھا ہے کہ مرتد کے لیے قتل کی سزا بہت سے صحابہ سے مروی ہے جن میں حضرات ابوبکر، عمر، عثمان، علی، معاذ بن جبل اور ابن عباس (رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین) شامل ہیں۔ اور ان میں سے کسی نے بھی مرتد کی اس سزا کا انکار نہیں کیا، اس لیے اس پر اجماع ہو گیا۔

چنانچہ کہا جا سکتا ہے کہ ارتداد کا جرم ہونا قرآن پاک اور سنت سے نصاباً ثابت ہے اور اس پر اجماع ہے اور مرتد کی سزا (قتل) سنت اور اجماع سے ثابت ہے۔

مرتد کی سزا اور قرآن کریم ادارہ طلوع اسلام لاہور سے بھی ایک کتاب ”قتل مرتد“ کے بارے میں شائع ہوئی ہے جس میں اس نقطہ نظر کی تبلیغ کی گئی ہے کہ اسلام میں ارتداد سے کوئی جرم ہی نہیں ہے۔ لہذا سزا کا کس سوال پیدا ہوتا ہے؟ (ص ۳۷) کتاب کے مصنف کے نزدیک ”لا اکراه فی الدین“ (بقرہ ۲۵۶) اور ”فمن شاق فلیؤمن ومن شاء فلیکفر“ (الکہف ۲۹) کا مفہوم یہ ہے کہ یہ انسان کے ارادہ و اختیار کا مسئلہ ہے، دین کے معاملہ میں جو راہ چاہے اختیار کرے بلکہ ان کے نزدیک ”ان اللدین امنوا ثم کفروا ثم آمنوا ثم کفروا، ثم ازادوا کفراً“ (النساء ۱۱۷) کی رو سے تو اسلام اور کفر کے دروازے آمد و رفت کے لیے کھلے رہتے ہیں۔ (ص ۳۳) جس کا جی چاہے اور جتنی بار چاہے آئے جائے، کوئی روک ٹوک نہیں۔ صبح کافر شام مسلمان، صبح کو پھر کافر شام کو پھر مسلمان اور پھر صبح کو کافر ہو جائے تو انہیں اس میں بھی کوئی قباحت نظر نہیں آتی، گویا دین نہ ہوا، باز سچے اطفال ہو گیا۔ چنانچہ کتاب کے مصنف لکھتے ہیں:

”مرتد کے معاملے میں قرآن نے واضح الفاظ میں بتا دیا ہے کہ اسلام کے بعد کفر اختیار کر لینا کوئی جرم نہیں، ہر شخص کو اجازت ہے کہ وہ مسلمان رہے یا اسلام چھوڑ کر کفر اختیار کر لے۔ اس لیے جب یہ چیز جرم ہی نہیں تو اس کی سزا کیسی؟ بناء بریں بات یوں ٹھہری کہ قرآن نہ تو ارتداد کو جرم قرار دیتا ہے اور (اس لیے) نہ اس کی سزا تجویز کرتا ہے۔ اس کے برعکس وہ کہتا ہے کہ: جس کا جی چاہے اسلام چھوڑ کر کفر اختیار کر لے۔“ (ص ۳۷-۳۸)

مصنف کتاب کے مندرجہ بالا مضمومات کے خلاف صرف یہی قرآنی واقعہ نقل کرنے کے لیے کافی ہے کہ ”حضرت موسیٰ علیہ السلام کی برکت سے بنی اسرائیل کو جب خدا نے فرعون کی غلامی سے نجات دی اور فرعونوں کی دولت کا مالک بنا دیا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک ٹھہرے ہوئے وعدہ کے موافق حضرت ہارون علیہ السلام کو اپنا خلیفہ بنا کر کوہ طور تشریف لے گئے جہاں آپ نے چالیس راتیں خدا کی عبادت اور لذت مناجات میں گزاریں اور توراہ شریف آپ کو عطا کی گئی۔

ادھر تو یہ ہو رہا تھا اور ادھر سامری کی فتنہ پردازی نے بنی اسرائیل کی ایک بڑی جماعت کو آپ کے پیچھے راہ حق سے ہٹا دیا۔ ”واضلہم السامری“ (زلہ ۸۵) یعنی سونے چاندی کا ایک ٹھہرا بنا کر کھڑا کر دیا جس میں سے کچھ بے معنی آواز بھی آتی تھی۔ بنی اسرائیل جو کئی صدی تک مصری بت پرستوں کی صحبت بلکہ غلامی میں رہے تھے اور جنہوں نے عبور بحر کے بعد بھی ایک بت پرست قوم کو دیکھ کر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے یہ بیہودہ درخواست کی تھی کہ:

”اجعل لنا الہا کما لہم الہة۔“ (الاعراف ۱۳۸) ہمارے لیے بھی ایسا ہی معبود بنا دیجئے جیسے ان کے معبود ہیں۔ وہ سامری کے اس ٹھہرے پر مفتون ہو گئے اور یہاں تک کہہ گزرے کہ یہی تمہارا اور موسیٰ کا خدا ہے جس کی تلاش میں موسیٰ بھول کر ادھر ادھر پھر رہے ہیں۔

حضرت ہارون علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کی جانشینی کا حق ادا کیا اور اس کفر و ارتداد سے باز آ جانے کی ہدایت کی: ”یا قوم انما فتنتم به وان ربکم الرحمن فاتبعونی واطیعوا امری.“ (طہ ۹۰) اے لوگو! تم اس پھڑے کے سبب فتنہ میں ڈال دیے گئے ہو حالانکہ تمہارا پروردگار (تہا) رحمن ہے، تو تم میری پیروی کرو اور میری بات مانو۔“

لیکن وہ اپنی اسی سخت مرتدانہ حرکت پر جتے رہے۔ بجائے توبہ کے یہ کہا کہ: ”لن نبرح علیہ عاکفین حتی یرجع الینا موسیٰ.“ (طہ ۹۱) ”ہم برابر اپنے اس فعل پر جتے رہیں گے یہاں تک کہ خود موسیٰ علیہ السلام ہماری طرف واپس آئیں۔“

ادھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پروردگار نے اطلاع دی کہ تیری قوم تیرے پیچھے فتنہ (ارتداد) میں پڑ گئی۔ وہ غصہ اور غم میں بھرے ہوئے آئے اپنی قوم کو سخت ست کہا۔ حضرت ہارون علیہ السلام سے بھی باز پرس کی سامری کو بڑے زور سے ڈانٹا اور ان کے بنائے ہوئے معبود کو جلا کر راکھ کر دیا اور دریا میں پھینک دیا۔

یہ سب ہوا لیکن ان مرتدین کی نسبت خدا کا کیا فیصلہ رہا جنہوں نے موسیٰ علیہ السلام کے پیچھے گوسالہ پرستی اختیار کر لی تھی تو دنیا میں تو ان کے لیے خدا کا فیصلہ یہ تھا: ”ان الذین اتخذوا العجل سینالہم غضب من ربہم و ذلۃ فی الحیوۃ الدنیا و کذلک نجزی المفترین.“ (الاعراف ۱۵۲) ”جنہوں نے پھڑے کو معبود بنایا ضرور ان کو دنیا میں ذلت اور خدا کا غضب پہنچ کر رہے گا اور مفسرین کو ہم ایسی ہی سزا دیتے ہیں۔“

اور اس غضب و ذلت کے اظہار کی صورت عبادِ جیل کے حق میں یہ تجویز ہوئی ”انکم ظلمتم انفسکم باتخاذکم العجل فتوبوا الی بارئکم فاقتلوا انفسکم.“ (البقرہ ۵۳) ”اے قوم بنی اسرائیل تم نے پھڑے کو معبود بنا کر اپنی جانوں پر ظلم کیا تو اب خدا کی طرف رجوع کرو۔ پھر اپنے آدمیوں کو قتل کرو“ اور ”فاقتلوا انفسکم“ میں ”انفسکم“ کے معنی وہ ہی ہیں جو ”ثم انتم هولاء تقتلون انفسکم“ (البقرہ ۸۵) میں ہیں اور قتل کو اپنے حقیقی اور اصلی معنی سے (جو ہر طرح کے قتل کو خواہ لوہے سے ہو یا پتھر سے شامل ہے) پھیرنے کی کوئی وجہ موجود نہیں بلکہ غضب اور ذلت فی الحیوۃ الدنیا کا لفظ اس کے لیے نہایت ہی مناسب ہے اور یہی غضب کا لفظ دوسری جگہ عام مرتدین کے حق میں بھی آیا ہے، جیسا کہ فرماتے ہیں ”من کفر باللہ من بعد ایمانہ الامن اکوہ و قلبہ مطمئن بالایمان و لکن من شرح بالكفر صدراً فعلیہم غضب من اللہ ولہم عذاب عظیم.“ (سورہ نحل ۱۰۶) اس حکم کا نتیجہ جیسا کہ روایات میں ہے یہ ہوا کہ کئی ہزار آدمی جرم ارتداد میں خدا کے حکم سے موسیٰ علیہ السلام کے سامنے قتل کیے گئے اور صورت یہ ہوئی کہ قوم میں سے جن لوگوں نے پھڑے کو نہیں پوجا تھا ان میں سے ہر ایک نے اپنے اس عزیز و قریب کو جس نے گوسالہ پرستی کی تھی اپنے ہاتھ سے قتل کیا، اور جیسا کہ بعض روایات میں آیا ہے قاتلین کا اپنے عزیزوں کو اپنے ہاتھ سے قتل کرنا یہ اس کی سزا تھی کہ انہوں نے اپنے آدمیوں کو ارتداد سے روکنے میں کیوں تساہل کیا۔

الحاصل واقعہ جیل سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ مرتدین کی ایک جماعت کو جس کی تعداد ہزاروں سے کم نہیں تھی حق تعالیٰ نے محض ارتداد کے جرم میں نہایت اہانت اور ذلت کے ساتھ قتل کرایا اور ارتداد بھی اس درجہ کا قرار دیا گیا کہ توبہ بھی ان کو خدائی سزا سے محفوظ نہ رکھ سکی۔ بلکہ توبہ کی مقبولیت بھی اسی صابرانہ مقبولیت پر مرتب ہوئی۔ کہا جا سکتا ہے کہ یہ واقعہ موسیٰ شریعت کا ہے۔ امت محمدیہ کے حق میں اس سے تمسک نہیں کیا جا

سکتا۔ لیکن معلوم ہونا چاہیے کہ پہلی امتوں کو جن شرائع اور احکام کی ہدایت کی گئی ہے اور قرآن نے ان کو نقل کیا ہے وہ ہمارے حق میں بھی معتبر ہیں اور ان کی اقتدا کرنے کا امر ہم کو بھی ہے جب تک کہ خاص طور پر ہمارے پیغمبر یا ہماری کتاب اس حکم سے ہم کو علیحدہ نہ کر دیں۔

چند انبیاء مرسلین کے تذکرہ کے بعد جن میں حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی ہیں نبی کریم ﷺ کو خطاب ہوا ہے کہ: ”اولئک الذین ہدی اللہ فبہداهم اقتدہ۔“ (الانعام ۹۰) یہ وہ لوگ ہیں جن کو خدا نے ہدایت کی تو آپ بھی ان کی ہدایت پر چلیے۔ (الشہاب الرحم الخاطف المرتاب۔ مولانا شبیر احمد عثمانی، دیوبند ص ۱۹-۱۶)

ایک اور دلیل سورہ بقرہ ۳۹ میں فرمایا گیا ہے: ”والذین کفروا و کذبوا بآئیننا اولئک اصحاب النار ہم فیہا خالدین۔“ ”اور جن لوگوں نے انکار کیا اور ہماری آیات کو جھٹلایا، وہ اصحاب نار ہیں اور وہ دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے۔“

سورہ آل عمران ۸۴ میں ارشاد ہوا ہے: ”ومن یتبع غیر الاسلام دینا فلن یقبل منه و هو فی الآخرة من الخاسرین۔“ یعنی اور جو کوئی چاہے سوا دین اسلام کے اور کوئی دین، سو اس سے ہرگز قبول نہ ہوگا اور وہ آخرت میں خراب ہے۔

آگے ارشاد ہوتا ہے: ”کیف یرہدی اللہ قوما کفروا بعد ایمانہم وشہدوا ان الرسول حق وجاء ہم البینت۔ واللہ لایہدی القوم الظالمین۔ اولئک جزاء ہم ان علیہم لعنة اللہ والملكۃ والناس اجمعین۔ خالدین فیہا لا یرحمنہم عنہم العذاب ولا ہم ینظرون الا الذین تابوا من بعد ذالک واصلحوا فان اللہ غفور رحیم۔“ (آل عمران ۸۵-۸۹) یعنی ”کیونکر راہ دے گا اللہ ایسے لوگوں کو کہ کافر ہو گئے ایمان لا کر اور گواہی دے کر کہ بے شک رسول سچا ہے اور آئیں ان کے پاس نشانیاں روشن اور اللہ راہ نہیں دیتا ظالم لوگوں کو ایسے لوگوں کی سزا یہ ہے کہ ان پر لعنت ہے اللہ کی اور فرشتوں کی اور لوگوں کی سب کی، ہمیشہ رہیں گے اس میں نہ ہلکا ہوگا عذاب ان سے اور نہ ان کو فرصت ملے گی مگر جنہوں نے توبہ کی اس کے بعد اور نیک کام کیے تو بیشک اللہ غفور رحیم ہے۔“

آگے ارشاد ہوتا ہے: ”ان الذین کفروا بعد ایمانہم ثم ازدادوا کفرا لن تقبل توبتہم واولئک ہم الضالون۔ ان الذین کفروا وما تو وہم کفار فلن یقبل من احدہم مل الارض ذہباً ولواقتدی بہ اولئک لہم عذاب الیم وما لہم من نصرین۔“ (آل عمران ۹۰-۸۹) ”یعنی جو لوگ منکر ہوئے مان کر پھر بڑھتے رہے انکار میں ہرگز قبول نہ ہوگی ان کی توبہ اور وہی ہیں گمراہ جو لوگ کافر ہوئے اور مر گئے کافر ہی، تو ہرگز قبول نہ ہوگا کسی ایسے سے زمین بھر کر سونا اور اگرچہ بدلا دیوے اس قدر سونا ان کے لیے عذاب درد ناک ہے اور کوئی نہیں ان کا مددگار۔“

سورہ نساء ۳۷ میں ارشاد ہے: ”ان الذین امنوا ثم کفروا۔ ثم آمنوا ثم کفروا۔ ثم ازدادوا کفرا لم یکن اللہ لیغفر لہم ولا لیہدیہم سبیلاً۔“ ”یعنی جو لوگ مسلمان ہوئے پھر کافر ہوئے پھر مسلمان ہوئے پھر کافر ہو گئے پھر بڑھتے رہے کفر میں تو اللہ ان کو ہرگز بخشنے والا نہیں اور نہ دکھائے ان کو راہ۔“

سورہ نحل میں ارشاد ہوتا ہے: ”من کفر باللہ من بعد ایمانہ الا من اکرہ و قبلہ مطمئن بالایمان ولكن من شرح بالكفر صدراً فعلیہم غضب من اللہ ولہم عذاب عظیم۔“ (نحل ۱۰۶) ”یعنی جو کوئی منکر

ہو اللہ سے یقین لانے کے پیچھے مگر وہ نہیں جس پر زبردستی کی گئی اور اس کا دل برقرار رہے ایمان پر لیکن جو کوئی دل کھول کر منکر ہوا۔ سو ان پر غضب ہے اللہ کا اور ان کو بڑا عذاب ہے۔“

ان آیات کے مجموعی مطالعے سے یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہے کہ مرتد کے خلاف اللہ کی سخت وعید ہے اس کے لیے سخت عذاب ہے اس کے لیے اللہ کی سخت ناراضگی ہے۔

اب یہ بات کوئی آوارہ عقل ہی کہہ سکتا ہے کہ ”قرآن ارتداد کو جرم ہی قرار نہیں دیتا، جس کا جی چاہے اسلام چھوڑ کر کفر اختیار کر لے۔“ (ص ۳۸) اگر یہ کوئی جرم (گناہ) نہیں ہے تو آخرت میں مسئولیت کیسی؟ اور خدا کا غضب کیوں؟ شاید کوئی کج فہم یہ اعتراض کرے کہ ان آیات میں مرتد کے اعمال ضائع ہونے، ان پر خدا کی لعنت برسنے، آخرت میں غضب الہی کا شکار ہونے اور عذاب دیے جانے کا ذکر ہے، ان آیات میں مرتد کے قتل کیے جانے کا حکم مذکور نہیں۔ اس کا ایک جواب تو وہی ہے جو سطور ماقبل میں حضرت موسیٰ علیہ السلام والے واقعہ کے ذکر میں دیا جا چکا ہے جو مرتد کی سزائے قتل کا بدیہی ثبوت ہے اور دوسرے جواب کے لیے قتل عمد کے سلسلے میں حسب ذیل آیت قرآنی پر نگاہ ڈالے۔

”وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمَدًا فَجَزَاءُ ۙ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ۖ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا.“ (النساء ۹۳) ”یعنی اور جو شخص کسی مسلمان کو عمداً قتل کرے گا تو (آخرت میں) اس کی سزا جہنم ہوگی جس میں ہمیشہ رہنا ہوگا اور اس پر اللہ غضب اور لعنت کرے گا اور ایسے شخص کے لیے خدا نے عذاب عظیم تیار کر رکھا ہے۔“

اس آیت کو پڑھ کر ایک نا فہم شخص، یہ کہہ سکتا ہے کہ قرآن نے اس آیت میں قتل عمد کا بدلہ صرف یہ قرار دیا ہے کہ اس کو دوزخ میں غلوط ہوگا اور اللہ کا غصہ اور اس کی لعنت اس پر ہے اور خدا نے اس کے لیے بڑا عذاب تیار کر رکھا ہے۔ یعنی قاتل کے لیے آخری عذاب تو ہے مگر اس آیت میں دنیا میں اس کے لیے سزائے موت نہیں ہے۔ اسی طرح قرآن نے قتل اولاد، دروغ حلفی، ناپ تول میں کمی، وغیرہ میں کوئی سزا مقرر نہیں کی بلکہ عذاب آخرت کی تنبیہ کی ہے جو کیا ان کے لیے بھی کوئی سزا نہ ہونا چاہیے؟ لیکن ایک صحیح الفہم اور صحیح الفکر شخص قرآن کے مجموعی مطالعہ اور متعلقہ احکام و اسلامی تعلیمات کو سامنے رکھے گا، جو کہ رسول اکرم ﷺ کے ذریعہ اس تک پہنچی ہیں جن کو نہ ماننے والوں کے لیے قرآن کا فیصلہ ہے:

”وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَ مَصِيرًا.“ (النساء ص ۱۱۵) ”یعنی اور جس کسی نے رسول کی مخالفت کی، ہدایت ظاہر ہو جانے کے بعد اور مومنین کے راستہ کے سوا کسی اور راستہ پر چلا تو ہم اس کو حوالے کریں گے اس چیز کے جس کو وہ اختیار کرتا ہے۔ اور داخل کریں گے دوزخ میں اور وہ برا ٹھکانا ہے۔“

دنیا کی بیشتر سیاسی جماعتوں کا بھی یہ قانون ہے۔ جیسا کہ پاکستان میں بھی پولیٹیکل پارٹیز ایکٹ ۱۹۶۲ء سے بھی ثابت ہے کہ اگر کوئی اسمبلی کا ممبر اپنی پارٹی بدل کر دوسری پارٹی میں شامل ہوگا تو وہ اپنی سیٹ اور تمام ثمرات و فوائد سے محروم ہو جاتا ہے۔ لیکن مصنف کتاب ”دین حق“ پارٹی میں شامل افراد کو کھلی چھٹی دینا چاہتے ہیں کہ وہ جب چاہیں اس سے باغی ہو جائیں، ان پر کوئی حد یا تعزیر نہیں۔

باب ۵..... حدیث میں مرتد کی سزا

ارتداد سے مرتد (مرد) کا خون حلال ہو جاتا ہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی مشہور حدیث ”من بدل دینہ فاقتلوه“ (بخاری ج ۲ ص ۱۰۲۳ باب حکم المرتد والمرتدہ) سے ثابت ہے۔ جس نے اپنے دین (اسلام) کو بدلا، اس کو قتل کر دو۔ یہ حدیث حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت معاذ بن جبلؓ، حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت خالد بن ولیدؓ اور متعدد دیگر صحابہ سے مروی ہے اور تمام کتب حدیث میں موجود ہے۔ مزید احادیث ذیل میں ملاحظہ ہوں:

(۱)..... حضرت عکرمہ سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ کے پاس زندیق لائے گئے، آپ نے ان کو جلا کر مار ڈالا۔ جب اس کی خبر حضرت ابن عباسؓ کو پہنچی تو آپ نے کہا۔ ”اگر میں ہوتا تو رسول اللہ ﷺ کی ممانعت کے سبب ان کو جلا کر نہ مارتا کہ لوگوں کو اللہ کے عذاب کے ساتھ عذاب نہ دو۔ البتہ میں ان کو قتل کر دیتا، رسول اللہ ﷺ کے فرمان کے بموجب کہ جس نے اپنا دین بدلا، پس تم اس کو قتل کر دو۔“

(۲)..... ابوموسیٰ اشعریؓ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ان کو (ابوموسیٰ اشعریؓ کو) یمن کا حاکم مقرر کر کے بھیجا۔ پھر اس کے بعد معاذ بن جبلؓ کو ان کے معاون کی حیثیت سے روانہ کیا۔ جب معاذ وہاں پہنچے تو انھوں نے اعلان کیا کہ لوگو! میں تمہاری طرف اللہ کے رسول کا فرستادہ ہوں۔ ابوموسیٰ اشعریؓ نے ان کے لیے نکیہ رکھا تاکہ اس سے ٹیک لگا کر بیٹھیں اتنے میں ایک شخص پیش ہوا جو پہلے یہودی تھا پھر مسلمان ہوا پھر یہودی ہو گیا۔ معاذؓ نے کہا، میں ہرگز نہ بیٹھوں گا جب تک کہ یہ شخص قتل نہ کر دیا جائے اللہ اور رسول کا یہی فیصلہ ہے۔ معاذؓ نے یہی بات تین دفعہ کہی۔ آخر کار جب وہ قتل کر دیا گیا تو معاذ بیٹھ گئے۔

واضح رہے کہ معاذ بن جبلؓ اور ابوموسیٰ اشعریؓ کی تقرری آنحضرت ﷺ کے حکم سے عمل میں آئی تھی اور یہ واقعہ آپ ﷺ کے زمانہ مبارک میں پیش آیا۔ مرتد کی سزائے قتل کا اس سے زیادہ مصدقہ ثبوت اور کیا ہو سکتا ہے؟ یہ واقعہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے عہد مبارک کا ہے یہ دونوں اصحاب رسول اللہ ﷺ کی طرف سے یمن کی گورنری و نائب گورنری کے عہدوں پر مقرر تھے۔ اگر موسیٰؓ و معاذؓ کا یہ فیصلہ اللہ اور اس کے رسول کے حکم و مشا کے خلاف ہوتا تو یقیناً ان سے باز پرس ہوتی اور تنبیہ کی جاتی۔

(۳)..... حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کسی مسلمان مرد کا خون حلال نہیں جو اس بات کی شہادت دیتا ہو کہ اللہ کے سوائے کوئی معبود نہیں اور یہ کہ میں اللہ کا رسول ہوں اور کسی مسلم مرد کا خون حلال نہیں مگر تین افراد کا..... ایک وہ جس نے اسلام کو ترک کر دیا ہو، دوسرے شادی شدہ زانی اور تیسرے قتل کے بدلے قتل۔ (قصاص)

(۴)..... حضرت عثمانؓ بن عفان سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ کسی مسلمان مرد کا خون حلال نہیں مگر یہ کہ وہ تین افراد میں سے ایک ہو:

(الف)..... وہ جس نے شادی شدہ ہونے کے بعد زنا کا ارتکاب کیا ہو۔

(ب)..... وہ مرد جس نے کسی دوسرے کا ناحق خون کیا ہو۔

(ج)..... وہ مرد کہ اسلام لانے کے بعد مرتد ہو گیا ہو۔

(۵)..... حضرت عثمان ہی سے ایک دوسری روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ ﷺ فرماتے

تھے کہ کسی مسلمان کا خون حلال نہیں مگر تین جرموں کی پاداش میں ایک یہ کہ اس نے شادی شدہ ہونے کے باوجود زنا کے جرم کا ارتکاب کیا ہو، جس کی سزا سنگ ساری کے ذریعہ مار ڈالنا ہے۔ دوسرے یہ کہ کسی نے عمداً قتل کا ارتکاب کیا ہو اس پر قصاص ہے، تیسرے یہ کہ کوئی اسلام لانے کے بعد مرتد ہو گیا ہو، اس کی سزا قتل ہے۔

تاریخ کی مستند کتابوں میں یہ واقعہ صراحت کے ساتھ موجود ہے کہ جب لوگ حضرت عثمانؓ کے قتل ناحق پر آمادہ ہوئے اور آپ کے مکان کا محاصرہ کیا، تو حضرت عثمانؓ نے اپنے مکان کی چھت پر کھڑے ہو کر باواز بلند یہ حدیث پڑھی اور باغیوں کو قتل سے باز رکھنا چاہا۔

(۶)..... حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے قرآن کی ایک آیت کا بھی انکار کیا تو اس کی گردن مارنا جائز ہو گیا یعنی اس شخص کو قتل کر دیا جائے گا۔

(۷)..... حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ عبداللہ بن سعد بن ابی السرح کاتب وحی تھا۔ شیطان نے اسے گمراہ کر دیا پس وہ کافروں سے جا ملا لہذا رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن حکم دیا کہ وہ (جہاں کہیں ملے) قتل کر دیا جائے۔

(۸)..... حضرت سعدؓ سے مروی ہے کہ فتح مکہ کے دن عبداللہ بن سعد بن السرح حضرت عثمان بن عفان کے پاس جا کر چھپ رہا تھا۔ حضرت عثمانؓ اس کو لے کر حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس کو حضور ﷺ کے سامنے کھڑا کر دیا۔ اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ عبداللہ سے بیعت لے لیجئے۔ حضور ﷺ نے اپنا سر مبارک اوپر اٹھایا اور عبداللہ کی طرف دیکھا تین مرتبہ، اور ہر مرتبہ آپ ﷺ عبداللہ سے بیعت لینے میں رکے اور توقف فرمایا پھر تیسری مرتبہ کے بعد آپ ﷺ نے اس سے بیعت لے لی۔ پھر آپ ﷺ نے اپنے صحابہ سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ کیا تم میں سے کوئی دأشمند آدمی نہ تھا کہ جب وہ میری طرف دیکھ رہا تھا اور میں نے اس کی بیعت لینے سے اپنے ہاتھ کو روک رکھا تھا تو وہ اس عبداللہ کو قتل کر دیتا۔

(۹)..... حضرت جریرؓ سے مروی ہے، انھوں نے کہا کہ میں نے نبی ﷺ کو فرماتے سنا کہ جب کوئی غلام شرک کی طرف راہ فرار اختیار کرے تو اس کا خون حلال ہو جاتا ہے۔ (یہی حکم آزاد مسلمان مرد کا بھی ہوگا)

(۱۰)..... حضرت زید اسلمؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے اپنا دین (اسلام) بدلا اس کی گردن مار دو۔

(۱۱)..... حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کسی مسلمان مرد کا خون حلال نہیں مگر اس مرد کا جس نے شادی شدہ ہونے کے باوجود زنا کیا ہو، اسلام لانے کے بعد کفر (انکار) اختیار کیا ہو، یا جان کے بدلے جان یعنی کسی کی جان لی ہو۔

مرتد کی سزا از روئے حدیث کے تحت (۱) لغایت (۱۱) احادیث کی عربی عباراتیں حسب ذیل ہیں:

(۱)..... حدثنا محمد بن الفضل قال حدثنا حماد بن زید عن ایوب عن عکرمہ، قال: اتی علیؓ بزنادقة فاحرقہم فبلغ ذلک ابن عباسؓ فقال: لو کنت انا، لم احرقہم، لنہی رسول اللہ ﷺ، لا تعذبوا بعذاب اللہ ولقتلتہم لقول رسول اللہ ﷺ، من بدل دینہ فاقتلوہ. (بخاری ج ۲ ص ۱۰۲۳ باب حکم المرتد والمترتہ. ترمذی ج ۱ ص ۲۷۰ باب ماجاء فی المرتد حلود) مع تقدیم و تاخیر و تغیر و (ابن

ماجہ ص ۱۸۲ باب المرتد عن دینہ) و (ابوداؤد، جلد ۲ ص ۲۲۲ کتاب الحدود باب الحکم لیمن ارتد)

(۲)..... قال حدثنا ابو یوردہ عن ابی موسیٰ قال: اقبلت الی النبی ومعی رجلان من الا شعریین

احدهما عن يميني والآخر عن يساري ورسول الله يستاك فكلاهما سال، فقال: يا ابا موسى اوقال يا عبدالله بن قيس، قال قلت بعثك بالحق ما اطلعاني على ما فى انفسهما وما شعرت انهما يطلبان العمل، فكاننى انظر الى سواكه تحت شفته فقلت، لن اولاً نستعمل على عملنا من اراده ولكن اذهب انت يا ابا موسى ويا عبدالله بن قيس الى اليمن، ثم اتبعه معاذ بن جبل فلما قدم عليه الفى له وسادة، قال، انزل و اذا رجل عنده موقوف، قال ما هذا، قال كان يهود يا فاسلم ثم تهود قال: اجلس قال لا اجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله، ثلث مرات فامر به فقتل.

(بخارى كتاب الديات ج ٢ ص ١٠٢٣ باب حكم المرتد والمرتدة) و مسلم ج ٢ ص ١٢٠ باب الامارة ص ١٢٠ و ابوداؤد ج ٢ ص ٢٣٢ باب الحكم فيمن ارتد، و نسائي ج ٢ ص ١٢٩، باب حكم المرتد

(٣)..... حدثنا احمد بن حنبل و محمد بن المثنى، واللفظ لاحمد، قال حدثنا عبدالرحمن بن مهدي، عن سفيان عن الاعمش عن عبدالله بن مرة عن مسروق عن عبدالله، قال، قام فينا رسول الله ﷺ فقال: والذين لا اله غيره، لا يحل دم رجل مسلم يشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله الا ثلاثة نفر، التارك الاسلام، المفارق للجماعة او الجماعة "شك فيه احمد" والثيب الزاني، والنفس بالنفس. (صحيح المسلم ج ٢ ص ٥٩ باب ما يباح به دم المسلم وترمذى ج ١ ص ٢٥٩ باب ماجاء لا يحل دم امراء مسلم و ابن ماجه، ص ١٨٢ ابواب الحدود و بخارى ج ٢ ص ١٠١٢ باب قول الله ان النفس بالنفس و ابوداؤد ج ٢ ص ٢٣٢ كتاب الحدود باب الحكم فى من ارتد)

(٤-٥)..... ان عثمان بن عفان اشرف عليهم فسمهم وهم يذكرون القتل فقال انهم ليتواعدونى بالقتل فلم يقتلوني وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يحل دم امراء مسلم الا انى احدى الثلاث رجل زنى وهو محض. فرجم. او رجل قتل نفساً بغير نفس او رجل ارتد بعد اسلامه.

(٦)..... عن عكرمة عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ من جحد آية من القرآن فقد حل ضرب عنقه: (ابن ماجه ص ١٨٢ ابواب الحدود باب اقامة الحدود)

(٧)..... عن عكرمة عن ابن عباس قال كان عبدالله بن سعد بن ابى السرح يكتب لرسول الله ﷺ فزاله الشيطان فلحق بالكفار فامر به رسول الله ﷺ ان يقتل يوم الفتح.

(ابوداؤد ج ٢ ص ٢٣٣ كتاب الحدود باب الحكم فيمن ارتد)

(٨)..... عن مصعب بن سعد عن سعد، قال لما كان يوم فتح مكة اختبأ عبدالله بن سعد بن ابى السرح عند عثمان بن عفان، فجاء به حتى اوقفه على النبي ﷺ فقال يا رسول الله بايع عبدالله، فرفع راسه فنظر اليه ثلاثاً كل ذلك يابى فبايعه بعد ثلاث، ثم اقبل على اصحابه فقال اما كان فيكم رجل رشيد يقوم الى هذا حين رانى كفت يدي عن بيعته فيقتله.

(ابوداؤد، ج ٢ ص ٢٣٣ كتاب الحدود باب الحكم فى من ارتد)

(٩)..... عن الشعبي عن جرير قال سمعت النبي ﷺ يقول اذا ابق العبد الى الشرك فقد حل دمه.

(ابوداؤد، ج ٢ ص ٢٣٣ باب ايضاً)

(١٠)..... حدثنا يحيى، عن مالك عن زيد بن اسلم، ان رسول الله ﷺ قال من غير دينه فاضربوا عنقه

(مؤطا امام مالك ص ٢٣٠ باب فيمن ارتد عن الاسلام)

(۱۱)..... عن عائشة اما علمت ان رسول الله ﷺ قال لا يحل دم امر مسلم الا رجل زنى بعد احصائه او كفر بعد اسلامه او النفس بالنفس. (نسائی ج ۲ ص ۱۳۵ باب ذکر ما يحل به دم المسلم)

باب ۶..... عورت کا ارتداد اور اس کی سزا (حدیث کی روشنی میں)

(۱)..... حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے کہ اگر عورت مرتد ہو جائے تو اسے اسلام لانے پر مجبور کیا جائے گا اور قتل نہ کیا جائے گا۔

(۲)..... حضرت ابن عباسؓ نے اپنے ایک اور قول میں فرمایا کہ جو عورت اسلام سے پلٹ جائے وہ قید کی جائے گی اور قتل نہ کی جائے گی۔

(۳)..... حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایک عورت احد کے دن مرتد ہو گئی۔ نبی ﷺ نے فرمایا کہ اس سے توبہ طلب کی جائے اگر توبہ کر لے، فیہا ورنہ قتل کر دی جائے۔ اخیرنا محمد بن مخلدنا

ابو یوسف محمد بن ابی بکر العطار الفقیہ، ناعبدالرزاق، عن سفیان، عن ابی حنیفہ، عن عاصم بن ابی النجود عن ابی رزین عن ابن عباس فی المرأة تتردد، قال لا یقتلن النساء اذا هن ارتدن عن الاسلام. اخیرنا حمد بن اسحاق بن مہلول، ناہی، ناطق بن غنم، عن ابی مالک النخعی عن

عاصم بن ابی النجود عن ابی رزین عن ابن عباس قال: المرتدة عن الاسلام تحبس ولا تقتل. اخیرنا محمد بن الحسن بن حاتم الطویل، نامحمد بن عبدالرحمن بن یونس السراج، نامحمد بن اسمعیل بن عیاش، ناہی، نامحمد بن عبدالملک الانصاری، عن الزہری، عن عروہ، عن عائشہ

قالت: ارتدت امرأة یوم احد، فامر النبی ﷺ ان تستتاب، فان تابت والاقتلت. (بیہقی ج ۸ ص ۳۵۳، ۳۵۴. حدیث ۱۶۸۲۹، ۱۶۸۳۱، ۱۶۸۶۸. باب قتل من ارتد عن الاسلام اذا ثبت علیہ رجلا کان او امرأۃ)

(۴)..... حضرت جابر سے مروی ہے کہ ایک عورت جس کو ام مروان کہا جاتا تھا، مرتد ہو گئی۔ نبی ﷺ نے حکم دیا کہ اس عورت کے سامنے اسلام پیش کیا جائے اگر وہ اسلام کی طرف رجوع کر لے فیہا ورنہ قتل کر دی جائے۔

نابراہیم بن محمد بن علی بن بطحاء نابیح بن ابراہیم الزہری، نا معمر بن بکار السعدی، نا ابراہیم بن سعد، عن الزہری عن محمد بن المنکدر عن جابر ان امرأة یقال لها ام مروان ارتدت عن الاسلام، فامر النبی ﷺ ان يعرض علیہا الاسلام فان رجعت والاقتلت. (بیہقی ج ۸ ص ۳۵۳ حدیث ۱۶۸۶۶)

(۵)..... حضرت جابر بن عبداللہؓ سے مروی ہے کہ ایک عورت اسلام سے پھر گئی تو رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ اسے اسلام کی دعوت دی جائے اگر وہ اسلام لے آئے تو فیہا ورنہ قتل کر دیا جائے چنانچہ اس عورت کو اسلام کی طرف لوٹ آنے کی دعوت دی گئی، اس عورت نے اسلام لانے سے انکار کر دیا پس وہ عورت قتل کر دی گئی۔

حدثنی محمد بن عبداللہ بن موسیٰ البزار من کتابہ، نااحمد بن یحییٰ بن زکیر، ناجعفر بن احمد بن مسلم العبیدی نا الخلیل بن المیمون الکندی بعباد ان، ناعبداللہ بن ازینہ عن هشام بن العاص عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبداللہ قال ارتدت امرأة عن الاسلام، فامر رسول اللہ ﷺ ان يعرضوا علیہا السلام فان اسلمت والاقتلت فعرض علیہا الاسلام فابت الا ان تقتل فقتلت.

(بیہقی ج ۸ ص ۳۵۳ ص ۱۶۸۶۵)

(۶)..... حضرت زہری اور ابراہیم نخعی کا یہ اثر (قول) منقول ہے کہ جو عورت مرتد ہو جائے اس سے توبہ طلب کی

جائے گی۔ اگر توبہ کر لی فیہا ورنہ قتل کر دی جائے گی۔ حدثنا محمد بن اسمعیل انصاری نا اسحق بن ابراہیم، نا عبدالرزاق، عن معمر، عن الزہری فی المرأة تکفر بعد اسلامها، قال تستاب فان ثابت، والاقتلت وعن معمر عن سعید عن ابی عن ابی معشر عن ابراہیم فی المرأة ترتد، قال تستاب فان ثابت والاقتلت.

(یعنی ج ۸ ص ۳۵۳ حدیث ۱۶۸۶۸)

(۷)..... حضرت معاذ بن جبلؓ سے مروی ہے کہ جو کوئی شخص اسلام سے پھر جائے، پھر توبہ کر لے تو اس کی توبہ قبول کر لی جائے گی۔ لیکن اگر توبہ نہ کرے تو اس کی گردن ماری جائے یعنی اس کو قتل کر دیا جائے گا اور جو کوئی عورت اسلام سے پھر جائے تو اسے اسلام کی طرف لوٹ آنے کی دعوت دی جائے گی اگر وہ عورت توبہ کر کے اسلام کی طرف لوٹ آئی تو اس کی توبہ قبول کی جائے گی اور اگر اس نے انکار کیا تب بھی توبہ طلب کی جائے گی۔ ایما رجل ارتد عن الاسلام فادعه فان تاب فاقبل منه وان لم يتب اضرب عنقه وایما امرأة ارتدت عن الاسلام فادعها فان تاب فاقبل منها وان ابت فاستبھا۔ (کنز العمال، ج ۱ ص ۹۱ حدیث ۳۹۰ باب الارتداد)

خلافت راشدہ کے نظائر

(۱)..... حضرت ابوبکرؓ کے دور خلافت میں ایک عورت جس کا نام ام قرفہ تھا اسلام لانے کے بعد کافر ہو گئی۔ حضرت ابوبکرؓ نے اس عورت سے توبہ کا مطالبہ کیا مگر اس نے توبہ نہ کی۔ حضرت ابوبکرؓ نے اسے قتل کر دیا۔

(یعنی ج ۸ ص ۳۵۳ حدیث ۱۶۸۷۲)

یہ واقعہ اگرچہ مرتد عورت کے بارے میں ہے لیکن اصولی طور پر ارتداد کی سزائے قتل پر صریح نص ہے۔
(۲)..... حضرت عمرو بن عاصؓ نے جب وہ مصر کے حاکم تھے، حضرت عمرؓ کو لکھ کر دریافت کیا کہ ایک شخص اسلام لایا تھا۔ پھر کافر ہو گیا، پھر اسلام لایا پھر کافر ہو گیا۔ وہ کئی مرتبہ ایسا کر چکا ہے۔ اب اس کا اسلام لانا قبول کیا جائے یا نہیں؟ حضرت عمرؓ نے جواب دیا کہ جب تک اللہ اس سے اسلام قبول کراتا ہے تم بھی کیے جاؤ۔ اس کے سامنے اسلام پیش کرو مان لے تو چھوڑ دیا جائے۔ ورنہ گردن مار دی جائے۔

(کنز العمال ج ۱ ص ۳۱۲ حدیث نمبر ۱۳۶۷ باب ارتداد و احکامہ)

حضرت عمرؓ کا یہ اثر اگرچہ، بار بار اسلام لانے اور بار بار مرتد ہو جانے کے متعلق ہے لیکن آخری الفاظ کہ ”اسلام قبول کر لے تو چھوڑ دیا جائے ورنہ قتل کر دیا جائے۔“ مرتد کی سزائے قتل پر صریح نص ہیں۔

(۳)..... حضرت سعد ابن ابی وقاصؓ اور ابو موسیٰ اشعریؓ نے ستر کی فتح کے بعد حضرت عمرؓ کے پاس ایک قاصد بھیجا۔ قاصد نے حضرت عمرؓ کے سامنے حالات کی رپورٹ پیش کی۔ آخر میں حضرت عمرؓ نے پوچھا اور کوئی خاص بات؟ اس نے عرض کیا۔ یا امیر المؤمنین ہم نے ایک عرب کو پکڑا جو اسلام لانے کے بعد کافر ہو گیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا۔ پھر تم نے اس کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ قاصد نے کہا، ہم نے اسے قتل کر دیا۔ اس پر حضرت عمرؓ نے کہا کہ تم نے ایسا کیوں نہ کیا کہ اسے ایک کمرہ میں بند کر کے دروازہ کی کنڈی لگا دیتے۔ پھر تین دن تک روزانہ ایک روٹی اس کو دیتے رہتے، شاید کہ وہ اس دوران میں توبہ کر لیتا۔

(کنز العمال ج ۱ ص ۳۱۲ حدیث ۱۳۶۶ باب ایضا، طحاوی ج ۲ ص ۱۱۵ کتاب السیر)

اس واقعہ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کو اصولی طور پر مرتد کی سزائے قتل سے اختلاف نہیں تھا بلکہ ان کے نزدیک اس سے توبہ کا مطالبہ کرنا اور تین دن کی مہلت دینا بہتر تھا۔ یہی وجہ ہے کہ قاضی ابو موسیٰ اشعری سے اس سلسلہ میں کوئی باز پرس نہیں کی گئی۔

طحاوی میں حسب ذیل چند واقعات اور بھی مذکور ہیں۔

(۴)..... حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو خبر پہنچی کہ بنی حنیفہ کی مسجد میں کچھ لوگ جمع ہیں اور شہادت دے رہے ہیں کہ مسیلمہ (کذاب) اللہ کا رسول ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے پولیس بھیج کر سب کو پکڑوا لیا۔ لوگوں نے توبہ کی اور اقرار کیا کہ ہم آئندہ ایسا نہیں کریں گے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے سب کو رہا کر دیا۔ مگر ایک شخص عبداللہ بن النواحہ کو قتل کر دیا۔ لوگوں کے دریافت کرنے پر آپ نے فرمایا کہ یہ شخص عبداللہ ابن النواحہ وہ شخص ہے جو مسیلمہ کذاب کی طرف سے رسول اللہ کی خدمت میں سفیر بن کر آیا تھا۔ اس کے ساتھ سفارت میں ایک اور شخص حجر بن وائل بھی شریک تھا۔ آنحضرت ﷺ نے ان دونوں سے دریافت فرمایا کہ تم شہادت دیتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں؟ ان دونوں نے جواب دیا، کیا آپ گواہی دیتے ہیں کہ مسیلمہ اللہ کا رسول ہے؟ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر سفارتی وفد کو قتل کرنا جائز ہوتا تو میں تم دونوں کو قتل کر دیتا۔ یہ واقعہ بیان کر کے حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ نے کہا کہ اس وجہ سے میں نے ابن النواحہ کو مزائے موت دی۔ (طحاوی ج ۲ ص ۱۱۵ کتاب السیر)

ابن النواحہ کے قتل کا واقعہ اس وقت کا ہے جب حضرت عمرؓ خلیفہ تھے اور حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ آپ کی جانب سے کوفہ کے قاضی تھے۔ عبداللہ بن النواحہ اور حجر بن وائل دونوں مسلمان تھے پھر مسیلمہ کذاب کی نبوت کے قائل ہو گئے۔ حضور ﷺ کے سامنے ارتداد کی وجہ سے واجب القتل تھے مگر سفیر ہونے کی وجہ سے حضور ﷺ نے اس وقت چھوڑ دیا تھا۔

(۵)..... حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں کوفہ میں چند آدمی پکڑے گئے جو مسیلمہ کی دعوت پھیلا رہے تھے۔ حضرت عثمانؓ کو اس کی اطلاع دی گئی۔ آپ نے جواب میں لکھا کہ ان کے سامنے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کو پیش کیا جائے۔ جو اسے قبول کرے اور مسیلمہ سے برأت کا اظہار کرے اسے چھوڑ دیا جائے ورنہ قتل کر دیا جائے۔ (طحاوی ج ۲ ص ۱۱۵ کتاب السیر)

(۶)..... حضرت علیؓ کے سامنے ایک شخص پیش کیا گیا جو پہلے عیسائی تھا پھر مسلمان ہوا پھر عیسائی ہو گیا۔ آپ نے اس سے پوچھا تیری اس روش کا کیا سبب ہے؟ اس نے جواب دیا۔ میں نے عیسائیوں کے دین کو تمہارے دین سے بہتر پایا۔ حضرت علیؓ نے پوچھا عیسیٰ ﷺ کے بارے میں تیرا کیا عقیدہ ہے؟ اس نے کہا کہ وہ میرے رب ہیں یا یہ کہا کہ وہ علیؓ کے رب ہیں۔ اس پر حضرت علیؓ نے حکم دیا کہ اسے قتل کر دیا جائے۔ (طحاوی ج ۲ ص ۱۱۶ کتاب السیر)

(۷)..... حضرت علیؓ کو اطلاع دی گئی کہ ایک گروہ عیسائی سے مسلمان ہوا پھر عیسائی ہو گیا۔ حضرت علیؓ نے ان لوگوں کو گرفتار کر کے اپنے سامنے بلوایا اور حقیقت حال دریافت کی۔ انھوں نے کہا ہم عیسائی تھے پھر ہمیں اختیار دیا گیا کہ ہم عیسائی رہیں یا مسلمان ہو جائیں۔ ہم نے اسلام کو اختیار کر لیا مگر اب ہماری رائے ہے کہ ہمارے سابق دین سے افضل کوئی دین نہیں۔ لہذا اب ہم عیسائی ہو گئے اس پر حضرت علیؓ کے حکم سے یہ لوگ قتل کر دیے گئے اور ان کے بال بچے غلام بنا لیے گئے۔ (طحاوی ج ۲ ص ۱۱۶ کتاب السیر)

(۸)..... حضرت علیؓ کے زمانہ میں ایک شخص پکڑا ہوا آیا جو مسلمان تھا پھر کافر ہو گیا۔ آپ نے اسے ایک مہینہ تک توبہ کی مہلت دی پھر اس سے پوچھا، مگر اس نے توبہ سے انکار کر دیا۔ آپ نے اسے قتل کر دیا۔

(کنز العمال ج ۵ ص ۳۱۳ حدیث ۱۲۸۲)

مندرجہ بالا احادیث و آثار و نظائر آنحضرت ﷺ اور خلفائے راشدین کے عہد کے ہیں جن سے یہ امر پوری طرح ثابت ہو جاتا ہے کہ ارتداد کی سزا قتل ہے۔ بعض حضرات کا یہ دعوئی کہ نفس ارتداد موجب قتل نہیں، جب

تک کہ اس میں بغاوت شامل نہ ہو، مندرجہ بالا حقائق و شواہد کی روشنی میں بے وزن اور بے وقعت ہو جاتا ہے۔ حضرت ابوبکرؓ کے زمانہ میں پیش آمدہ واقعات کے بارے میں ان کا یہ اذعان ہے کہ فتنہ ارتداد کے ساتھ بغاوت بھی شامل تھی جس کے سبب عام قتل کا حکم ہوا لیکن ان کا یہ دعویٰ مختلف وجوہ کے سبب بے بنیاد ہے۔ اول تو اس لیے کہ تاریخ میں اس سارے واقعہ کو فتنہ ارتداد کا نام دیا گیا ہے دوسرے یہ کہ ان میں بنیادی طور پر نامعین زکوٰۃ کا گروہ شامل تھا۔ جو زکوٰۃ کا منکر تھا جس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ گروہ دین کے ایک اہم رکن سے انکار کر کے دین کے دائرہ سے نکل گیا اور مرتد ہو کر واجب القتل قرار پایا۔ حضرت ابوبکر الصدیقؓ کا یہ قول ”واللہ لا قتل من فرق بین الاصلوۃ والنکوۃ“ کہ خدا کی قسم جو کوئی نماز اور زکوٰۃ میں فرق کرے گا، میں اس سے جنگ کروں گا، اس طرف اشارہ کرتا ہے کہ اصل مسئلہ ضروریات دین کے اقرار کا تھا۔ ان کے نزدیک زکوٰۃ کا منکر بھی ایسا ہی نکلا جیسا کہ صلوة کا کیا اب بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ وہ محض فتنہ بغاوت تھا؟

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے جس کو جھٹلایا نہیں جاسکتا کہ آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد جزیرہ عرب کے مختلف گوشوں سے ارتداد کے فتنے نمودار ہوئے۔ چنانچہ اس سلسلہ میں وہ فرمان جو حضرت ابوبکرؓ نے جاری کیا خاص اہمیت رکھتا ہے اس فرمان میں کہا گیا کہ ”تم میں سے جن لوگوں نے شیطان کی پیروی قبول کی ہے اور جو اللہ سے بے خوف ہو کر اسلام سے پھر گئے ہیں، ان کی اس حرکت کا حال مجھے معلوم ہوا۔ اب میں نے فلاں شخص کو مہاجرین و انصار اور نیک نہاد تابعین کی ایک فوج کے ساتھ تمہاری طرف بھیجا ہے اور اسے ہدایت کر دی ہے کہ ایمان کے سوا کسی سے کچھ قبول نہ کرے اور اللہ عزوجل کی طرف دعوت دیے بغیر کسی کو قتل نہ کرے۔ پس جو کوئی دعوت الی اللہ قبول کرے گا اور اقرار کرنے کے بعد اپنا عمل درست رکھے گا اس کے اقرار کو وہ قبول کرے گا اور اسے راست پر چلنے میں مدد دے گا اور جو انکار کرے گا اس سے لڑے گا یہاں تک کہ وہ اللہ کے حکم کی طرف رجوع کرے۔

اجماع امت مندرجہ بالا احادیث و نظائر پیش کرنے کے بعد یہ صراحت ضروری ہے کہ تمام ائمہ کرام اور فقہاء عظام اس امر میں بالکلیہ متفق الرائے ہیں کہ مرتد (مرد) کی سزا قتل ہے۔ اس بارے میں فقہاء متقدمین یا متاخرین میں سے کسی فقہیہ کا اختلافی قول نظر سے نہیں گزرا۔ بناء بریں یہ کہنا قطعاً درست ہوگا کہ اس مسئلہ میں امت کا اجماع ہے۔ علامہ عبدالوہاب شعرانی نے میزان الکبریٰ میں لکھا ہے کہ تمام ائمہ کا اس پر اتفاق ہو چکا ہے کہ جو شخص اسلام سے پھر جائے اس کا قتل واجب ہے۔ (”وقد اتفق الائمة علی ان من ارتد عن الاسلام وجب قتله“ (میزان الکبریٰ ج ۲ ص ۱۶۵)

عورت کی سزا کے بارے میں مختلف نقطہ ہائے نظر

حنفیہ کے نزدیک عورت کے ارتداد کی صورت میں اس کے لیے قتل کا حکم نہ دیا جائے گا بلکہ اس کو قید کر دیا جائے گا۔ اور پھر ہردن قید خانہ سے باہر نکال کر اس کو اسلام کی طرف لوٹ آنے کی دعوت دی جائے گی۔ اسی طرح مسلسل عمل کیا جاتا رہے تا آنکہ وہ اسلام لے آئے ورنہ مرتدہ کے لیے جس دوام کی سزا ہے۔ امام کوفی کے نزدیک مزید عورت کو ہردن قید خانہ سے نکال کر چند کوڑے بطور تعزیر لگانا منقول ہے۔ عورت کو قتل نہ کرنے کے سلسلہ میں احناف آنحضرت کے اس فرمان پر عمل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا ”لا تقتلوا امراة ولا ولیداً“ یعنی عورت اور بچے کو قتل نہ کرو۔

حنفیہ کے برخلاف امام شافعی کے نزدیک ارتداد کے جرم میں عورت کے لیے بھی وہی سزا ہے جو مرد کے

لیے مقرر ہے۔ امام شافعی اپنے اس نظریہ کے لیے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث ”من بدل دینہ فاقتلوا“ سے استدلال کرتے ہیں۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ یہ حدیث اپنے حکم میں عام ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ قتل کا حکم ارتداد کی بناء پر ہے گویا ارتداد قتل کی علت ہے اور چونکہ یہ علت مرد اور عورت دونوں میں پائی جاتی ہے اس لیے کوئی وجہ نہیں کہ اس علت کے یکساں طور پر مرد و عورت میں پائے جانے کے باوجود مرد کے لیے قتل اور عورت کے لیے قید کی سزا دی جائے اور دونوں کی سزاؤں میں فرق کر دیا جائے۔

احناف کی دلیل یہ ہے کہ ان کی پیش کردہ حدیث ”لا تقتلوا امراة ولا ولیداً“ عورت کے سلسلہ میں خاص ہے اس لیے ”من بدل دینہ فاقتلوا“ والی حدیث سے مخصوص طور پر مردوں کی ذات مراد ہے اس طرح دونوں حدیثوں پر عمل ہو جاتا ہے اور آپس میں کوئی تضاد پیدا نہیں ہوتا۔ حنفیہ کا مسلک قرین صواب ہے۔ مالکیہ کے نزدیک خواہ مرد ہو یا عورت دونوں بسبب ارتداد سزا وار قتل ہیں۔ یہی صورت حنبلیہ کے نزدیک ہے۔ البتہ اگر مرتدہ عورت حاملہ ہو تو وضع حمل سے قبل قتل نہ کی جائے گی، عورت کے وضع حمل کے بعد تین یوم تک توبہ کا مطالبہ کیا جاتا رہے گا، اگر توبہ نہ کر لی، فیہا ورنہ قتل کر دی جائے گی۔

(الاتقار ج ۲ ص ۹-۳۰۲۔ المصنوع ج ۳ ص ۲۳-۵۱۳)

شیعی فقہ میں عورت کو کسی صورت میں قتل نہ کیا جائے گا خواہ وہ مسلمان پیدا ہوئی ہو یا بعد میں اسلام قبول کیا ہو بلکہ اس کو قید کی سزا دی جائے گی اور نماز کے اوقات میں پینا جاتا رہے گا۔

(شرائع الاسلام، ج ۲، القسم الرابع، ص ۶۰-۲۵۹)

بچہ کا ارتداد اور سزا اسی طرح ایک عاقل بچہ اگر ارتداد اختیار کر لے تو اس کا یہ عمل قتل کا موجب نہ ہوگا، اگرچہ امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس کا ارتداد قابل اعتبار ہوگا۔ اس کی بنیاد استحسان کے قاعدہ پر ہے۔ اس کو قید میں رکھا جائے گا اور سمجھایا جائے گا تا آنکہ وہ بالغ ہو جائے۔ بعد بلوغ بھی اگر اس نے توبہ نہ کی اور اسلام کی طرف لوٹ آنے سے انکار کیا تو پھر اس کو قتل کر دیا جائے گا۔

(بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۳)

طلب توبہ اور حنفی مذہب حنفیہ کے نزدیک یہ امر مستحب ہوگا کہ ارتداد کا ثبوت فراہم ہو جانے کے بعد مرتد سے توبہ کی خواہش کی جائے اور اس کو غور کرنے کی مہلت دی جائے۔ حنفیہ کے نزدیک یہ مہلت تین یوم ہوگی۔ اس کی دلیل حضرت عمرؓ کی یہ روایت ہے کہ ”مسلمانوں کے لشکر کا ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے اس سے اہل لشکر کے حالات دریافت کرتے ہوئے فرمایا ”کوئی نئی خبر ہے؟ اس نے عرض کیا، جی ہاں! ایک شخص نے اللہ تعالیٰ پر ایمان لا کر کفر اختیار کر لیا، سیدنا حضرت عمرؓ نے دریافت فرمایا، تم نے اس کے ساتھ کیا عمل کیا؟ اس شخص نے عرض کیا۔ ہم نے پکڑ کر اس کی گردن مار دی۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا، تم نے اس کو تین یوم کی مہلت دے کر اطمینان کیوں نہ کر لیا، تین یوم اس کو محبوس (قید میں) رکھتے اور حسب معمول کھانا دے کر اس سے توبہ کی خواہش کرتے ممکن تھا کہ وہ توبہ کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹ آتا۔“

(بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۳)

حنفی مذہب کی مستند ترین کتاب الہدایہ میں لکھا ہے کہ جب کوئی شخص اسلام سے پھر جائے تو اس کے سامنے اسلام پیش کیا جائے اگر (اسلام کی حقانیت کے بارے میں) اسے کوئی شبہ ہے تو اسے دور کرنے کی کوشش کی جائے، کیونکہ بہت ممکن ہے کہ وہ کسی شبہ میں مبتلا ہو اور ہم اس کا شبہ دور کر دیں تو اس کا شر (ارتداد) ایک بدتر

صورت (قتل) کے بجائے ایک بہتر صورت (دوبارہ قبول اسلام) سے رفع ہو جائے گا۔ مگر مشائخ فقہاء کے قول کے بموجب اس کے سامنے اسلام کو پیش کرنا واجب نہیں کیونکہ اسلام کی دعوت تو اس کو پہنچانے کی ہے۔

(ہدایہ ج ۲ ص ۵۶۵ باب احکام المرتدین)

حضرت علیؓ سے بھی ایسا ہی مروی ہے چنانچہ آپ کا قول ہے۔ ”یستتاب المرتد ثلاثاً“ مرتد سے تین یوم تک توبہ کا مطالبہ کیا جائے۔ تاہم حنفیہ توبہ طلب کرنے کو واجب قرار نہیں دیتے۔

راقم الحروف کی رائے میں توبہ طلب کرنا اور شبہ کے ازالہ کے لیے مہلت دینا از بس ضروری ہے، ہو سکتا ہے کہ شبہ کے ازالہ کے بعد وہ شخص اسلام کی طرف لوٹ آئے قرآن میں ارشاد ہوتا ہے۔ ”ان الذین امنوا ثم کفروا ثم امنوا ثم کفروا، ثم ازدادوا کفراً“ یعنی یقیناً جو لوگ ایمان لائے پھر کفر اختیار کیا، پھر ایمان لائے پھر کفر اختیار کیا، اور کفر میں حد سے بڑھ گئے۔ یہ آیت بار بار کفر اختیار کرنے پر نص ہے۔ اس آیت سے ایک مسئلہ یہ بھی نکلتا ہے کہ بار بار ارتداد کا بھی وہی حکم ہوگا جو پہلی بار کا ہوگا کیونکہ ہر بار اسلام کی طرف رجوع کر لینا محتمل ہے۔

مالکی مذہب مالکیہ کے نزدیک بھی مرتد مرد یا عورت ہر ایک سے توبہ کا مطالبہ کیا جائے گا اور اس کو تین یوم کی مہلت دی جائے گی، کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے بھی حضرت صالحؑ کو شبہ کے لیے تین یوم کی مہلت دی تھی۔ اس مطالبہ میں ہر قسم کی سزا اجتناب کیا جائے گا۔ کسی قسم کی تکلیف نہ دی جائے گی اور نہ بھوکا پیاسا رکھا جائے گا۔ اگر اس نے اس مہلت کے دوران توبہ کر لی اور اسلام کی طرف لوٹ آیا تو قتل کی سزا ساقط ہو جائے گی ورنہ قتل کر دیا جائے گا۔ یہ حکم مرد اور عورت دونوں کے لیے ہے۔ البتہ اگر عورت منکوحہ ہے تو اس کے ایک حیض آنے کا انتظار کیا جائے گا تا کہ یہ معلوم ہو سکے کہ وہ حاملہ تو نہیں ہے اگر حمل پایا گیا تو پھر وضع حمل تک انتظار کیا جائے گا اور بچہ کسی پرورش اور رضاعت کا مناسب انتظام ہو جانے پر قتل کیا جائے گا۔ (جوہر الاکلیل ج ۲ ص ۲۷۷-۲۷۸)

امام مالک نے زید بن اسلم سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو اپنا دین بدلے اس کی گردن مار دو۔ اس حدیث پر تقریر کرتے ہوئے امام مالک نے فرمایا کہ جہاں تک ہم سمجھ سکتے ہیں نبی ﷺ کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص اسلام کے دائرے سے نکل کر کسی دوسرے طریقہ کا پیرو ہو جائے گا اپنے کفر کو چھپا کر اسلام کا اظہار کرتا ہے جیسا کہ زندیقوں اور اسی طرح کے دوسرے لوگوں کا وطیرہ ہے تو اس کا جرم ثابت ہو جانے کے بعد اسے قتل کر دیا جائے اور اس سے توبہ کا مطالبہ نہ کیا جائے، کیونکہ ایسے لوگوں کی توبہ کا بھروسہ نہیں کیا جاسکتا اور جو شخص اسلام سے نکل کر علانیہ کسی دوسرے طریقے کی پیروی اختیار کرے اس سے توبہ کا مطالبہ کیا جائے توبہ کر لے تو فیہا ورنہ قتل کر دیا جائے۔ (مؤطا امام مالک باب القضاء فیمن ارتد عن الاسلام ص ۶۳۹)

شافعی مذہب شافعیہ کے نزدیک توبہ طلب کرنا واجب ہے۔ چنانچہ ان کے نزدیک مرتد مرد و عورت سے (ارتداد ثابت ہو جانے پر) توبہ کا مطالبہ کیا جائے گا۔ ان کے نزدیک حضرت عمرؓ سے توبہ کے مطالبہ کا واجب ہونا ثابت ہے۔ وہ دارقطنی کی اس روایت سے بھی استناد کرتے ہیں جو حضرت جابر سے مروی ہے کہ ام مروان نامی عورت مرتد ہو گئی تو نبی ﷺ نے حکم فرمایا کہ اس پر اسلام کو پیش کیا جائے اگر توبہ کر لے فیہا، ورنہ اس کو قتل کر دیا جائے۔

مطالبہ توبہ کے واجب ہونے کے قول پر یہ اعتراض کیا گیا کہ آنحضرت ﷺ نے عرینین والی حدیث میں اہل مدینہ سے بغیر طلب توبہ ان کو سخت ترین سزا دی تھی اس سے معلوم ہوا کہ توبہ کا مطالبہ واجب نہیں۔

شافیہ کی طرف سے اس کا یہ جواب دیا گیا کہ قبیلہ عربیہ کے لوگوں کے ارتداد کے ساتھ بغاوت بھی شامل تھی اور جب ارتداد کے ساتھ بغاوت بھی شامل ہو تو اس وقت توبہ کا مطالبہ کسی درجہ میں نہیں کیا جائے گا۔

(المغنی المختار، ج ۳ ص ۳۳-۳۴، ۱۳۳)

یعنی نہ وہ مستحب ہے نہ واجب سرے سے مطالبہ کرنا ہی نہیں چاہیے۔

حنبلی مذہب حنبلیہ کے نزدیک جو کوئی (مرد و عورت) بالغ عاقل اور مختار ہو، اور مرتد ہو جائے اس کو تین یوم تک اسلام کی طرف لوٹ آنے کی دعوت دی جائے گی، اس پر سختی کی جائے گی اور قید میں رکھا جائے گا، اگر اس نے توبہ کر لی نہ ہو اور نہ اس کی گردن مار دی جائے گی۔

طلب توبہ کے مسئلہ پر امام ابو محمد ابن حزم ظاہری نے اپنا مسلک بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مرتد سے محض ایک مرتبہ توبہ استحباب کے طور پر طلب کی جائے گی اگر توبہ کر لی تو وہ قبول کی جائے گی بصورت انکار قتل کی سزا دی جائے گی۔

شیعہ مذہب طلب و قبول توبہ کے بارے میں شیعہ فقہیہ علامہ المحقق الحلی نے لکھا ہے کہ مرتد کی دو قسمیں ہیں اول یہ کہ وہ مسلمان پیدا ہو۔ ایسا مرتد واجب القتل ہوگا اور رجوع الی الاسلام مقبول نہ ہوگا۔ دوسرا وہ شخص جو کافر سے مسلمان ہوا ہو اور اس کے بعد پھر کفر اختیار کر لیا تو ایسے شخص سے توبہ کا مطالبہ کیا جائے گا۔ اس کی توبہ قبول کر لی جائے گی۔ بصورت انکار قتل کر دیا جائے گا۔ قوی قول کے مطابق توبہ کا مطالبہ تین یوم تک کیا جائے گا۔

(شرح الاسلام ج ۲، القسم الرابع ص ۶۰-۶۱، ۲۱۹۹)

مرتد کی سزائے قتل کے بارے میں جدید نقطہ نظر

۱۹۶۹ء میں مولانا محمد تقی امینی ناظم دینیات، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کی ایک کتاب ”احکام شرعیہ میں حالات و زمانہ کی رعایت“ لاہور سے شائع ہوئی ہے۔ اس کتاب کے صفحہ ۵۱ پر مولانا نے لکھا ہے کہ مرتد کی سزا بغاوت کی بناء پر ہے اور اس کے ثبوت میں فقہ کے حسب ذیل فقرے درج کیے ہیں۔

۱..... ”فیقتل لدفع المحاربة“ قتل کیا جائے جنگ کے دفعیہ کی غرض سے۔

۲..... ”ان القتل باعتبار المحاربة“ قتل جنگ جوئی کے اعتبار سے ہے۔

۳..... ”لان القتل لیس بجزاء علی الردة“ قتل مرتد ہونے کی سزا نہیں ہے۔

یہ تینوں فقرے، امام سرخسی کی مشہور کتاب ”المبسوط“ کی جلد ۱۰، صفحہ ۱۱۰ سے لیے گئے ہیں۔

میرا گمان ہے (اور خدا کرے یہ گمان صحیح ہو) کہ مولانا نے براہ راست اصل مبسوط سے بذات خود یہ فقرے نقل نہیں کیے۔ ممکن ہے کسی ثانوی ماخذ سے لے کر نقل کر دیے ہوں، کیونکہ یہ فقرے سیاق و سباق سے علیحدہ کر کے جس انداز سے فٹ کیے گئے ہیں وہ مستشرقین کا انداز تو ہو سکتا ہے مولانا محمد تقی امینی ناظم دینیات، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کا نہیں ہو سکتا یا یوں کہہ لیجئے کہ نہیں ہونا چاہیے المبسوط کی کمال عبارتیں یوں ہیں۔

پہلی عبارت ”وبالاصرار علی الکفر یكون محارباً للمسلمین، فیقتل لدفع المحاربة“ اور مرتد (باوجود مطالبہ توبہ کے) کفر پر اصرار کے سبب مسلمانوں کے خلاف محارب (جنگ کرنے والا) ہو جاتا ہے۔ پس اس محاربہ (مبارزت) کو دور کرنے کی غرض سے اسے قتل کیا جائے گا۔

امام سرخسی کا مطلب یہ ہے کہ مرتد کا ارتداد پر جھے رہنا اور توبہ کر کے اسلام کی طرف نہ لوٹنا مسلمانوں

کی جماعت کے خلاف ایک قسم کی مبارزت طلبی ہے چونکہ وہ مسلمانوں کی جماعت سے الگ ہو جاتا ہے اس لیے اس مبارزت طلبی کو ختم کرنے کے لیے مرتد کو قتل کیا جاتا ہے۔ یہاں محاربت (مبارزت) کا لفظ بطور استعارہ استعمال کیا گیا ہے۔ نہ کہ حقیقی محاربت یا بغاوت کے طور پر یہ مفہوم کہ جب مرتد حقیقتاً آمادہ جنگ ہو یا مسلمانوں کی جماعت کے خلاف صف آرا ہو تب ہی سزاوار قتل ہوتا ہے جیسا کہ مولانا امینی صاحب کے نقل کردہ ٹکڑے سے ظاہر ہوتا ہے۔ سرخسی کی عبارت و منشاء کے خلاف ہے۔

دوسری عبارت (۲)..... "ان القتل باعتبار المحاربة قتل محاربه کے اعتبار کے سبب ہے۔

اس فقرہ کا مدلول بھی وہی ہے جو سطور بالا میں بیان کیا گیا ہے۔ اس سے تحدید مقصود نہیں ہے جیسا کہ مولانا امینی صاحب ظاہر کرنا چاہتے ہیں۔

تیسری عبارت "القتل ليس بجزاء على الردة بل هو مستحق باعتبار الاصرار على الكفر الاثري انه لو اسلم يسقط لانعدام الاصرار" قتل ارتداد کی سزا نہیں بلکہ مرتد (باوجود مطالبہ کے) کفر پر اصرار کرنے کے اعتبار سے قتل کا سزاوار ہے۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ اگر وہ پھر اسلام لے آئے تو کفر پر عدم اصرار یعنی کفر پر قائم نہ رہنے کے سبب اس کے ذمہ سے سزا ساقط ہو جاتی ہے۔

مولانا امینی صاحب نے عبارت کا صرف اوّل ٹکڑا لے کر باقی کو چھوڑ دیا۔ اس سے یہ نتیجہ نکالا کہ قتل کی سزا ارتداد کی بناء پر نہیں ہے حالانکہ امام سرخسی کی عبارت میں بات یہیں ختم نہیں ہو جاتی، اس فقرہ کے ساتھ ہی "لفظ" بل آیا ہے جو بطور "استدراک" استعمال کیا گیا ہے۔ حیرت ہے کہ مولانا امینی صاحب نے اسے کیوں کر نظر انداز کر دیا۔ امام سرخسی یہاں ایک گہری بات کہہ رہے ہیں وہ یہ کہ عام قاعدہ کے بموجب جرم کے ارتکاب کے ساتھ ہی سزا مرتب ہو جاتی ہے۔ چنانچہ مرتد کا جرم ارتداد (بلا مطالبہ توبہ و رجوع) جرم قرار دیا جا کر وقوع تعزیر کا موجب ہونا چاہیے تھا لیکن یہاں ارتداد کی صورت میں عام قاعدہ کے خلاف اگر وہ اپنے اس جرم سے توبہ کر لے اور اسلام کی طرف لوٹ آئے تو سزا ساقط ہو جاتی ہے اس لیے امام سرخسی یہ کہنا یہ چاہتے ہیں کہ مرتد کا ارتداد (اوّل) نہیں بلکہ باوجود مطالبہ توبہ کے اس کا کفر پر قائم رہنا موجب قتل ہے اس عبارت میں "نہیں" سے مطلق نفی مراد نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ جس کفر پر وہ مصر رہا وہ وہی ارتداد (اوّل) ہے جس سے توبہ و رجوع کرنے کا مطالبہ کیا گیا ہے کوئی نیا جرم پیدا نہیں ہوا بلکہ اس کا جرم ارتداد اس کے اصرار کے سبب سنگین اور قطعیت کے ساتھ موجب قتل ہو گیا۔

مولانا امینی صاحب المہموط، جلد ۱۰، صفحہ ۱۱۰ کے حوالہ سے اپنی کتاب کے صفحہ ۵۲ پر لکھتے ہیں۔ "بلاشبہ شریعت میں تبدیلی مذہب اور کفر بڑا گناہ ہے لیکن یہ معاملہ اللہ اور اس کے بندوں کے درمیان ہے۔" اس عبارت میں بھی وہی نقص موجود ہے جس کی طرف پچھلی تین عبارتوں میں اشارہ کیا جا چکا ہے یعنی یہ کہ مفید مطلب حصہ لے کر باقی کو چھوڑ دیا گیا ہے۔ المہموط کی پوری عبارت یوں ہے۔

تبدل الدين واصل الكفر من اعظم الجنایات ولكنها بين العبد وبين ربه فالجزء علیها مؤخر الی دار الجزاء وما عجل فی الدنيا سیاسیات مشروعہ لمصالح تعود الی العباد.

(المہموط ج ۵ ص ۱۱۸ باب المرتدین)

تبدیلی دین اور اصل کفر بہت بڑے جرائم میں سے ہیں لیکن یہ مذہب کا تبدیل کرنا یا اصل کفر بندہ اور

اس کے دُج کے درمیان کا معاملہ ہے اس لیے اس جرم یا فعل کی (حقیقی) سزاوار الجزاء کی طرف موخر کر دی گئی ہے لیکن جو سزا فوری طور پر اس دنیا میں دی گئی وہ ایسے مصالِح کی خاطر جن کا تعلق بندوں سے ہے سیاست شرعی کے طور پر دی جاتی ہے۔

مولانا نے عبارت کا دوسرا حصہ چھوڑ کر مرتد کو دنیاوی سزا ہی سے بری الذمہ کر دیا، حالانکہ اس عبارت میں دو سزاؤں کا ذکر ہے ایک آخرت کی سزا کا اور دوسری دنیاوی سزا کا، اور دنیاوی سزا وہی ہے جس کا ذکر امام سرخسی نے اپنے مقالہ کے ابتدائی حصہ میں کیا ہے یعنی قتل مرتد بعد طلب توبہ، جس کا کوئی ذکر مولانا امینی صاحب نے نہیں کیا۔

مولانا امینی صاحب اس کے آگے اپنی طرف سے بطور استخراج ارشاد فرماتے ہیں۔

”حکومت سے اس (ارتداد) کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ حکومت صرف بغاوت کی بناء پر سزا دے سکتی ہے جس میں مسلم و غیر مسلم کی کوئی خصوصیت نہیں ہے بلکہ جس کی طرف سے بھی بغاوت پائی جائے۔“

بلاشبہ جہاں تک بغاوت کا تعلق ہے مسلم و غیر مسلم کی کوئی تخصیص نہیں لیکن امام سرخسی کی مذکورہ بالا عبارت سے یہ نتیجہ نکالنا کہ تبدیلی مذہب اسلام (ارتداد) کے جرم سے حکومت کا کوئی تعلق نہیں صرفاً زیادتی ہے اگر حکومت سے اس کا کوئی تعلق نہیں تو پھر امام سرخسی کی عبارت ”ما تعجل فی الدنيا سیاسیات شروع المصالح تعود الی العباد“ (ایضاً) کا کیا مفہوم ہوگا؟ دنیا میں یہ سزا کون نافذ کرے گا سیاست شرعی کا التزام کس کے ذمہ ہے، بندوں کی مصلحتوں کا لحاظ کس کے سر ہے؟

دراصل یہ ساری الجھن اس لیے پیدا ہوئی کہ مولانا نے پہلے ایک خیال اپنے دل میں قائم کر لیا پھر ادھر ادھر سے اپنے مفید مطلب فقرے چسپاں کر کے ایک نتیجہ نکالا، جو ظاہر ہے کہ غلط ہے، جب بنیاد ہی غلط ہو تو عمارت کیونکر ٹھہر سکتی ہے۔

مولانا امینی صاحب نے کتاب کے (صفحات ۱۶۸ و ۱۷۸ و ۱۸۷) پر حضرت ابوبکر صدیق ؓ کے زمانہ میں مانعین زکوٰۃ کے واقعہ سے بھی اپنے قائم کردہ نظریے کے حق میں تاویل کرنے کی کوشش کی ہے ان کے نظریے کے مطابق چونکہ مرتدین نے بغاوت پر کمر باندھ لی تھی اس لیے حضرت ابوبکر صدیق ؓ کو ان سے جدال و قتال کرنا پڑا اور حقیقت مانعین زکوٰۃ کا فتنہ پہلو دار نوعیت کا حامل تھا اس میں ارتداد بھی تھا، بغاوت بھی تھی، آنحضرت ﷺ کی نبوت کا انکار بھی تھا۔ نئے مدعیان نبوت کا اقرار بھی تھا۔ غرض یہ واقعہ بیک وقت مختلف حیثیتوں کا حامل تھا اس لیے اس واقعہ کے ایک جزو کو لے کر باقی اجزاء کو نظر انداز کر دینا اور اس طرح مرتد کی سزا میں بغاوت کے عنصر کو بطور شرط لازم قرار دینا قرین انصاف نہ ہوگا۔ حیرت ہے کہ مولانا امینی صاحب نے ارتداد کے ان واقعات کا جو آنحضرت اور خلفائے راشدین کے عہد میں پیش آئے قطعاً کوئی ذکر نہیں کیا۔ شاید اس لیے کہ ان واقعات کی زد اس نظریہ پر پڑتی تھی جو مولانا امینی صاحب پہلے ہی سے قائم کر چکے تھے کاش مولانا امینی تکلیف کر کے بخاری کے باب قتل من ابی قبول الفرائض مع فصح الباری ج ۱۵ ص ۳۰۲ ہی کو ایک نظر دیکھ لیتے تو ان پر مرتدین کے واقعہ کی حقیقی صورت حال واضح ہو جاتی۔

توبہ کا اظہار اور اس کا اثر

اگر مرتد توبہ کرے تو اس کو کچھ نہ کہا جائے گا۔ اگر دوسری بار پھر کفر اختیار کرے تو پھر وہی توبہ کا عمل کیا

جائے گا۔ تیسری چوتھی بار بھی یہی عمل اختیار کیا جائے گا البتہ چوتھی توبہ کرنے کے بعد حاکم وقت کو ہلکی سی تعزیر (سزا) دینے کا اختیار ہوگا۔

مرتد کی توبہ اور ہر قسم کے کافر کے اسلام لانے کی صورت یہ ہے کہ وہ دونوں شہادت کے نکلے پڑھے اور یہ گواہی دے کہ محمد ﷺ خدا کے سچے رسول ہیں اور تمام عالم کی طرف مبعوث فرمائے گئے ہیں نیز دیگر تمام مذاہب و ادیان سے اپنی لاطعلقی کا اظہار کرے۔

شیعی فقہ کی کتاب شرائع الاسلام میں لکھا ہے کہ اگر کسی سے ارتداد کا فعل مکرر ہوا ہو تو شیخ کا قول ہے کہ چوتھی مرتبہ ارتداد اختیار کرنے پر قتل کر دیا جائے گا۔ شیخ نے لکھا ہے کہ ہمارے (شیعہ) اصحاب نے یہ بھی روایت کیا ہے کہ تیسری مرتبہ میں واجب القتل ہوگا (یعنی پھر توبہ قبول نہ ہوگی) اسلام کی طرف لوٹ آنے کے لیے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کافی ہوگا اسلام کے ماسوا دیگر ادیان سے برأت کا اظہار سے کلمہ توحید و رسالت کی تاکید متصور ہوگی (ایک افضل عمل شعار ہوگا۔)

(شرائع الاسلام ج ۲ ص ۲۵۹)

مرتد اور جزیہ یہاں مرتد کی ذات (Personal shakes) سے متعلق اس امر کی وضاحت ضروری ہے کہ مرتد کو غلام بنا لینا کسی صورت میں جائز نہیں خواہ وہ فرار ہو کر دارالکفر ہی کیوں نہ چلا گیا ہو یا وہ دارالکفر میں جا کر مرتد ہوا ہو۔ فقہاء نے اس مسئلہ میں کافر اصلی اور مرتد کے احکام میں فرق کیا ہے۔ اسی طرح مرتد کو ذمی کی حیثیت دے کر جزیہ قبول نہ کیا جائے گا۔ (بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۳) حنبلی فقہ میں مرتد کی وہ اولاد جو حالت ردت میں پیدا ہوئی ہو اس سے جزیہ لینا درست ہوگا۔

(الاقناع ج ۴ ص ۳۰۱۔ المصنع ج ۳ ص ۵۱۲)

ارتداد اور فسخ نکاح زوجین میں سے کسی ایک کے ارتداد پر زوجین میں تفریق واقع ہو جائے گی۔ اگر زوجہ مرتد ہوگی تو یہ تفریق طلاق کے نام سے موسوم نہ ہوگی اس میں تمام ائمہ احناف کا اتفاق ہے لیکن اگر ارتداد شوہر کی جانب سے ہو تو اس صورت میں ائمہ احناف کے درمیان اختلاف ہے کہ یہ تفریق طلاق کے حکم میں ہوگی یا نہیں؟ فرقت البتہ دونوں صورتوں میں واقع ہو جائے گی خواہ ارتداد شوہر کی جانب سے ہو یا زوجہ کی جانب سے۔

ارتداد کے سبب فسخ نکاح میں ایک خاص نکتہ یہ قابل لحاظ ہے کہ فرقت بسبب ارتداد اسلام کی طرف لوٹ آنے سے زائل نہ ہوگی بلکہ دونوں ایک دوسرے سے اجنبی رہیں گے۔ (بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۳)

شیعی فقہ میں بھی مرتد کی زوجہ اس سے بائن ہو جائے گی اور وہ عدت پوری کرے گی جو متوفی شوہر کی زوجہ پر واجب ہوتی ہے۔ یعنی ۴ ماہ دس دن۔ یہ صورت اس وقت ہوگی جبکہ مرتد پیدائشی مسلمان ہو۔ اگر مرتد پیدائشی مسلمان نہ ہو بلکہ بعد میں مسلمان ہوا ہو تو ارتداد کے سبب اس کی زوجہ اور اس کے درمیان عقد نکاح فسخ ہو جائے گا۔ زوجہ کا دوسرا نکاح طلاق کی عدت کی مدت پوری ہونے تک موقوف رہے گا۔

(شرائع الاسلام ج ۲، القسم الرابع ص ۶۰-۲۵۹)

ارتداد کا اثر نکاح پر جمہور فقہاء اس مسئلہ میں متفق ہیں کہ اگر کسی عورت کا شوہر اسلام سے پھر جائے اور مرتد ہو جائے تو اس کا نکاح خود بخود فسخ ہو جائے گا اور فسخ کے لیے قضائے قاضی یا حکم حاکم کی ضرورت نہیں۔ اس پر علماء امت کا اجماع ہے۔

(رد المحتار ج ۲ ص ۴۲۵ باب نکاح الکافر)

درالحقار میں لکھا ہے کہ زوجین میں سے کسی ایک کے مرتد ہو جانے سے فی الفور عقد نکاح فسخ ہو جاتا ہے۔ قضائے قاضی (حکم عدالت) کی حاجت نہیں۔

اگر ارتداد شوہر کی جانب سے ہو اور صحبت ہو چکی ہو تو عورت پورے مہر کی مستحق ہوگی اور اگر صحبت نہ ہوئی ہو تو عورت نصف مہر پانے کی مستحق ہوگی۔ لیکن اگر عورت مرتد ہو جائے اور صحبت نہ ہوئی ہو تو ایسی صورت میں وہ مہر پانے کی مستحق نہ ہوگی۔ البتہ صحبت ہو جانے کی صورت میں وہ پورا مہر پانے کی مستحق ہوگی۔ اگر زوجین ایک ساتھ مرتد ہوں اور بعد ازاں اسلام کی طرف لوٹ آئیں تو نکاح قائم رہے گا لیکن اگر زوجہ اسلام کی طرف لوٹے اور شوہر مرتد رہے تو ایسی صورت میں نکاح فسخ ہو جائے گا۔ اگر شوہر کی بیوی کتابیہ ہو جو مسلمان ہو جائے لیکن بعد ازاں مرتد ہو جائے تو وہ عورت اس مرد سے جدا ہو جائے گی۔ اگر ایک مسلمان نے عیسائی عورت سے نکاح کیا اور بعد ازاں وہ دونوں ایک ساتھ مجوسی ہو گئے تو امام ابو یوسف کے نزدیک ان کے درمیان فرقت ہو جائے گی۔ امام محمد شیبانی کا نظریہ اس سے مختلف ہے۔ (ذمات آف محمدن لاء، بیلی، جلد اول، ص ۸۵-۱۸۳)

قدیم نقطہ نظر ارتداد کے سبب تنفیخ نکاح کے سلسلے میں قدیم فقہاء کا نقطہ نظر، جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری اور ہدایہ میں بیان کیا گیا ہے، یہ ہے کہ زوجین میں سے کسی ایک کے ارتداد کے سبب نکاح خود بخود فسخ ہو جائے گا چنانچہ ہندوستان کی عدالتوں نے قانون انفساخ ازدواج مسلمانان، ۱۹۳۹ء کے نفاذ تک اسی نقطہ نگاہ کی متابعت میں اپنے فیصلے دیے ہیں چنانچہ (بمقدمہ امین بیک بنام سیمین الہ آباد ہائی کورٹ ۱۹۱۰ء آئی۔ ایل۔ آر۔ ۲۳ الہ آباد ص ۹۰) نے یہ قرار دیا کہ شرع اسلام کے تحت ایک شادی شدہ مسلمان عورت اگر عیسائی ہو جائے تو اس کا نکاح ٹوٹ گیا۔ لہذا زوجہ کا دوسرے مذہب کو قبول کر لینا شوہر کے اعادہ حقوق زوجیت (Reslitution of conyngal right) کے مقدمہ کے خلاف ایک امر عارض (Bar) قرار دیا گیا ہے۔

شوہر کا ترک اسلام لیکن گزشتہ تین صدیوں میں اس سلسلے میں یہ نقطہ نظر سامنے آیا ہے کہ جب شوہر اسلام ترک کر دے مگر زوجہ اپنے مذہب پر قائم رہے تو ان کے درمیان مباشرت ناجائز ہو جائے گی۔ اور اگر زوجہ کی عدت کے دوران شوہر مذہب اسلام کی طرف لوٹ آئے تو دونوں حسب سابق تعلقات زوجیت قائم کر سکتے ہیں اور کسی عقد جدید کی ضرورت نہیں۔ اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ نکاح ترک اسلام سے فوراً ختم نہیں ہوتا بلکہ معطل رہتا ہے۔

زوجہ کا ترک اسلام البتہ جہاں تک زوجہ کے ترک اسلام کا تعلق ہے اس بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے فقہاء بخارا کا نقطہ نظر یہ ہے کہ وہ عورت اسلام چھوڑ کر کوئی بھی مذہب اختیار کرے اس کو قید میں رکھا جائے تا آنکہ وہ مذہب اسلام کی طرف لوٹ آئے جس کے بعد اس کو سابق شوہر سے نکاح کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔ البتہ بلخ و سمرقند کے فقہاء کا یہ نقطہ نظر ہے کہ اگر وہ عورت اسلام چھوڑ کر کوئی کتابی مذہب اختیار کر لے مثلاً عیسائی یا یہودی ہو جائے تو اس کا نکاح ساقط نہ ہوگا چونکہ کتابیہ عورت سے مسلمان مرد کا نکاح جائز ہے۔ لہذا مسلمان زوجہ کے کتابی مذہب اختیار کر لینے سے نکاح پر کوئی اثر مرتب نہ ہونا چاہیے۔

ارتداد کا اثر مہر و نفقے پر اگر شوہر خلوت صحیح سے پہلے مرتد ہوا ہے تو اس کو عورت کا نصف مہر دینا ہوگا اور اگر خلوت صحیح کے بعد مرتد ہوا ہے تو اس کے ذمہ پورا مہر ادا کرنا واجب ہوگا۔ خلوت صحیح سے قبل عورت پر عدت واجب نہ ہوگی۔ البتہ خلوت صحیح کے بعد عدت واجب ہوگی۔ نیز مرتد پر اپنی زوجہ کا نفقہ بھی (دوران عدت) واجب ہوگا۔ (فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۳۳۹ کتاب نکاح الکفار باب العاشر)

تفریق کی نوعیت جب انکار اسلام شوہر کی طرف سے ہو تو اس کا حکم طلاق کا ہوگا یا فسخ نکاح کا، اس میں

اختلاف پایا جاتا ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک وہ فرقت، ”فسخ“ تصور کی جائے گی کیونکہ ایک سبب کا نتیجہ اس کے قائم مقام کے بدل جانے سے نہیں بدلتا، لیکن امام محمد کے نزدیک وہ فرقت ”طلاق“ کے حکم میں ہوگی کیونکہ فرقت شوہر کے اسلام سے منکر ہو جانے کی وجہ سے ہوئی اور اس فرقت کی بنیاد یہ ہے کہ وہ شوہر کی طرف سے پیدا ہوئی کیونکہ ملک نکاح اسی کو حاصل ہے۔ چنانچہ اگر شوہر فرقت سے انکار کرے تو عدالت اس میں دخل دے گی تاکہ اس کا ظلم اور سختی دور ہو جائے۔ ایسی صورت میں قاضی تفریق کرانے میں شوہر کا نائب منصور ہوگا جیسا کہ وہ شوہر کی نامردی کے سبب تفریق کرانے میں شوہر کا قائم مقام ہوتا ہے۔

لہذا اگر یہ فرقت شوہر کے ارتداد کی وجہ سے ہو تو اس صورت میں چونکہ شوہر نے ایسے فعل کا ارتکاب کیا ہے جس کی وجہ سے فرقت لازمی ہے لہذا فرقت ”طلاق“ کے حکم میں ہوگی۔ کیونکہ ایسی فرقت جسے شوہر نے ارتداد کے سبب کی بناء پر مکمل کر دیا ہے، اس کے طلاق دینے کے مترادف ہے لیکن امام ابوحنیفہ نے ان دونوں صورتوں (شوہر کے اسلام سے انکار کرنے اور اس کے مرتد ہونے) میں فرق کیا ہے۔ ان کی رائے میں اگر فرقت شوہر کے انکار اسلام کی بناء پر ہو تو طلاق شمار ہوگی اور اگر فرقت شوہر کے ارتداد کی بناء پر ہو تو فسخ شمار ہوگی، خواہ وہ فرقت ایسے سبب کی بناء پر ہو جس کو شوہر نے مکمل کیا ہو چونکہ کسی شخص کا مرتد ہو جانا ملک نکاح کے منافی ہے اس لیے اس تناقض کی موجودگی میں یہ ممکن نہیں ہے کہ شوہر کا ارتداد ایسا فعل شمار کیا جائے جو جو زوجین کے احکام نکاح کے مطابق ہو چونکہ ارتداد کی بناء پر ایسی صورت پیدا ہو جاتی ہے جس کے سبب نکاح قائم نہیں رہ سکتا ہے۔ لہذا ارتداد کو فسخ شمار کیا جائے گا اور نکاح ختم ہو جائے گا برخلاف اس صورت کے جب شوہر اسلام سے انکار کرے کیونکہ اس وقت فرقت نکاح کے اغراض و مقاصد کے فوت ہو جانے کے سبب بن جائے گی اور وہ ایسا فعل شمار کیا جائے گا جو ”مستقداً من العقد“ ہوگا اور اسی سبب سے انکار اسلام کے سبب فرقت طلاق شمار ہوگی۔

(ماخوذ از فرق الزواج علی الخلیف، عابدین، ۱۹۵۸ء، ص ۲)

تجزیہ اگر شوہر مرتد ہو جائے تو امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک زوجین کے درمیان نکاح فی الفور فسخ ہو جائے گا۔ انفساخ نکاح کے لیے عدالت کے حکم کی ضرورت نہیں۔ خواہ عورت مسلمان ہو یا کتیبہ لیکن امام محمد کے نزدیک اگر شوہر مرتد ہو جائے تو وہ ردّت طلاق بائن شمار ہوگی کیونکہ وہ شوہر کا اختیاری فعل ہوگا اور اگر شوہر نائب ہو کر دین اسلام کی طرف لوٹ آئے تو عورت کی عدت میں یا اس کے بعد بھی ازسرنو نکاح کرنا ہوگا لیکن زوجہ کو اس سے نکاح کرنے کے لیے مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن متاخرین کا نقطہ نظر یہ ہے کہ صرف مباشرت ناجائز ہوگی۔ البتہ عدت کے دوران اسلام کی طرف لوٹ آنے کی صورت میں نکاح جدید کی ضرورت نہیں ہے۔

ارتداد زوجہ کے بارے میں احناف کے اقوال زوجہ کے ارتداد میں حنفیہ کے تین قول پائے جاتے ہیں۔
(۱)..... یہ کہ جس طرح مرد کے مرتد ہونے سے نکاح فوراً فسخ ہو جاتا ہے اسی طرح عورت کے مرتد ہونے سے نکاح فسخ ہو جائے گا اور ہر ممکن صورت سے یہ کوشش کی جائے گی کہ عورت اسلام کی طرف واپس آ جائے اور اسلام کی طرف لوٹ آنے پر اس کا دوبارہ نکاح جبراً اس کے سابق شوہر سے کر دیا جائے گا۔

(۲)..... یہ کہ زوجہ کے ارتداد کے بعد وہ مسلمانوں کے حق میں لونڈی کا درجہ حاصل کر لے گی اور اس صورت میں شوہر کو چاہیے کہ وہ حاکم وقت سے اس کو قیمتاً خرید لے اور لونڈی ہونے کی حیثیت سے فائدہ اٹھاتا رہے۔

(المحررات ج ۳ ص ۳۳۰ مصری)

(۳)..... یہ کہ عورت کے مرتد ہونے سے نکاح فسخ نہیں ہوتا متاخرین علماء بلخ و سمرقند کا بھی فتویٰ ہے۔

نتیجہ فکر اس زمانے میں دوسرے قول پر عمل ناممکن ہے اول قول اگرچہ احناف کی ظاہری روایت پر مبنی ہے لیکن موجودہ دور میں تیسرا قول اختیار کیا جانا متعین ہے اور جن حالات کے پیش نظر علماء بلخ اور سمرقند نے یہ قول اختیار کیا ہے وہ حالات آج بھی موجود ہیں یہی رائے علامہ عبدالرحمن الجزری نے اپنی کتاب الفقہ علی مذاہب الاربعہ میں بھی پیش کی ہے۔ (فقہ علی المذاہب الاربعہ، عبدالرحمن الجزری، مطبوعہ مصر، ۱۳۵۵ھ، جلد ۲، ص ۲۲۳)

مالکی مسلک اگر شوہر مرتد ہو تو اس سلسلے میں تین قول بیان کیے جاتے ہیں۔

(۱)..... یہ کہ ارتداد سے طلاق بائنہ واقع ہوگی۔

(۲)..... یہ کہ طلاق رجعی واقع ہوگی۔ اور

(۳)..... یہ کہ نکاح فسخ ہو جائے گا۔

اول قول مشہور ہے چنانچہ شوہر کے ارتداد کی صورت میں کہا گیا ہے کہ دونوں کے درمیان تفریق کرادی جائے اور عورت کے مرتد ہونے کی صورت میں اگر یہ تحقیق ہو جائے کہ اس نے شوہر سے اپنی جان چھڑانے کے لیے ایسا کیا ہے تو عورت بائنہ نہ ہوگی بلکہ اس کے قصد کے خلاف عمل کیا جائے گا۔

شافعیہ کا مسلک زوجین یا ان میں سے کسی ایک کا مرتد ہو جانا دخول کے بعد عمل میں آیا ہوگا یا دخول سے قبل۔ اگر دخول کے بعد یہ واقعہ پیش آیا ہے تو فوراً نکاح منقطع نہ ہوگا بلکہ ان کے دوبارہ اسلام لانے کی امید تک حکم موقوف رہے گا۔ پس اگر مرتد شوہر عورت کی عدت پوری ہونے سے قبل اسلام لے آئے تو ان کے درمیان نکاح باقی رہے گا۔ بصورت دیگر رذت کے وقت سے نکاح منقطع سمجھا جائے گا اور اگر یہ ارتداد دخول سے پہلے واقع ہوا ہے تو اس صورت میں فوراً نکاح ختم ہو جائے گا۔ ان حضرات کے نزدیک مرد یا عورت دونوں کے ارتداد میں حکم کوئی فرق نہیں یہ کہ زوجین کے درمیان تفریق فسخ ہوگی نہ کہ طلاق۔

حنبلیہ کا مسلک حنبلیہ مسلک فکر اس مسئلہ میں امام شافعی کے مسلک کے مطابق ہے ان کے نزدیک بھی ایسا تفریق فسخ کے درجے میں ہے۔ (فقہ علی المذاہب الاربعہ، جملہ بالا، جلد ۴، ص ۳۵-۳۳)

استثناء استثناء کا مطلب یہ ہے کہ اگر عورت نکاح سے قبل عیسائی یا یہودی تھی بعد کو مسلمان ہو گئی اور بعد ازاں اپنے سابقہ مذہب کی طرف لوٹ گئی یعنی پھر عیسائی یا یہودی مذہب اختیار کر لیا تو ایسی صورت میں نکاح قائم رہے گا۔ اسی طرح اگر عیسائی تھی اور اسلام اختیار کرنے کے بعد یہودی ہو گئی تب بھی نکاح فسخ نہ ہوگا کیونکہ کتابیہ سے مسلمان مرد کا نکاح فی الاصل جائز ہے لہذا جو شے اپنی ابتداء میں جائز ہے وہ بعد میں بھی اسی صورت میں جائز ہوگی۔

لیکن اگر عورت ہندو یا کسی غیر اہل کتاب مذہب کی بیروتھی اور نکاح سے قبل مسلمان ہو گئی مگر بعد ازاں پھر ہندو مذہب اختیار کر لیا تو ایسی صورت میں نکاح فسخ ہو جائے گا کیونکہ جو شے اپنی اصل اور ابتداء میں ناجائز ہے وہ بعد میں بھی ناجائز ہوگی۔ بالفاظ دیگر جس شے کی ابتدا ناجائز ہے اس کا باقی رہنا بھی ناجائز ہوگا۔

پاکستان کا رائج الوقت قانون قانون انفساخ ازدواج مسلمانان، ۱۹۳۹ء سے پہلے زوجین میں سے کسی ایک کے مرتد ہو جانے کے سبب نکاح فسخ ہو جاتا تھا لیکن اس قانون کے نفاذ کے بعد سے زوجہ کے ارتداد سے نکاح فسخ

نہیں ہوتا چنانچہ قانون مذکورہ کی دفعہ ۴ کے تحت کسی کتابیہ شادی شدہ عورت کے محض ترک اسلام یا اپنے سابق مذہب کو اختیار کر لینے سے نکاح فسخ نہیں ہوتا البتہ دفعہ ۲ قانون مذکور کے تحت ارتداد یا تبدیلی مذہب کی بناء پر وہ عورت تنہی نکاح کا دعویٰ دائر کر سکتی ہے لیکن جہاں تک مرد کے مرتد ہو جانے سے نکاح کے فسخ ہو جانے کا تعلق ہے وہ بالاتفاق فسخ ہو جائے گا۔ دفعہ ۴ قانون مرد کے ارتداد اور فسخ نکاح پر اثر انداز نہیں ہوگی چنانچہ اگر کوئی مسلمان شوہر عیسائی ہو جائے تو نکاح فی الفور ختم ہو جائے گا اور عدت گزرنے کے بعد عورت دوسرے مرد سے نکاح کر سکتی ہے۔ دفعہ مذکور کے احکام ایسے شادی شدہ عورتوں سے بھی متعلق نہیں ہیں جو کسی غیر کتابی مذہب کی پیروی تھیں اور بعد ازاں مسلمان ہو گئیں اور بعد میں اسی سابقہ مذہب کی طرف لوٹ گئیں۔

مرتد کے مال سے متعلق احکام وہ احکام جو مرتد کے مال سے متعلق ہیں۔ ان کی تین نوعیتیں ہیں۔

(۱)..... مرتد کی ملکیت کا حکم۔

(۲)..... مرتد کی میراث کا حکم اور۔

(۳)..... مرتد کے دین (قرض) کا حکم۔

جہاں تک مرتد کی ملکیت کا تعلق ہے تمام احناف اس حکم پر متفق ہیں کہ اگر اسلام کی طرف لوٹ آئے تو اس کے اموال پر اس کی ملکیت قائم رہے گی۔ اس امر میں بھی اتفاق ہے کہ اگر فوت ہو گیا یا دارالکفر میں چلا گیا یا قتل کر دیا گیا تو اس کے اموال سے اس کی ملکیت زائل ہو جائے گی۔

البتہ اس امر میں اختلاف ہے کہ ملکیت کے زائل ہونے کا حکم کب متصور ہوگا یعنی ملکیت کے زائل ہونے کے احکام مرتد کی ذات پر کس وقت مرتب ہوں گے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کی ملکیت کے احکام مرتد کی حالت ظاہر ہونے پر موقوف رہیں گے۔ صاحبین کے نزدیک مرتد کے مال سے اس کی ملکیت محض فعل ارتداد کے ساتھ زائل نہیں ہوتی بلکہ اس کی ملکیت موت، قتل یا دارالکفر میں چلے جانے کے بعد زائل ہوگی۔

(بدائع الصنائع، ج ۷، ص ۱۳۶)

راقم الحروف کی رائے میں صاحبین کا نقطہ نظر زوال ملکیت کے اعتبار سے ہے جبکہ امام ابوحنیفہ کے قول سے جو حکم مستحب ہوتا ہے وہ ملکیت موقوف کے بارے میں ہے یعنی ارتداد کے ظاہر ہونے پر اس کی ملکیت موقوف ہو جاتی ہے اور اس کو کچھ بھی اختیار اس میں تصرف کا نہیں رہتا۔ یہ نقطہ نظر بنیادی طور پر صحیح اور انسب ہے چنانچہ اگر وہ اسلام لے آیا تو اس کی ملکیت حالت اصلی کی طرف لوٹ سکتی ہے کیونکہ وہ رکاوٹ جو ارتداد کی وجہ سے پیدا ہو گئی تھی دور ہو گئی۔ اور اگر وہ ارتداد پر قائم رہا تو صاحبین کے قول کے بموجب اس کی موت، قتل یا دارالاسلام سے دارالکفر میں چلے جانے پر اموال پر اس کی ملکیت منقطع ہو جائے گی۔

مالکیہ کے نزدیک امام (حاکم وقت) پر لازم ہوگا کہ ارتداد اختیار کرتے ہی مرتد کو مال میں تصرفات سے روک دے البتہ توبہ کی مہلت کے دوران اس کو بقدر ضرورت خورد و نوش کے لیے دیا جاتا رہے گا۔ اگر اس نے توبہ کر کے اسلام قبول کر لیا تو اس کا مال اس کی ملکیت ہوگا اور وہ اس میں ہر وہ تصرف کر سکے گا جو وہ ارتداد سے قبل کر سکتا تھا۔

(جوہر الاہل، ج ۲، ص ۷۹-۷۷)

شافعیہ مسلک میں مرتد کی ملکیت کے زائل ہونے کے بارے میں چند اقوال ہیں۔ قوی قول یہ ہے کہ اس کی ملکیت موقوف ہوگی۔ اگر ارتداد کی حالت میں ہلاک ہو گیا تو ملکیت زائل ہو جائے گی اور اگر اسلام کی

طرف لوٹ آیا تو اس کی ملکیت برقرار رہے گی۔ (المغنی المحج، ج ۴، ص ۴۳-۱۳۲)

حنبلیہ کے نزدیک مرتد کے اموال سے اس کی ملکیت اس وقت تک زائل نہ ہوگی جب تک اس کی حالت (ارتداد) واضح نہ ہو جائے۔ اسے تصرفات سے روک دیا جائے گا۔ اگر اسلام کی طرف لوٹ آیا تو اس کی ملکیت قائم شدہ متصور ہوگی اور اس کے تصرفات بھی نافذ ہوں گے۔ (الاقناع، ج ۴، ص ۹-۳۰، المتع، ج ۴، ص ۲۳-۵۱۳)

مرتدہ کے اموال کی ملکیت کا مسئلہ مرتد (مرد) کے احکام ملکیت کے برخلاف مرتدہ کی ملکیت کے بارے میں امام ابوحنیفہ اور صاحبین میں اس امر پر اتفاق رائے پایا جاتا ہے کہ ارتداد عورت کی ملکیت کو زائل نہیں کرتا۔ واضح رہے کہ اموال سے مراد وہ اموال ہیں جو دارالاسلام میں موجود ہوں۔ دارالکفر کے اموال مرتد یا مرتدہ اس کی ملکیت رہیں گے ان سے شرعی احکام کا کوئی تعلق نہ ہوگا۔ (بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۶)

مرتد کی میراث

ائمہ اربعہ کا نقطہ نظر مرتد اگر مارا جائے یا مرجائے یا دارالحرب میں رہ پڑے تو جو کچھ اس نے حالت اسلام میں کمایا ہے وہ اس کے مسلمان ورثہ کی میراث قرار پائے گا اور جو کچھ حالت ارتداد میں کمایا ہے وہ بیت المال کی ملکیت ہوگا۔ یہ قول امام ابوحنیفہ کا ہے۔ صاحبین کے نزدیک اسلام اور رذت دونوں حالتوں یا زمانوں کی کمائی میں مرتد کے مسلمان ورثہ وارث ہوں گے۔ امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک دونوں زمانوں کی کمائی بیت المال کی ملکیت ہوگی ان کے ایک قول کے مطابق یہ ملکیت بطور مال غنیمت کے اور دوسرے قول کے مطابق بطور مال ضائع کے ہوگی۔ (بسوط ج ۱۰ ص ۱۰۹ باب المرتدین)

البتہ احناف کے نزدیک مرتدہ (عورت) مرجائے تو اس کا کل مال اس کے مسلمان ورثاء میں تقسیم ہوگا خواہ وہ اس عورت نے مرتد ہونے سے پہلے کمایا ہو یا بعد میں۔ مسلمان جو مرتد کی میراث لیتا ہے وہ دراصل سید ذرائع اور منع احتیال (حیلہ سازی) قانون کے خلاف کے طور پر ہے۔ (صحیح محضانی، المیراث، مطبوعہ مصر، ص ۱۹۰)

مرتد کی زوجہ بشرطیکہ مسلمان ہو اس کی وارث ہوگی۔ اگر اس کا مرتد شوہر مرجائے درآں حالانکہ وہ عدت میں ہو اگر عدت ختم ہونے کے بعد انتقال کرے یا مرتد نے اس سے صحبت ہی نہ کی ہو تو وہ میراث کی مستحق نہ ہوگی اس کی حیثیت ”زوجہ فار“ میراث سے بھاگنے والے شوہر کی زوجہ کی مثل ہے جو بصورت وفات شوہر (دوران عدت) وارث ہوتی ہے۔ اگر وہ عورت اپنے شوہر کے ساتھ مرتد ہوگئی ہو تو اس کو کچھ میراث نہ ملے گی جس طرح کہ وہ اقارب جو مرتد ہوں اس کے وارث نہیں ہوتے۔

مرتد ولایت کا اہل نہیں ہوتا اس لیے وہ کسی سے میراث نہیں پاتا کیونکہ اس نے مرتد ہو کر گناہ (جرم و جنایت) کا ارتکاب کیا ہے اور میراث سے بطور سزا محروم ہو جانا، ارتداد کا شرعی صلہ ہے جیسے کہ قاتل قتل کے سبب مقتول کی میراث سے محروم ہو جاتا ہے امام مالک اور شافعی کے نزدیک مرتد نہ خود کسی کا وارث ہوتا ہے اور نہ کوئی دوسرا اس کی میراث لیتا ہے جو کچھ چھوڑتا ہے، خواہ حالت اسلام میں کمایا ہو یا حالت ارتداد میں بیت المال کی ملک ہوتا ہے۔ جب زوجین ایک ساتھ مرتد ہو جائیں اور پھر ان سے اولاد ہو پھر مرتد مرجائے تو عورت کو اس مرتد کی میراث نہ ملے گی۔ اگرچہ ان دونوں کے درمیان نکاح باقی رہا ہو۔ جہاں تک بچے کی میراث کا تعلق ہے اگر مرتد ہونے کے دن سے چھ ماہ کے اندر پیدا ہوا تو اس کو میراث ملے گی کیونکہ یہ امر اس بات کا یقینی ثبوت ہے کہ وہ اپنی ماں کے بطن میں اس وقت موجود تھا جبکہ اس کے والدین مسلمان تھے اس لیے وہ اسلام کا تابع قرار دیا جائے گا

اور ماں باپ کے مرتد ہو جانے سے مرتد قرار نہیں دیا جائے گا جبکہ وہ دارالاسلام میں رہے چونکہ اسلام کا حکم بطریق جمعیت دار کے ابتداءً ثابت ہوتا ہے اس لیے اس کا باقی رہنا اولیٰ ہوگا لہذا جب بچہ مسلمان رہا تو وہ مرتد کے ورثاء میں شمار ہوگا۔ لیکن اگر وہ بچہ یوم ارتداد سے چند ماہ کے بعد پیدا ہوا تو وہ اپنے مرتد والدین سے میراث پانے کا مستحق نہ ہوگا اگرچہ ان دونوں کے درمیان نکاح قائم ہو کیونکہ ایسی صورت میں نطفہ کا قائم ہونا قریب ترین وقت سے لیا جائے گا اور قریب ترین وقت (باعتبار کم از کم مدت حمل) چھ ماہ ہے چنانچہ جب بچہ کا نطفہ مرتد کے قطرہ منی سے قائم ہوا تو وہ بچہ بھی اپنے والدین کے ساتھ مرتد کے حکم میں ہوگا۔ (مبسوط ایضاً)

امام احمد بن حنبل کے نزدیک جبکہ مرتد رذت پر قائم رہتے ہوئے مرجائے یا قتل کر دیا جائے تو اس کا مال بیت المال میں داخل کر دیا جائے گا حکم کے اس جزو میں وہ امام مالک و شافعی سے متفق ہیں اور یہ قول حنبلیہ قانون وراثت میں صحیح ترین قول تسلیم کیا گیا ہے۔

اگر زوجین یا ان میں سے کوئی ایک مرتد ہو جائے تو ان کے درمیان باہم وراثت جاری نہ ہوگی خواہ وہ دارالحرب میں چلے جائیں یا دارالاسلام میں مقیم ہوں۔ امام مالک و شافعی بھی اسی کے قائل ہیں۔ جو بچہ مرتد ہونے کے چھ ماہ بعد پیدا ہوا ہو امام احمد کے نزدیک اس کا غلام بنا لینا جائز ہوگا۔ (جس کے یہ معنی ہیں کہ ان کے نزدیک بچہ مرتد کا تابع ہوگا اور وارث نہ ہوگا) یہی قول امام شافعی کا ہے۔

جب مرتد دارالکفر میں چلا جائے تو ایسی صورت میں اس کا مال موقوف رکھا جائے گا اگر اسلام لے آیا تو مال اس کے سپرد کر دیا جائے گا اور اگر مر گیا تو وہ غنیمت تصور کیا جائے گا۔ یہی قول امام مالک اور شافعی کا ہے۔ اہل عراق اس کے خلاف ہیں ان کے نزدیک دارالکفر میں چلا جانا زوال ملک کا سبب ہوتا ہے اس لیے مرتد کی واپسی کے بعد مال واپس نہ ہوگا بلکہ جس طرح اس کی موت کی صورت میں اس کے اقرباء پر صرف کیا جاتا ہے اسی طرح صرف کیا جائے گا۔ اگر اسلام کی طرف واپس آ جائے تو جو مال باقی ہوگا وہ لے لے گا اور ورثاء نے جو صرف کر دیا ہوگا وہ واپس نہ ہوگا۔ (ابن قدامہ المقدسی ۶۲۰ھ المغنی فقہ حنبلی مطبوعہ مصر، ۱۳۳۸ھ ج ۷، ص ۷۸-۷۷)

شیعہ امامیہ شیعہ امامیہ کے نزدیک مرتد کسی مسلم کا وارث نہ ہوگا لیکن مسلم مرتد کا وارث ہوگا، لیکن ترکہ کس وقت تقسیم کیا جائے گا اس کے متعلق امامیہ کے یہاں دیگر مذاہب کے مقابلہ میں ایک جدید تفصیل پائی جاتی ہے ان کے نزدیک اگر ایک پیدائشی کافر مسلمان ہو کر پھر اسی دین کی طرف لوٹ جائے تو اس کا ترکہ فوری قابل تقسیم قرار دیا جائے گا خواہ قتل کر دیا گیا ہو یا زندہ ہو بشرطیکہ مرد ہو، لیکن اگر عورت ہے تو تا وقتیکہ فوت نہ ہو جائے، اس کا ترکہ تقسیم نہ ہوگا۔

اور اگر پیدائشی مسلمان مرتد ہو جائے تو اس کا ترکہ قتل یا موت سے قبل تقسیم نہ کیا جائے گا۔ البتہ اس کی زوجہ عدت کا زمانہ پورا ہونے کے بعد بائید ہو جائے گی۔ (نجم الدین، جعفر لکھنوی (م ۳۷۷ھ) شرائع الاسلام (فقہ شیعہ) مطبوعہ بیروت، مینی برنسخ مطبوعہ عبدالرحیم اتھریزی، ۱۲۵۹ھ، ج ۲، القسم الرابع ص ۸۲-۱۸۱)

ظاہریہ ظاہریہ کے نزدیک مرتد کا نہ کوئی وارث ہو سکتا ہے نہ مرتد کسی کا وارث ہو سکتا ہے جو مال چھوڑے گا۔ وہ مسلمانوں کے بیت المال کا حق ہوگا۔ خواہ اسلام کی طرف رجوع کرے یا نہ کرے یا ارتداد کی حالت میں مرجائے یا قتل کر دیا جائے یا دارالحرب میں منتقل ہو جائے۔ لیکن وہ مال جو اس کے قتل یا موت کے بعد حاصل ہوا ہو وہ اس کے کافر ورثاء کا حق ہوگا۔ (ابن حزم (م ۳۵۶ھ) لکھنوی مطبوعہ مصر، ۱۳۵۲ھ، ج ۶، ص ۹، ص ۳۷۱)

مختصر یہ کہ احناف کے تمام ائمہ اس امر پر متفق ہیں کہ مرتد نے جو مال بحالت اسلام حاصل کیا وہ اس کے مسلمان ورثاء کی ملکیت ہوگا۔

امام شافعی کے نزدیک وہ مال فنی متصور ہوگا اور بیت المال کی ملکیت قرار پائے گا۔

(بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۶)

مالکیہ کے نزدیک بھی آزاد مرتد (مرد) کا مال فنی (مال غنیمت) شمار ہو کر بیت المال میں داخل کر دیا

جائے گا۔ ورثاء میں تقسیم نہ ہوگا۔ (جواہر الاکلیل، ج ۲، ص ۷۹-۷۷)

حنبلیہ کے نزدیک بھی ارتداد کے جرم میں قتل کیے جانے یا دارالکفر میں چلے جانے یا دارالاسلام ہی میں

ارتداد کی حالت میں فوت ہو جانے پر مرتد کا مال مال غنیمت میں شمار ہوگا۔

(الاتقاع، ج ۲، ص ۹-۳۰۱۔ المصنوع، ج ۳، ص ۲۳-۵۱۳)

مرتد کی میراث کے مسئلہ میں ظاہریہ کا قول یہ ہے کہ اگر وہ اسلام کی طرف لوٹ آیا تو اس کا مال اس کی

ملکیت رہے گا اور اگر قتل کر دیا گیا تو اس کے کافر ورثاء کا حق ہوگا۔

(المحلی، ج ۸، ص ۲۳۸)

شیعہ فقہ کی رو سے مرتد کے مرنے یا قتل ہونے کے بعد یا دارالکفر میں منتقل ہونے کے بعد اس کا ترکہ

مسلمان ورثاء میں تقسیم کر دیا جائے گا۔ اگر کوئی مسلمان وارث موجود نہ ہو تو اب یہ ترکہ امام کا حق ہوگا۔

(شرائع الاسلام، ج ۲، القسم الرابع ص ۶۰-۲۵۹)

پاکستانی قانون اگرچہ پاکستان میں اسلامی قانون وراثت کا مسلمانوں کے منجملہ دیگر شخصی قوانین کے مختلف

اطلاقی ایکٹوں کے ذریعہ نافذ و رائج ہونا قرار دیا جا چکا ہے لیکن مرتد کی میراث کے مسئلہ میں شریعت کے خلاف

عمل درآمد ہو رہا ہے شرع اسلام کا یہ ایک واضح حکم ہے کہ جو مسلمان مرتد ہو جائے وہ میراث سے محروم ہو جاتا ہے

مگر یہ حکم مذہبی آزادی کے ایکٹ نمبر ۲۱ بابت ۱۸۵۰ء کے سبب نافذ نہیں ہو سکتا جس کے تحت کسی شخص کا اپنے

دین سے منحرف ہو کر دوسرا دین اختیار کر لینا اس کے حقوق کو متاثر نہیں کرتا اس لیے وراثت کے احکام میں شرعی

قانون کا اطلاق ہونے کے باوجود مرتد کے اسلامی احکام میراث آج بھی عدالتوں کے ذریعہ نافذ نہیں کرائے جا

سکتے ضرورت ہے کہ ۱۸۵۰ء کا مذکورہ ایکٹ منسوخ کیا جائے۔

تجزیہ ”مرتد کی میراث“ کے مسئلہ کے دو جزو ہیں۔

۱..... مرتد کا خود میراث سے محروم ہو جانا۔

۲..... اس کے مسلمان یا مرتد ورثاء کا وارث ہونا۔

جہاں تک مسئلہ کے پہلے جزو کا تعلق ہے اس میں ائمہ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ مرتد خود میراث

سے محروم ہوگا۔ البتہ دوسرے جزو میں یہ اختلاف ہے کہ احناف حالت اسلام اور حالت ارتداد میں کمائی ہوئی

دولت میں فرق کرتے ہیں جبکہ دیگر ائمہ ایسے فرق کے قائل نہیں۔ احناف کے نزدیک حالت اسلام میں کمایا ہوا مال

اس کے مسلمان ورثاء میں تقسیم ہوگا اور حالت ارتداد میں کمایا ہوا مال بیت المال کی ملکیت ہوگا۔ بشرطیکہ مرتد مرد ہو

البتہ عورت کی صورت میں دونوں حالتوں میں کمایا ہوا مال اس کے مسلمان ورثاء کا حق ہوگا اس کے برخلاف ائمہ

ملاشکل مال بیت المال کی ملکیت قرار دیتے ہیں خواہ وہ مرد ہو یا عورت شیعہ امامیہ بھی اس بارے میں کوئی تفریق

نہیں کرنے۔ البتہ وہ میراث ایک مقررہ وقت تک روکنے کے قائل ہیں جس سے (غالباً) یہ نتیجہ بھی نکل سکتا ہے کہ

وہ بلا امتیاز حالت مسلمان ورتاء کے استحقاق کے قائل ہیں۔ ظاہر یہ جس طرح مرتد کو کسی مسلمان کا وارث نہ ہونا جملہ مذاہب کے مطابق تسلیم کرتے ہیں وہاں اس نقطہ نظر کے قائل نظر آتے ہیں کہ مسلمان بھی مرتد کا وارث نہ ہوگا جیسا کہ وہ کافر کی میراث میں قائل ہیں چنانچہ ان کے نزدیک کافر و مرتد کی میراث کے مسئلہ میں کوئی فرق نہیں۔

مرتد کا حق ولایت قرآن کریم مسلمان پر کافر کی ولایت کو منہج کرتا ہے۔ کافر کو مسلمان پر کسی قسم کی ولایت حاصل نہیں خواہ وہ ولایت نکاح ہو یا حق حضانت۔ (النساء، ۱۳۱، اٹھل، ۱۰۶، توبہ، ۲۳، آل عمران، ۹۰-۲۸، آمدہ، ۵۱)

یہی حکم مرتد کے لیے ہے چنانچہ شرعاً ایک مرتد کا نابالغ کے نکاح کر دینے کا حق و اختیار بوجہ ارتداد معطل ہو جاتا ہے تا آنکہ وہ توبہ نہ کر لے اور اسلام کی طرف نہ لوٹ آئے۔ (مدیر ج ۳ باب عزل الوتین)

لیکن ایک نمبر ۲۱، بابت ۱۸۵۰ء میں یہ حکم مذکور ہے کہ کوئی قانون یا رواج کسی ایسے شخص کو جو اپنا مذہب ترک کر دے اس کے حق یا جائیداد سے محروم نہ کر سکے گا۔ اور چونکہ ولایت بھی ایک حق ہے اس لیے یہ بھی ترک مذہب کی بناء پر متاثر نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ پنجاب چیف کورٹ نے ایک مسلمان باپ کے سلسلہ میں جو عیسائی ہو گیا تھا یہ فیصلہ دیا کہ بوجہ ارتداد باپ کو اپنی نابالغ اولاد کی ذات اور جائیداد کی ولایت کے حق سے محروم نہیں کیا جا سکتا۔ (کل محمد بنام مسماة وزیر، ۱۹۰۱ء، ۳۶، پنجاب ریکارڈ، ص ۱۹۱) شرع اسلام کی روشنی میں یہ اور اس قسم کے دوسرے فیصلے قطعاً غلط ہیں۔

مرتد کی ذات سے متعلق چند دیگر احکام ارتداد کے بعد مرتد حق ولایت سے محروم ہو جاتا ہے اس کا ذبیحہ بھی حلال نہ ہوگا، کوئی اسلامی عبادت اس پر فرض نہ رہے گی۔ وراثت و ولایت کی اہلیت ساقط ہو جائے گی، اس کا خاندان اس کے جرم پر دیت (تاوان) ادا کرنے کا پابند نہ ہوگا۔ (بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۶) مرتد سے فدیہ لینا جائز نہ ہوگا یعنی فدیہ لے کر اس کو چھوڑ دینا جائز نہیں۔ (المغنی ج ۳ ص ۱۳۳)

مرتد کے قرض کا مسئلہ مرتد کے دین (قرض جس میں کفالتی قرضہ بھی شامل ہوتا ہے) کے متعلق صاحبین کا قول کہ مرتد کے دین کا بار اس مال پر ڈالا جائے گا جو اس نے اسلام اور ارتداد کی حالت میں کمایا ہو۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک بروایت ابو یوسف ارتداد کی حالت میں کمائے ہوئے مال پر ڈالا جائے گا۔ بشرطیکہ اس مال کی مقدار دین کو پوری طرح ادا کر دے، اگر ارتداد کی حالت میں کمایا ہو مال دین کی کل مقدار کی ادائیگی کے لیے کافی نہ ہو تو جو باقی رہے حالت اسلام میں کمائے ہوئے مال سے ادا کیا جائے گا۔ اس کے برخلاف حسن بن زیاد نے اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہ سے روایت بیان کی ہے کہ اسلام کی حالت میں دین کا بار اسلام کی حالت میں کمائے ہوئے مال پر ڈالا جائے گا اور ارتداد کی حالت میں دین ارتداد کے مکسوب مال سے ادا کیا جائے گا۔ حسن بن زیاد کی روایت صحیح ہے۔

(بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۹)

شافعیہ کے نزدیک مرتد کا قرض قبل از ارتداد اس کے مال سے ادا کیا جائے گا اور بقیہ بیت المال کی ملکیت ہوگا۔ (الاقناع ج ۳ ص ۹-۱۳۰۱ المقنع ج ۳ ص ۲۳-۵۱۳)

یہی صورت حنابلہ کے نزدیک ہے۔ (الاقناع ج ۳ ص ۹-۱۳۰۱ المقنع ج ۳ ص ۲۳-۵۱۳)

شیعی فقہ میں مرتد کے اموال سے اس کے ذمہ قرضے ادا کیے جائیں گے نیز دیگر وہ حقوق جو اس پر واجب ہوں پورے کیے جائیں گے۔ (شرائع الاسلام، ج ۲ القسم الرابع ص ۶۰-۲۵۹)

مرتد کا ارتکاب جنایت (جرم) اگر مرتد نے ارتداد سے قبل یا بعد کسی غیر مسلم شہری پر کسی قسم کی دست اندازی

کے جرم کا ارتکاب کیا ہو تو اس کے مال سے اس جرم کی دیت یا تاوان لیا جائے گا لیکن اگر اس سے کسی مسلم کے ساتھ ایسا جرم سرزد ہوا تو اس پر قصاص واجب ہوگا۔ مال میں سے کچھ نہ لیا جائے گا اگر ارتداد سے رجوع کر کے پھر اسلام لے آیا تو ارتداد کے سبب قتل ساقط ہو جائے گا لیکن قصاص بدستور قائم رہے گا۔

(جواہر الاکلیل ج ۳ ص ۷۹-۷۷)

مرتد سے حالت ارتداد میں کسی کو قتل کرنے کے جرم میں قصاص لیا جائے گا اور یہ قصاص ارتداد کے قتل پر مقدم ہوگا البتہ اگر مقتول کے ورثاء خون بہا لینے پر راضی ہوئے تو اس کی ادائیگی مرتد کے مال سے کی جائے گی۔

(الاتقاع ج ۴ ص ۹-۳۰۱، المصباح ج ۳ ص ۲۳-۵۱۲)

مرتد کی اولاد کے متعلق احکام

مرتد کی اولاد کی دو صورتیں ہوں گی۔ یا تو زوجین کے اسلام پر قائم رہنے کی حالت میں پیدا ہوئی ہوگی یا مرتد ہونے کے بعد اگر اولاد اس زمانے میں پیدا ہوئی جبکہ زوجین اسلام پر قائم تھے اور یہ اولاد نابالغ ہے تو مسلمان رہے گی اگر نابالغ ہے تو اس وقت تک مسلمان متصور ہوگی جب تک دارالاسلام میں ہے اگر مرتد فرار ہو کر دارالکفر چلا گیا اور ساتھ ہی اپنے نابالغ بچوں کو بھی دارالکفر لے گیا تو وہ دائرہ اسلام سے خارج متصور ہوں گے۔

اگر یہ اولاد ارتداد کی حالت میں پیدا ہوئی ہو تو اولاد بھی اپنے مرتد والدین کے اتباع میں بمنزلہ مرتد

شمار ہوگی۔ (بدائع الصنائع ج ۷ ص ۱۳۹)

مالکیہ کے نزدیک مرتد کے قتل کے بعد اگر اس کی خورد سال اولاد موجود ہو تو وہ مسلمان متصور ہوگی۔ اپنے باپ یا والدین کے ارتداد میں ان کی تابع نہ ہوگی چنانچہ اگر مرتد نے اپنے بعد نابالغ اولاد چھوڑی اور نابالغ حالات سے ناواقف رہ کر جوان ہو اور اس سے کفر کی کوئی بات صادر نہ ہو تو وہ مسلم ہی متصور ہوگا لیکن اگر جوان ہونے کے بعد کفر کا اظہار کیا تو اس پر ارتداد کا حکم مرتب ہوگا۔

شافعیہ کے نزدیک مرتد کی اولاد خواہ قبل ردت کی ہو یا دوران ردت کی اگر اس اولاد کے والدین میں کوئی ایک مسلم ہے تو یہ اولاد بھی مسلم تصور ہوگی بلکہ دونوں ماں باپ، کے مرتد ہو جانے کی صورت میں بھی اولاد مسلم متصور ہوگی۔ دوسرا قول یہ ہے کہ ماں باپ دونوں کے مرتد ہو جانے کی صورت میں اولاد بھی مرتد متصور ہوگی۔ مغنی المحتاج کے مصنف نے مرتد ہونے کے قول کو پسند کیا ہے۔ (المغنی المحتاج ج ۴ ص ۱۳۳)

حنبلی فقہ میں جو اولاد بحالت اسلام پیدا ہوگی اس کا غلام بنانا جائز نہ ہوگا۔ البتہ بحالت ردت پیدا ہونے والی اولاد کو غلام بنانا جائز ہوگا۔ (الاتقاع ج ۴ ص ۳۰۱-۲۳)

شععی فقہاء کے نزدیک مرتد کی اولاد مسلم کے حکم میں ہوگی۔ اگر اسلام کی حالت میں بالغ ہوئی تو پھر سرے سے کوئی مسئلہ پیدا نہیں ہوتا، لیکن اگر بالغ ہونے کے بعد اس نے ارتداد اختیار کیا تو اس سے توبہ کا مطالبہ کیا جائے گا۔ اگر توبہ نہ آئی تو فیہا ورنہ قتل کر دیا جائے گا۔

جس کی اولاد اس کے مرتد ہو جانے کے بعد پیدا ہو اور اس اولاد کی ماں مسلمان ہو تو وہ اولاد مسلمان شمار ہوگی لیکن اگر ماں بھی مرتدہ ہے اور حمل ارتداد کے بعد قائم ہوا تھا تو اب اولاد والدین کے حکم میں ہوگی یعنی مرتد متصور ہوگی۔

www.ahnafmedia.com

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
مَجْلِدِ اَنْتِمْ لِنَبِیِّنَ لَآئِیْ بَعْرَی
مَجْلِدِ اَنْتِمْ لِنَبِیِّنَ لَآئِیْ بَعْرَی

قادیانیوں کی شرعی و قانونی حیثیت

مولانا علامہ خالد محمود

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تعارف

۱۲۶ اپریل ۱۹۸۳ء کو جنرل محمد ضیاء الحق مرحوم نے امتناع قادیانیت آرڈیننس جاری کیا۔ قادیانی دلاہوری گروپ نے وفاقی شرعی عدالت میں اس کے خلاف اپیل دائر کر دی۔ وفاقی شرعی عدالت کی رہنمائی کے لیے مولانا ڈاکٹر علامہ خالد محمود صاحب نے ذیل کا اپنا بیان تحریری طور پر عدالت میں جمع کرایا۔ جس میں قادیانیوں کی شرعی و قانونی حیثیت پر اچھوتے انداز میں روشنی ڈالی گئی ہے۔

فقیر..... اللہ وسایا

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

۰ ایک اسلامی سلطنت میں قادیانی غیر مسلم اقلیت کو کیا مذہبی حقوق حاصل ہو سکتے ہیں؟ اور انہیں کس حد تک مذہبی آزادی دی جاسکتی ہے؟

جواب:..... اسلامی مملکت میں غیر مسلم اقلیتوں کو اس حد تک مذہبی آزادی دی جاسکتی ہے کہ اس سے مسلمانوں کے اپنے دینی اور مذہبی حقوق میں کسی طرح سے مداخلت نہ ہوتی ہو اور ان کی داخلی خود مختاری کسی طرح مجروح نہ ہو لیکن اگر کسی اقلیت کی مذہبی آزادی سے خود مسلمانوں کے مذہبی حقوق تلف ہوتے ہوں تو مسلمان سربراہ کا فرض ہے کہ مسلمانوں کے دینی حقوق کی پوری حفاظت کرے۔ اسلامی مملکت میں غیر مسلم اقلیتوں کے رسوم و اعمال اسی حد تک چلنے دیے جاسکتے ہیں کہ اسلام کی اپنی عظمت و شوکت کسی طرح پامال ہونے نہ پائے۔ سربراہ مملکت ان پر کچھ اس طرح کی پابندیاں لگائے کہ وہاں کی مسلم آبادی اپنے دین پر عمل کرتے ہوئے ان اقلیتوں کی مداخلت سے پوری طرح محفوظ رہ سکے۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ قادیانی غیر مسلم اقلیت کے جائز مذہبی حقوق کا تعین کرنے سے پہلے خود مسلمانوں کے دینی حقوق کا جائزہ لیا جائے اور اگر کسی پہلو سے کوئی غیر مسلم اقلیت ان کے حقوق میں مداخلت کرنے لگے تو ان امور میں کسی غیر مسلم اقلیت کو مسلمانوں کی مذہبی آزادی میں دخل انداز نہ ہونے دیا جائے گا اور انہیں ان باتوں سے قانوناً منع کیا جائے گا۔

مذہبی آزادی کی حقیقت اسلام کی رو سے دنیا میں ہر شخص کو اپنی پسند کا مذہب اختیار کرنے کا حق حاصل ہے آخرت کی جزا و سزا صرف حق پر مبنی ہوگی۔ قرآن کریم کی رو سے کسی کو جبراً مسلمان بنانے کی اجازت نہیں۔ صداقت اسلام کے دروازے کھلے ہیں اور حق باطل سے ممتاز ہو چکا ہے۔ مذہبی آزادی کی حقیقت یہی ہے کہ

اسلام زبردستی دوسروں کو اپنے ساتھ جوڑنے کی تعلیم نہیں دیتا لیکن مسلمانوں کو کوئی اور مذہب اختیار کرنے کا قطعاً کوئی حق حاصل نہیں۔ اسلام دین حق سے پھرنے کی کسی مسلمان کو اجازت نہیں دیتا اسے ہر کوشش کے ساتھ دائرہ اسلام میں پابند کرتا ہے۔ یہ اکراہ کسی کو دین میں لانے کے لیے نہیں، اسے دین میں رکھنے کے لیے ہے جو اسلام کا ایک اندرونی معاملہ ہے۔ مذہبی آزادی کا یہ مفہوم مرزا غلام احمد قادیانی نے ان الفاظ میں تسلیم کیا ہے:

”ہمارے نبی ﷺ نے مسلمان بنانے کے لیے کبھی جبر نہیں کیا اور نہ تلوار کھینچی اور نہ دین میں داخل کرنے کے لیے کسی کے ایک بال کو بھی نقصان پہنچایا بلکہ وہ تمام نبوی لڑائیاں اور آنجناب ﷺ کے صحابہ کرام کے جنگ جو اس وقت کیے گئے یا تو اس واسطے ان کی ضرورت پڑی کہ..... ملک میں امن قائم کیا جائے اور جو لوگ اسلام کو اس کے پھیلنے سے روکتے ہیں اور ان لوگوں کو قتل کر دیتے ہیں جو مسلمان ہوں ان کو کمزور کر دیا جائے۔“

(ترقی القلوب ص ۵۳ خزائن ج ۱۵ ص ۲۳۶)

اسلام میں آئے ہوئے لوگوں کو ضابطہ اسلام کا پابند کرنے کے لیے آنحضرت ﷺ نے ان الفاظ میں یہ دھمکی بھی دی۔ ظاہر ہے کہ یہ اکراہ نہیں دین اسلام کا ایک اپنا ضابطہ کار ہے:

..... لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ ثُمَّ أَحْرَقَ عَلِيٌّ رِجَالَ يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ بِيوتِهِمْ.

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۳۲ باب فضل صلوة الجمعة و بیان التشديد)

”میں نے ارادہ کیا کہ کسی اور شخص کو امام مقرر کروں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے اور پھر ان لوگوں کے گھروں کو جو جماعت سے پیچھے رہ جاتے ہیں آگ لگا دوں۔“

بے شک یہ ایک بڑی دھمکی ہے اور مسلمانوں کو دین پر رکھنے کے لیے ہے یہ اکراہ ممنوع نہیں اور اس کے جواب میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ”لا اکراہ فی الدین“ دین میں اکراہ نہیں، یہ سختی کہاں سے آگئی! آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

..... مروا اولادکم بالصلوٰۃ وہم ابناء سبع سنین و اضربوہم علیہا وہم ابناء عشر سنین.

(مشکوٰۃ عن ابی داؤد ص ۵۸ کتاب الصلوٰۃ)

”اپنی اولاد کو سات سال کی عمر میں نماز پڑھاؤ اور جب وہ دس سال کی عمر کو پہنچ جائیں تو انہیں مار کر بھی نماز پڑھاؤ۔“

نماز کے لیے یہ مارنا اکراہ ممنوع نہیں۔ دین اسلام کا اپنا ضابطہ کار اور اس کا ایک اپنا دائرہ تربیت ہے۔ ۳..... جس طرح نماز عبادت ہے زکوٰۃ بھی ایک عبادت ہے۔ تارک نماز کو دھمکی دے کر نماز پر لانا یا قوم کو دھمکی دے کر ان سے جبراً زکوٰۃ وصول کرنا ہرگز اکراہ ممنوع نہیں۔ حضرت ابو بکر صدیق ؓ نے مکرین زکوٰۃ اور مانعین زکوٰۃ دونوں کے خلاف یہ عمل فرمایا۔

صحیح بخاری میں ہے حضرت ابو بکر صدیق ؓ نے فرمایا:

واللہ لا قاتلن من فرق بین الصلوٰۃ والزکوٰۃ فان الزکوٰۃ حق المال واللہ لومنعونی عنانقا

کانوا یؤدونہا الی رسول اللہ ﷺ لقاتلتہم علی منعہا. (مشکوٰۃ ص ۱۵۷ کتاب الزکوٰۃ) ”خدا کی قسم میں ان لوگوں سے ضرور جنگ کروں گا جو نماز اور زکوٰۃ میں تفریق ڈالتے ہیں۔ بیشک زکوٰۃ حق مال ہے (جس طرح نماز حق بدن ہے) بخدا اگر یہ لوگ ایک بھیڑ بھی وہ حضور ﷺ کو دیا کرتے تھے نہ دیں گے تو میں اسے روکنے پر ان سے جہاد کروں گا۔“

یہ اکراہ ممنوع نہیں دین اسلام کا داخلی دائرہ کار ہے لوگوں کو اسلام پر رکھنے کا ایک قدم ہے اور بیشک سلطنت اسلامی کو اس کا پورا حق حاصل ہے۔

۴..... نماز کے لیے مسجد میں اذان دینا فرض نہیں لیکن شعائر اسلام میں سے ضرور ہے۔ اگر کسی علاقے میں پوری کی پوری قوم اذان نہ دینے پر اتفاق کر لے تو اسلامی سربراہ کو ان سے جہاد کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کے شاگرد امام محمدؒ کہتے ہیں کہ اگر کسی علاقے کے لوگ اذان کہنا چھوڑ دیں تو ہم اس پر ان سے جہاد کریں گے۔

”ولهذا قال محمد لواجتمع اهل بلد على تركه فاقتلناهم عليه.“

(المحرر الرائق ص ۲۵۵ ج ۱ باب الاذان)

یہ اکراہ ممنوع نہیں، جو شخص اسلام کے اپنے دائرہ کار اور سلطنت اسلام کی داخلی خود مختاری پر کچھ غور کرے تو سینکڑوں مثالیں سامنے آئیں گی جن میں مسلمانوں کو اسلام کے ضابطے پر پوری سختی سے پابند کیا گیا ہے۔ ان میں دھمکیاں بھی ہیں اور سزائیں بھی اور معاشرے پر اخلاقی دباؤ بھی۔ ایک زندہ دین کی زندگی کے یہ نشان ہیں۔ انہیں اکراہ للدين تو کہا جاسکتا ہے اکراہ فی الدین ہرگز نہیں۔ ثانی الذکر کا حاصل صرف یہ ہے کہ کسی غیر مسلم کو جبراً اسلام میں نہیں لایا جاسکتا یہ منع ہے، اسلام میں آئے ہوئے لوگوں کو یہ آزادی نہیں دی جاسکتی کہ وہ جو چاہیں کہتے اور کرتے رہیں۔ انہیں ضابطہ اسلام کا پابند کرنے کا یہ مطلب نہیں کہ ان پر اکراہ کیا جا رہا ہے۔ علامہ شعرانی لکھتے ہیں: اس پر سب فقہاء کا اتفاق ہے۔

وَأَجْمَعُوا عَلَىٰ أَنَّهُ إِذَا اتَّفَقَ أَهْلُ بَلَدٍ عَلَىٰ تَرْكِ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ قَاتَلُوا لِأَنَّهُ مِنْ شُعَائِرِ الْإِسْلَامِ.
(رحمة الامة في اختلاف الامة ص ۳۳)

اسے ایک مثال سے واضح کیا جاتا ہے:

اگر کوئی شخص اپنا یہ عقیدہ بنا لے کہ وہ خدا ہے یا خدا کا بیٹا ہے تو کیا اسے مذہبی آزادی کا لیبل لگا کر آزاد چھوڑ دیا جائے گا؟ یہ اسلام اور اسلامی معاشرہ اسے کچلے گا؟
مرزا غلام احمد قادیانی نے بھی اس موقع پر مذہبی آزادی کا سہارا نہیں لیا۔ مرزا قادیانی نے انگریزی سلطنت میں اس کا منصفانہ فیصلہ یہ پیش کیا تھا:

”اگر کوئی ایسا شخص اس گورنمنٹ کے ملک میں یہ غوغا مچاتا ہے کہ میں خدا ہوں یا خدا کا بیٹا ہوں تو گورنمنٹ اس کا تدارک کیا کرتی ہے؟ تو اس کا جواب یہی ہے کہ یہ مہربان گورنمنٹ اس کو کسی ڈاکٹر کے سپرد کرتی ہے تاکہ اس کے دماغ کی اصلاح ہو اور اس بڑے گھر میں محفوظ رکھتی ہے جس میں بمقام لاہور اس قسم کے بہت سے لوگ جمع ہیں۔“

(مکتوبات احمدیہ ج ۳ نمبر ۲۱ مطبوعہ قادیان)

مرزا قادیانی نے ایسے شخص کو پاگل خانے بھجوانے کی جو رائے بتائی ہے یہ ہرگز اکراہ ممنوع نہیں۔ اسلامی سلطنت تو درکنار اسے انگریزی سلطنت بھی مذہبی آزادی کا نام نہ دے گی۔ کوئی مسلمان اگر اس قسم کی باتوں پر آجائے تو سلطنت اسلام کا اس پر کوئی سختی کرنا ہرگز اکراہ ممنوع نہیں نہ یہ اقدام لاکراہ فی الدین کے خلاف سمجھا جائے گا۔

قادیانی مبلغین نے اپنی اپیل میں اس آیت کو بالکل بے محل پیش کیا ہے کسی معتبر تفسیر میں اس کے یہ معنی نہیں لیے گئے کہ مسلمان کہلانے کے بعد مسلمان جو عقیدہ چاہے رکھے اور اس پر اسلامی سربراہ یا اسلامی معاشرہ کوئی پابندی نہیں لگا سکتا اور یہ پابندی مذہبی آزادی کے خلاف ہوگی، ایسا کہیں نہیں۔

غیر مسلم اقوام کی مذہبی آزادی اسلام اپنی سلطنت میں بسنے والی غیر مسلم اقوام کو پوری مذہبی آزادی دیتا ہے لیکن اس میں یہ بات اصولی ہے کہ ان کی یہ آزادی سلطنت اسلامی کا مروت و احسان ہے جو اسلام کا انسانی حقوق کا ایک چارٹر ہے۔ ان انسانی حقوق پر ان کی مذہبی آزادی مرتب کی گئی ہے سو اگر کوئی غیر مسلم قوم مذہبی آزادی میں اپنی انسانی قدروں کو کھودے تو پھر ان کی مذہبی آزادی پابندیوں کی جکڑ میں آ جاتی ہے اور یہ کوئی اکراہ نہیں ہے۔

مسلمان دارالحرب میں ہوں تو انھیں جو مذہبی مراعات حاصل ہوں گی وہ اس غیر اسلامی حکومت کا احسان اور ان کا ایک اخلاقی ضابطہ کار ہوگا۔ اسی طرح جو غیر مسلم اقوام اسلامی سلطنت میں رہتی ہیں انھیں جو رعایتیں دی جائیں اور ان سے جو عہد و پیمانہ باندھے جائیں وہ دارالاسلام کے مسلمانوں کا مروت و احسان ہوگا۔ اسے ان کا کوئی آئینی حق نہ کہیں گے اسی طرح انھیں کسی ایسے کلیدی عہدے پر لے آنا کہ خود مسلمان ان کے دست نگر ہو جائیں درست نہیں ہوگا۔ اس لیے قرآن کریم کی اس آیت سے رہنمائی حاصل کی جاسکتی ہے:

ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا (النساء ۱۳۱) ”اور اللہ تعالیٰ کافروں کو مومنوں پر ہرگز کوئی غلبے کی راہ نہ دے گا۔“

اسلامی سلطنت میں مسلمانوں کے دینی حقوق اسلامی سلطنت میں مسلمانوں کو پوری مذہبی آزادی حاصل ہے اور ان پر اپنی پوری اجتماعی قوت سے اپنے دینی حقوق کی حفاظت کرنا لازم ہے۔ اگر کسی دائرہ عمل میں مسلمانوں اور غیر مسلموں کے مذہبی حقوق میں کوئی ٹکراؤ محسوس ہو تو یہ پابندی غیر مسلموں کی بنے جا آزادی میں لگے گی۔ سلطنت اسلامی میں مسلمانوں کی دینی شوکت کو کسی پہلو سے مجروح نہ ہونے دیا جائے گا۔ اس کے لیے قرآن و حدیث کی مندرجہ ذیل نصوص سے رہنمائی حاصل کی جاسکتی ہے۔

۱..... لن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا. (النساء ۱۳۱) ”اور ہرگز نہ دے گا اللہ کافروں کو مسلمانوں پر غلبے کی راہ۔“

۲..... والله العزت ولرسول وللمؤمنين. (الممتحنون ۸) ”اور غلبہ تو اللہ اس کے رسول اور مومنوں کے لیے ہے۔“ کافروں میں سب سے زیادہ مسلمانوں کے قریب اہل کتاب ہیں۔ ان کے بارے میں بھی فرمایا کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ صلح سے رہیں تو ماتحت ہو کر رہیں برابر کی حیثیت سے نہیں۔

قاتلو الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الدين او تو الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدوهم صفرون. (توبہ ۲۹) ”لڑو ان لوگوں سے جو اللہ اور یوم آخرت پر ایمان نہیں رکھتے اور اللہ اور اس کے رسول کی حرام کردہ چیزوں کو حرام نہیں سمجھتے اور دین حق کے ماتحت نہیں چلتے ان لوگوں سے جو دیے گئے کتاب یہاں تک کہ وہ ماتحت بن کر ہاتھ سے جزیہ دیں۔“

حدیث الاسلام يعلو ولا يعلى عليه (نووی شرح مسلم ج ۲ ص ۳۳ کتاب الفرائض) ”اسلام اوپر رہتا ہے اسے نیچے نہیں رکھا جاسکتا۔“

امام نووی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں:

المراد به فضل الاسلام على غيره. ”اس سے مراد اسلام کا دوسرے مذاہب سے بڑھ کر رہنا ہے۔“ اس اصول کی روشنی میں مسلمانوں کے مذہبی حقوق کا تحفظ از بس ضروری ہے انھیں ان چار عنوانوں سے

بیان کیا جاسکتا ہے۔

- ۱۔ وحدت امت کا تحفظ امت کی سالمیت اور اس کا استقلال ہر صورت میں قائم رکھنا ضروری ہے۔
- ۲۔ شعائر امت کا تحفظ امت کی عملی زندگی اور اس زندگی کے محرکات ہر صورت میں قائم رہنے چاہئیں۔
- ۳۔ افراد امت کا تحفظ امت کے ایک ایک فرد کی ہر دینی اور دنیوی فتنے سے حفاظت کی جانی چاہیے۔
- ۴۔ حوزہ امت کا تحفظ امت کی جغرافیائی اور نظریاتی سرحدوں کی پوری حفاظت کی جائے۔

ان عنوانات پر ترتیب وار بحث حسب ذیل ہے:

۱۔ وحدت امت کا تحفظ امت کی وحدت پیغمبر کے گرد قائم ہوتی ہے۔ وحدت امت کا سنگ بنیاد اور مرکز و محور پیغمبر کی شخصیت ہوتی ہے اور امت کے افراد جب تک پیغمبر کی شخصیت اور پیغمبر کے لائے ہوئے دین کے بنیادی عقائد میں جنہیں ضروریات دین کہا جاتا ہے متحد رہیں تو وحدت امت قائم رہتی ہے۔ پیغمبر جس طرح لوگوں تک اللہ کا پیغام پہنچاتے ہیں اسی طرح اپنے ماننے والوں کی ایک امت بھی قائم کرتے ہیں۔ جب تک اس امت کی وحدت قائم رہے اس پیغمبر کی رسالت کا اثر باقی رہتا ہے اور جب وحدت امت قائم نہ رہے تو رسالت کا اثر جاتا رہتا ہے۔

حضور خاتم النبیین ﷺ نے بھی ایک امت بنائی اور ان کے دل اپنے فیض محبت سے پاک کیے اور یہ سلسلہ امت اب تک قائم اور باقی ہے اور اسی کو امت مسلمہ کہا جاتا ہے۔ ضروریات دین میں سب مسلمان متحد اور امت واحدہ ہیں۔ حضور ﷺ کے بعد نبی کوئی نہیں اور اس امت کے بعد کوئی امت نہیں۔

اب اگر اس امت میں حضور ﷺ کو آخری نبی ماننے والے اور نہ ماننے والے دونوں برابر کے شریک ہوں وہ ایک دوسرے کو علی الاعلان اسلام کے بنیادی عقائد سے منحرف بھی قرار دیں اور پھر ایک امت کہلائیں تو ظاہر ہے کہ اس التباس سے امت کا تشخص ختم ہو جائے گا۔ امت اپنے مخصوص معتقدات سے ہی پہچانی جاتی ہے۔ جب انہیں میں التباس ہو گیا تو امت کہاں رہی؟ سو افراد امت کو حق پہنچتا ہے کہ جو لوگ ان سے بنیادی حقائق میں منحرف ہو جائیں انہیں اس امت میں شامل نہ رہنے دیں نکال باہر کریں ورنہ وحدت امت کا تحفظ نہ ہو سکے گا۔ اب ان باہر نکلنے والوں کا ہنوز اس امت میں رہنے کا دعویٰ مسلمانوں کے حق وحدت میں مداخلت ہوگی۔ اگر مسلمان کہلانے پر اصرار کریں تو یقیناً مسلمانوں کی مذہبی آزادی میں خلل اور دخل انداز ہوں گے۔

اسلام جب تمام اقلیتوں کو ان کی حدود میں مذہبی آزادی دیتا ہے تو یہ کیسے جائز کر سکتا ہے کہ خود اپنی آزادی میں دوسروں کی مداخلت برداشت کر لے سو قادیانیوں کا اسلام کا نام استعمال کرنے پر اصرار مسلمانوں کی وحدت امت کے حق میں ایک مداخلت بے جا ہے۔ مسلمانوں کا ان سے یہ مطالبہ کہ وہ مسلمان نہ کہلائیں ان کے اپنے بوجھ ڈالنا نہیں خود اپنی ذات کی حفاظت کرنا ہے۔ کوئی امت دوسروں کی خاطر اپنی سالمیت کو مجروح نہیں کرتی۔ تنہا کی سالمیت جن چیزوں سے باقی رہتی ہے انہیں ہی ان کے شعائر کہتے ہیں:

شعائر امت کا تحفظ مسلم سوسائٹی جن جگہوں، کاموں اور ناموں سے پہچانی جاتی ہے انہیں شعائر اسلام کہا جاتا ہے یہ اسلام کے وہ نشان ہیں جن سے مسلم آبادیاں اور مسلمان لوگ پہچانے جاتے ہیں۔ جب تک کسی امت کے شعائر محفوظ رہیں اور لوگ اپنے شعائر کا پوری غیرت سے پہرہ دیتے رہیں تو امت کا تشخص باقی رہ سکتا ہے ورنہ

نہیں۔ پس ان شعائر میں کسی ایسے طبقے کی مداخلت جو کچھ بنیادی عقائد میں مسلمانوں سے منحرف ہو چکے ہوں اور مسلم معاشرہ سے وہ باہر بھی کیے گئے ہوں مسلمانوں کی مذہبی آزادی میں مداخلت ہوگی کہ جو لوگ ان میں سے نہیں ہیں خواہ خواہ ان کے ہاں گھس رہے ہیں۔ یہ شعائر مکانی بھی ہیں اور عملی بھی۔ پھر کچھ شعائر مرتبی بھی ہیں اور امت کی پہچان اور تشخص میں ان سب کا دخل ہے۔ انہی سے امت کا تشخص قائم رہتا ہے اور مسلمان دوسری قوموں میں انہی نشانات سے پہچانے جاتے ہیں۔

مکانی شعائر میں سب سے بڑی چیز کعبہ ہے جو مرکز اسلام ہے۔ پھر کعبہ کی جہت میں بنی ہوئی مسجدیں ہیں جو اللہ کے لیے بنی ہیں۔ عملی شعائر میں اذان اور مرتبی شعائر میں اسلامی القاب کی مثال دی جاسکتی ہے پھر اگر کوئی غیر مسلم اقلیت اپنی عبادت کے بلاوے کو اذان کہنے لگے اور اس کے الفاظ بھی وہی مسلمانوں جیسے ہوں اور وہ اپنی عبادت گاہ کو مسجد کہے اور اپنے بانی مذہب کے ساتھیوں کو صحابی اور انھیں بطور طبقہ رضی اللہ عنہ کہے تو اسے اس غیر مسلم اقلیت کی مذہبی آزادی نہ کہا جائے گا بلکہ مسلمانوں کی مذہبی آزادی کی بربادی سمجھا جائے گا کہ جن شعائر سے اس امت کا تشخص قائم تھا اب اس میں التباس ڈال دیا گیا ہے اور امت مسلمہ کے اس تشخص کو ضائع کر دیا گیا ہے۔ اب ان امتیازات میں وہ لوگ بھی شریک ہونے لگے ہیں جو یقیناً ان میں سے نہیں ہیں۔

شعائر امت اسلامیہ شعائر امت میں ہم کعبہ، اذان، مسجد، قرآن، کلمہ، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ کو بطور مثال پیش کر سکتے ہیں۔ پیشتر اس کے کہ ان کی تفصیل کی جائے یہ بیان کرنا مناسب ہوگا کہ مرزا غلام احمد قادیانی کے پیروں نے ان تمام شعائر میں مسلمانوں سے خود علیحدہ ہیں۔ اسلام کے بعض بنیادی عقائد میں ان کا مسلمانوں سے منحرف ہونا یہ گو ایک مستقل وجہ کفر تھی۔ لیکن ان کا ان شعائر میں مسلمانوں سے علیحدہ ہونا یہ ان کے اسی کفر کی ایک اور تصدیق ہے۔ آپ شعائر اسلام کے ایک ایک فرد پر ان کے نقطہ نظر کو پڑھتے جائیں اور پھر ان شعائر میں مسلمانوں کے عقیدے کو بھی دیکھیں تو صاف معلوم ہوگا کہ یہ لوگ شعائر اسلام میں مسلمانوں کے ساتھ کسی طرح شریک نہیں اب تعبیری امور میں ان کا اپنے آپ کو مسلمانوں کے ساتھ شریک کرنا محض التباس کے لیے ہے اور اس لیے کہ یہ مسلمانوں کے شعائر نہ رہیں اور یہ کہ امت کی سالمیت باقی نہ رہے۔ ان میں غیر مسلم بھی آ شریک ہوں۔

کعبہ مسلمان کعبہ شریف کو تمام روحانی برکتوں کا مرکز سمجھتے ہیں مگر مرزا بشیر الدین محمود قادیانی لکھتا ہے: ”حضرت مسیح موعود نے اس کے متعلق بڑا زور دیا ہے اور فرمایا ہے کہ..... کیا مکہ و مدینہ کی چھاتیوں سے یہ دودھ سوکھ گیا کہ نہیں؟“

(حقیقۃ الرئیاء ص ۳۶ تقریر مرزا محمود ۲۷ دسمبر ۱۹۱۷ قادیان)

اس کا مطلب اس کے سوا کیا سمجھا جاسکتا ہے کہ اب ان کے عقیدے میں مکہ معظمہ مرکز برکات نہیں رہا۔ کیا یہ شعائر اسلام کی صریح حرمت ریزی نہیں اور کیا یہ عقیدہ لاحقوا شعائر اللہ کے خلاف صریح کفر کا ارتکاب نہیں؟ شعائر اللہ کا پہلا نشان تو کعبہ ہے۔

یہ سارا زور مکہ و مدینہ کی بجائے قادیان کی مرکزیت قائم کرنے پر لگ رہا ہے۔ قادیانی اپنی الہادی تدبیروں سے ایک ایسا دین قائم کرنے کی کوشش کر رہے ہیں کہ جس کی رو سے مسلمانوں کا اسلام محض ایک مردہ دین ٹھہرے۔ ظاہر ہے کہ ان کی یہ کوشش شعائر اسلام کی کلی تخریب کئی ہے اور اپنے شعائر کی ایک جارحانہ تحریک ہے۔

مکانی شعائر میں سب سے بڑی چیز کعبہ ہے جو مرکز اسلام ہے۔ پھر کعبہ کی جہت میں بنی ہوئی مسجدیں ہیں جو اللہ کے لیے بنی ہیں۔ جب کعبہ کے بارے میں ان کا نظریہ یہ ہے تو اور مسجدوں میں وہ مسلمانوں کے ساتھ

کیسے شریک ہو سکتے ہیں؟

مرزا غلام احمد قادیانی اسی لیے اپنی جماعت کے اس کلی علیحدگی کا قائل تھا اس کا بیٹا مرزا بشیر الدین محمود اپنے باپ مرزا غلام احمد سے نقل کرتا ہے:

”یہ غلط ہے کہ دوسرے لوگوں سے ہمارا اختلاف صرف وفاتِ مسیح یا چند اور مسائل میں ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی ذات، رسول کریم ﷺ، قرآن، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ ایک ایک چیز میں ہمیں ان سے اختلاف ہے۔“ (روزنامہ الفضل قادیان ج ۱۹ نمبر ۱۳-۳۰ جولائی ۱۹۳۱ء)

پھر ایک مقام پر مرزا محمود قادیانی لکھتا ہے:

”تم اپنے امتیازی نشانوں کو کیوں چھوڑتے ہو۔ تم ایک برگزیدہ نبی (مرزا) کو مانتے ہو اور تمہارے مخالف اس کا انکار کرتے ہیں۔ حضرت صاحب (مرزا) کے زمانہ میں ایک تجویز ہوئی کہ احمدی، غیر احمدی مل کر تبلیغ کریں مگر حضرت صاحب نے فرمایا کہ تم کونسا اسلام پیش کرو گے۔ کیا خدا نے جو تمہیں نشان دیے جو انعامِ خدا نے تم پر کیا وہ چھپاؤ گے۔ ایک نبی ہم میں بھی خدا کی طرف سے آیا۔ اگر اس کی اتباع کریں گے تو وہی پھل پائیں گے جو صحابہ کرامؓ کے لیے مقرر ہو چکے ہیں۔“ (آئینہ صداقت ص ۵۳)

اس میں صریح اقرار ہے کہ قادیانی مسلمانوں کے ساتھ کسی بات میں شریک نہیں ہو سکتے ان کا مسلمانوں کے شعائر میں خواہ مخواہ دخل دینا مسلمانوں کے دائرہ کار میں مداخلت بے جا ہے۔ قادیانیوں کا تصور اس اسلام سے بالکل جدا ہے جو مسلمانوں کا عقیدہ ہے۔

روزنامہ الفضل کی اشاعت میں چوہدری ظفر اللہ خاں کی ایک تقریر ان الفاظ میں شائع ہوئی ہے جو قادیانی مذہب کو دین اسلام سے کلیتہً الگ کرتی ہے:

”اگر نعوذ باللہ آپ (مرزا غلام احمد قادیانی) کے وجود کو درمیان سے نکال دیا جائے تو اسلام کا زندہ مذہب ہونا ثابت نہیں ہو سکتا بلکہ اسلام بھی دیگر مذاہب کی طرح ایک خشک درخت شمار کیا جائے گا اور اسلام کی کوئی برتری دیگر مذاہب سے ثابت نہیں ہو سکتی۔“ (المصلح کراچی ۲۳ مئی ۱۹۵۲ء، الفضل لاہور ج ۶-۲۰ شماره نمبر ۱۳۰ ص ۵-۲۱ مئی ۱۹۵۲ء)

اس بیان کی روشنی میں مسلمانوں اور قادیانیوں میں کسی بات میں دینی اشتراک نہیں رہتا۔ ان کے ہاں مسلمان اس دین کے قائل ٹھہرتے ہیں جس میں مکہ و مدینہ کی چھاتیوں سے دودھ خشک ہو چکا ہے اب ان کا فیض جاری نہیں اور خود شجر اسلام ان کے ہاں ایک خشک درخت شمار ہوتا ہے۔ مرزا بشیر الدین محمود اپنے باپ اور بانی مذہب مرزا غلام احمد سے نقل کرتا ہے:

”یہ غلط ہے کہ دوسرے لوگوں سے ہمارا اختلاف صرف وفاتِ مسیح یا چند اور مسائل میں ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ کی ذات، رسول کریم، قرآن، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ ایک ایک چیز میں ہمیں ان سے اختلاف ہے۔“ (الفضل قادیان ج ۱۹ نمبر ۱۳-۳۰ جولائی ۱۹۳۰ء)

جو لوگ اللہ کی ذات میں مسلمانوں سے اختلاف کریں وہ دہریہ ہو سکتے ہیں یا مشرک۔ مرزا قادیانی ان دو میں سے کدھر تھے؟ اسے ان کے الہامات میں دیکھا جاسکتا ہے۔

قادیانیوں نے مرزا قادیانی کے الہامات تذکرہ کے نام سے شائع کیے ہیں اس میں ہے:

”آواہن! خدا تیرے اندر اتر آیا۔“ (تذکرہ ص ۳۱۱ طبع سوم)

مرزا قادیانی کہتے ہیں کہ خدا نے مجھے کہا:
انما امرک اذا اردت شینا ان تقول له کن فیکون. ”تو جس بات کا ارادہ کرتا ہے وہ فی الفور ہو
جاتی ہے۔“ (ہقیقۃ الوحی ص ۱۰۵ خزائن ج ۲۲ ص ۱۰۸)

مرزا قادیانی یہ بھی لکھتے ہیں:

”دانی ایل نبی نے اپنی کتاب میں میرا نام میکائیل رکھا ہے اور عبرانی میں لفظی معنی میکائیل کے ہیں۔
خدا کی مانند۔“ (ضمیر توحید گولڈ ویس ص ۲۱ حاشیہ خزائن ج ۱۷ ص ۶۱) دیکھئے عقیدہ توحید کہاں باقی رہا؟ پھر یہ بھی کہا:
”واعطیت صفة الالہاء والاحیاء من الرب الفعال“ (خطبہ الہامیہ خزائن ج ۱۶ ص ۵۵)

پھر یہ الہام بھی لکھا:

”انا نبشرک بغلام مظهر الحق والعلیٰ کان اللہ نزل من السماء.“

(ہقیقۃ الوحی ص ۹۵ خزائن ج ۲۲ ص ۹۸)

بیٹے کے بارے میں یہ تصور کہ گویا خدا آسمان سے اترا ہے۔ یہ عقیدہ کہاں تک توحید کے ساتھ جمع ہو
سکتا ہے۔

رسول کریم ﷺ حضور رسول کریم ﷺ کے بارے میں مسلمانوں اور قادیانیوں میں کیا اختلاف ہے؟

مسلمان آنحضرت ﷺ کو بہترین خلائق اور اولاد آدم میں کامل ترین شخصیت مانتے ہیں ان کے ہاں ان
سے زیادہ کامل شخصیت کا تصور تک نہیں۔

قادیانی مرزا غلام احمد قادیانی کے وجود کو آنحضرت ﷺ کے عربی وجود سے زیادہ کامل مانتے ہیں۔ ان
کے ہاں حضور ﷺ کے دو ظہور تھے۔ ظہور عربی، ظہور ہندی۔ وہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ مرزا غلام احمد قادیانی کا وجود
آنحضرت ﷺ کا ہی ایک دوسرا ظہور تھا اور آپ ﷺ کا یہ ظہور آپ ﷺ کے پہلے ظہور سے زیادہ کامل تھا۔ اس کا
مطلب اس کے سوا کیا سمجھا جاسکتا ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ کی بعثت عربی کو کامل اور مکمل نہیں مانتے جبکہ مسلمان
آپ ﷺ کی اسی شخصیت کریمہ کو اسوۂ حسنہ اور انسانیت کا کامل ترین ظہور مانتے ہیں۔ مرزا غلام احمد قادیانی کے
سامنے ان کے ایک پیرو نے حسب ذیل اشعار پڑھے اور مرزا قادیانی کی زندگی میں ان کے (اخبار بدر قادیان نمبر ۳۳
ج ۲ ص ۴-۲۵ اکتوبر ۱۹۰۶ء) کی اشاعت میں شائع ہوئے:

غلام احمد رسول اللہ ہے برحق شرف پایا ہے نوع انس و جان نے

محمد پھر اتر آئے ہیں ہم میں اور آگے سے ہیں بڑھ کر الچی شاں میں

محمد دیکھنے ہوں جس نے اکمل غلام احمد کو دیکھے قادیاں میں

مرزا غلام احمد نے خود بھی لکھا ہے:

”یہ خیال کہ گویا جو کچھ آنحضرت ﷺ نے قرآن کریم کے بارہ میں بیان فرمایا اس سے بڑھ کر ممکن

(کرامات الصادقین ص ۱۹ خزائن ج ۷ ص ۶۱)

نہیں بدیہی البطلان ہے۔“

پھر مرزا غلام احمد نے ان قرآنی حقائق و معارف کا اپنے اوپر کھلتا ان الفاظ میں بیان کیا ہے:

”اگر یہ کہا جائے کہ ایسے حقائق و دقائق قرآنی کا نمونہ کہاں ہے جو پہلے دریافت نہیں کیے گئے تو اس کا

جواب یہ ہے کہ اس رسالہ کے آخر میں جو سورۃ فاتحہ کی تفسیر کی ہے اس کے پڑھنے سے تمہیں معلوم ہوگا۔“

(کرامات الصادقین ص ۲۰ خزائن ج ۷ ص ۶۲)

مرزا غلام احمد قادیانی کے ان الفاظ کو بھی پیش نظر رکھیے:

روضہ آدم کہ تھا ناکمل اب تک
میرے آنے سے ہوا کامل بجملہ برگ و بار

(براہین احمدیہ حصہ پنجم ص ۱۱۳ خزائن ج ۲۱ ص ۱۳۳)

قادیانیوں نے اس تصور کو پھر اور نکھارا اور مرزا غلام احمد قادیانی کے بیٹے مرزا بشیر الدین محمود نے یہ مانتے ہوئے بھی کہ کوئی شخص حضور سے آگے نہیں بڑھا بر ملا کہا:

”یہ بالکل صحیح بات ہے کہ ہر شخص ترقی کر سکتا ہے اور بڑے سے بڑا درجہ پا سکتا ہے حتیٰ کہ محمد رسول

اللہ ﷺ سے بھی بڑھ سکتا ہے۔

مسلمان حضور ﷺ سے زیادہ کمالات کا تصور نہیں کر سکتا۔ سو مرزا غلام احمد قادیانی کا یہ کہنا کہ ان کی

جماعت دوسرے مسلمانوں سے رسول کریم ﷺ کے بارے میں بھی مختلف ہے بالکل درست ہے۔ سو جب قادیانیوں کو مسلمانوں سے اللہ کی ذات اور رسول کریم ﷺ کی شان میں بھی بنیادی اختلاف ٹھہرا تو کلمہ کی وحدت کہاں رہی؟ کلمہ شریف اسی اقرار توحید و رسالت پر ہی تو مشتمل ہے۔

کلمہ شریف میں اللہ کی ذات اور رسول اللہ ﷺ کی رسالت کا ہی تو ذکر ہے۔ جب ان دونوں کے بارے میں مسلمانوں اور قادیانیوں میں اختلاف ہو گیا تو ان میں کوئی نقطہ اشتراک نہ رہا۔ توحید و رسالت کے اقرار میں بھی دونوں مختلف ہو گئے۔ اور کلمہ بھی دونوں کا مختلف ہو گیا۔ اس لیے کہ اس کے مصداق بدل گئے۔

قرآن مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ خدا کی آخری کتاب قرآن کریم قیامت تک کے لیے محفوظ ہے اور اس کی حفاظت خدا تعالیٰ نے اپنے ذمہ لی ہے مگر قادیانیوں کا عقیدہ ہے کہ قرآن کریم ۱۸۵۷ء میں اٹھایا گیا تھا اُترایا نہ ہوتا تو مرزا قادیانی کے آنے کی کیا ضرورت تھی۔ مرزا غلام احمد قادیانی کے آنے پر ان کے عقیدہ میں قرآن گویا دوبارہ اُترا ہے۔ مرزا قادیانی نے اپنی کتابوں میں بعض آیات قرآنی مختلف بھی نقل کیں۔ ان کا بیٹا مرزا بشیر احمد ایم۔ اے لکھتا ہے:

”ہم کہتے ہیں کہ قرآن کہاں موجود ہے؟ اگر قرآن موجود ہوتا تو کسی کے آنے کی کیا ضرورت تھی مشکل تو یہی ہے کہ قرآن دنیا سے اٹھ گیا ہے اسی لیے تو ضرورت پیش آئی کہ محمد رسول اللہ ﷺ کو بروزی طور پر دوبارہ دنیا میں مبعوث کر کے آپ پر قرآن اتارا جائے۔“ (کلمہ الفصل ص ۱۷۳ ریویو آف ریلیجنز)

قرآن کریم کی تفسیروں میں اختلاف بے شک انسانی اور علمی اختلاف ہے لیکن اسے قرآن کا اختلاف نہیں کہہ سکتے یہ مفسرین کا اختلاف ہے جو آخر انسان ہی تھے تاہم یہ صحیح ہے کہ قرآن کی غلط تفسیریں کبھی چل نہیں سکیں۔ صحیح تفسیر بہر حال موجود رہی اور اہل حق اس کے ساتھ غلط تفسیروں کی تردید کرتے رہے لیکن قرآن کی اصلاح کا نام اسے اب تک کسی نے نہیں دیا۔ اب مرزا غلام احمد قادیانی کی عبارت ذیل دیکھئے اور ان کی وہ تحریرات بھی سامنے رکھیے جن میں اس نے قرآنی آیات کو کچھ بدل کر لکھا ہے۔

”عسی اب جو ان ہو گیا ہے اور لدھیانہ میں اتر کر قرآن کی غلطیاں نکالے گا۔“

(ازالہ اوہام ص ۷۰۸ خزائن ج ۳ ص ۸۲)

کیا یہ الفاظ ایسے شخص کے قلم سے نکل سکتے ہیں جو قرآن کریم پر مسلمانوں کا سارا ایمان رکھتا ہو۔ جس طرح

قرآن پر مسلمان اور قادیانی اپنے بنیادی عقیدہ میں مختلف ہیں نماز میں بھی ہر دو مذاہب کا بنیادی اختلاف ہے۔ نماز نماز مسلمانوں کو ایک صف میں جمع کرتی ہے۔ اکٹھے نماز پڑھنا یا پڑھ سکتا مسلمانوں کو ایک امت بنانا ہے اور یہی ایک دوسرے کے لیے ایک دوسرے کے اسلام کا نشان ہے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: من صلی صلواتنا واستقبل قبلتنا واکل ذبیحتنا فذلک المسلم۔ (مشکوٰۃ ص ۱۲ کتاب الایمان من البخاری) ”جو ہمارے جیسی نماز پڑھے ہمارے قبلہ کی طرف رخ کرے اور ہمارا ذبیحہ حلال سمجھے وہ مسلمان ہے۔“

ہمارے جیسی نماز میں یہ بات بھی داخل ہے کہ اس کی نماز الگ نہ ہو۔ اگر کوئی شخص مسلمانوں کی جماعت سے کلیتہً کنارے تو وہ مسلمانوں کی جماعت میں شامل نہ سمجھا جائے گا۔ ابن نجیم لکھتے ہیں:

فان صلی بالجماعة صار مسلماً بخلاف ما اذا صلی وحده الا اذا قال الشهود صلی صلواتنا واستقبل قبلتنا..... وعن محمد انه اذا حج علی وجه الذی یفعله المسلمون یحکم باسلامه۔ (البحر الرائق ج ۵ ص ۷۵ کتاب السیر)

اب مرزا غلام احمد قادیانی کی نماز بھی دیکھئے کہ کس قدر وہ ہماری نماز جیسی ہے: مرزا غلام احمد لکھتے ہیں: ”پس یاد رکھو کہ جیسا خدا نے مجھے اطلاع دی ہے تمہارے پر حرام ہے اور قطعی حرام ہے کہ کسی ملکر اور کلمب یا مترود کے پیچھے نماز پڑھو۔ بلکہ چاہیے کہ تمہارا وہی امام ہو جو تم میں سے ہو۔“ (ضمیمہ تحفہ گولڈ ویس ص ۲۸ خزائن ج ۷ ص ۶۴)

قادیانی اس باب میں بھی مسلمانوں سے جدا ہو گئے کہ قادیانیوں کے ہاں نماز مغرب میں تیسری رکعت میں رکوع کے بعد فارسی لطم پڑھنے کی سنت ہے۔ یہ بات آپ مسلمانوں کی مساجد میں کبھی نہیں دیکھیں گے۔ (سیرۃ الہدی ج ۳ ص ۱۳۸)

جب قادیانیوں کی نمازیں مسلمانوں سے علیحدہ ہو گئیں تو وہ کس پہلو سے بھی حوزہ اسلام میں نہ رہے۔ مرزا غلام احمد قادیانی کا یہ کہنا کہ قادیانیوں کو مسلمانوں سے ایک ایک بات میں اختلاف ہے بالکل درست ہے: ”اللہ کی ذات، رسول کریم، قرآن، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ ایک ایک چیز میں ہمیں ان سے اختلاف ہے۔“ قوموں کے شعائر ان کے اندرونی معتقدات کا ہی عملی پھیلاؤ ہوتے ہیں۔ بنی آدم میں خوف خداوندی اور تقویٰ ہی کا بیج پھوٹتا ہے تو اس سے اسلام کے شعائر ابھرتے ہیں اور مسلمان ان کی تعظیم کر کے وحدت امت میں نکھرتے ہیں۔ قرآن کریم میں ہے:

ومن یعظم شعائر اللہ فانہا من تقوی القلوب۔ (سورۃ الحج ۳۲) ”اور جو تعظیم کرتا ہے نشانہائے الہی کی تو بلاشبہ یہ پرہیزگاری دلوں کی ہے۔“

جب قادیانی مسلمانوں سے اپنے معتقدات اور اعمال بلکہ ہر چیز میں جدا ہو گئے تو اب مشترکہ شعائر کا دعویٰ کسی طرح قرین انصاف نہیں رہتا۔ شعائر میں اشتراک اب التباس و اشتباہ کے لیے تو باقی رکھا جا سکتا ہے معتقدات کے تعارف اور عقیدت کے استشہاد کے لیے نہیں۔ کسی قوم کے ساتھ اس کے امتیازی نشانوں میں وہی لوگ جمع ہو سکتے ہیں جو ان کے معتقدات میں ان کے ساتھ شریک ہوں۔ ایک ایک چیز میں اختلاف کرنے والے محض التباس و تشکیک کے لیے ایک سے شعائر کے مدعی ہو سکتے ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ کوئی اچھی نسبت نہیں۔ اختلاف بڑھنے کی صورت میں تاریخ فیصلہ کرے گی کہ پہلے یہ نشان کس قوم کے تھے اور بعد میں انھیں کن لوگوں نے اختیار کیا اور کیا اس اختیار کا منشا پہلی قوم کے دینی شعائر میں التباس و اشتباہ کے سوا اور کچھ بھی ہو سکتا ہے؟ کسی

قوم سے ان کے شعائر چھیننا اس سے بڑھ کر جارحیت اور کیا ہو سکتی ہے؟ صدر پاکستان کا زیر بحث آرڈیننس اسی جارحیت کو ختم کرنے کے لیے ہے یہ قادیانیوں پر کوئی زیادتی نہیں۔

قادیانی جب کلمہ اور نماز تک میں مسلمانوں سے کلیتہً جدا ٹھہرے تو اب ان میں مسجدوں اور اذانوں کا اشتراک محض التباس کی تخم کاری کے لیے ہے حق یہ ہے کہ مسجد صرف مسلمانوں کی عبادت گاہ کا نام ہے اور اذان انہی کی عبادت کا ایک بلاوا ہے جس پر مسلمان اکٹھے نماز پڑھنے کے لیے جمع ہوتے ہیں۔ جو مسلمانوں کے ساتھ نماز نہیں پڑھ سکتے وہ ان کی اذان بھی نہیں دے سکتے نہ ان جیسی عبادت گاہ بنا سکتے ہیں۔

مسجد اور اذان مسجد مسلمانوں کی عبادت گاہ کا نام ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں پسندیدہ دین ہمیشہ سے اسلام ہی رہا ہے اور سب انبیاء علیہم السلام اپنے وقت میں مسلم ہی تھے۔ حضرت نوح، حضرت ابراہیم، حضرت یعقوب، حضرت موسیٰ، حضرت عیسیٰ علیہم السلام سب کا دین ایک رہا اور سب اپنے وقت میں مسلمان تھے۔ پیغمبروں میں شریعتیں تو بدلتی رہتی ہیں لیکن دین سب کا ہمیشہ سے ایک رہا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

الانبياء اخوة لعلايت امهاتهم شتى ودينهم واحد. (صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۹۰ کتاب الانبياء)

”سب انبیاء آپس میں ان بھائیوں کی طرح ہیں جو مختلف ماؤوں سے ہوں اور باپ ایک ہو۔ دین سب انبیاء کا ایک رہا ہے۔“ اس دین کا نام اسلام ہے اور ہر پیغمبر نے اسی کی طرف دعوت دی۔ حضرت ابراہیم، حضرت یعقوب علیہما السلام نے اپنی اولاد کو اسلام پر رہنے کی تلقین فرمائی تھی۔

يا بني ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون. (البقرہ ۱۳۲) ”اے میرے بیٹو! بیشک اللہ نے تمہارے لیے یہ دین چن لیا ہے سو تم ہرگز نہ مرنا مگر یہ کہ تم مسلمان ہو۔“ اس پر ان کے بیٹوں نے کہا: ونحن له مسلمون ہم اللہ کے حضور میں مسلمان ہیں۔ قرآن پاک میں ارشاد ہوا:

ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما.

”ابراہیم نہ تو یہودی تھے نہ نصرانی لیکن تھے وہ ایک رخ مسلمان تھے۔“

قرآن کریم میں پہلے صحیح العقیدہ انسانوں کے لیے لفظ مسلم عام ملتا ہے۔

(دیکھئے البقرہ: ۱۳۶، ۱۲۸، ۱۳۱، یوسف: ۱۰۱، اعراف: ۱۲۶، یونس: ۹۰، ۸۲، ۲۳، نمل: ۳۱، ۳۲، ۳۸، قصص: ۵۳)

حضرت ابراہیم، حضرت داؤد، حضرت سلیمان علیہم السلام اور ان کے پیرو سب اپنے اپنے وقت میں مسلمان تھے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنائی ہوئی مسجد، المسجد الحرام اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی بنائی ہوئی مسجد، المسجد الاقصیٰ کہلائی۔ معلوم ہوا کہ مسجد ابتداء ہی سے مسلمانوں کی بنائی ہوئی عبادت گاہ کا نام رہا ہے۔

مشرکین نے اپنے دور اقتدار میں خانہ کعبہ میں بت رکھ دیے مگر یہ مسجد چونکہ مسلمانوں کی بنائی ہوئی تھی اس لیے ان بتوں کے باوجود اس سے مسجد کا نام جدا نہ ہو سکا۔ ایسا کرنا حدیث الاسلام یعلو ولا یعلیٰ علیہ کے خلاف تھا سو نام مسجد کا ہی غالب ما۔ اسے مشرکین کی عبادت گاہ کا نام نہ دیا جاسکا۔ سکھوں نے اپنے دور حکومت میں شاہی مسجد لاہور میں گھوڑوں کے اصطلب بنا لیے تھے مگر مسلمانوں نے اس کا نام مسجد ہی رکھا۔ مسجد ابتدائی طور پر مسجد ہو تو مسجدیت کا حکم اس سے قیامت تک نہیں چھین سکتا۔ اسلام کی نسبت اور کفر کی نسبت کا آپس میں ٹکراؤ ہو تو اسلام کی نسبت ہی غالب رہے گی۔

قادیانیوں کا یہ کہنا کہ مشرکین کی عبادت گاہوں کا نام بھی مسجد رہا ہے اور اپنی تائید میں المسجد الحرام، المسجد الاقصیٰ کو پیش کرنا بالکل بے محل ہے۔ غیر مسلم کی بنائی ہوئی عبادت گاہ کا نام کبھی مسجد نہیں ہوا۔ یہ شعائر اسلام میں سے ہے اور یہ مسلمانوں کی عبادت گاہ کا نام ہی ہو سکتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں اصحاب کہف کا واقعہ بیان فرمایا ہے۔ کچھ نوجوان تھے جنہوں نے مشرک حکومت سے بچ کر ایک غار میں پناہ لی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے ان پر ایک طویل نیند وارد کر دی۔ جب یہ اٹھے تو نظام حکومت بدل چکا تھا اب حکومت عیسائیوں کی آچکی تھی۔ یہ اس وقت کے مسلمان تھے مشرکین ماتحت تھے اور ان کا زور ٹوٹا ہوا تھا۔ اصحاب کہف کی خبر پھیلی تو لوگوں نے چاہا کہ اس جگہ ان کی کوئی یادگار قائم کریں۔ قرآن کریم میں ہے:

اذِيتَنَّا عَوْنِ بَيْنِهِمْ اَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُنْيَانًا رَبَّهُمْ اَعْلَمُ بِهَمِ الَّذِيْنَ غَلَبُوا عَلٰى اَمْرِهِمْ لَتَتَّخِذْنَ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا. (الکہف ۲۱) ”جب وہ ان کے معاملہ میں آپس میں جھگڑ رہے تھے وہ کہنے لگے بناؤ ان پر ایک عمارت۔ ان کا رب ہی ان کو بہتر جانتا ہے۔ وہ لوگ جو غالب آچکے تھے ان کو کہنے لگے ہم تو ان پر مسجد بنائیں گے۔“

مشرکین کا یہ کہنا کہ چونکہ وہ ہماری قوم میں سے تھے اس لیے ہم ان پر اپنے طریقے سے کوئی عمارت بنائیں گے اصولاً درست نہ تھا کیونکہ یہ موحد تھے اور عیسائیوں کا (جو اس وقت کے مسلمان تھے) کہنا کہ ہم ان پر مسجد بنائیں گے کیونکہ وہ اعتقاداً تو حید پرست تھے بیشک درست تھا۔

اس سے معلوم ہوا کہ مسجد ہمیشہ سے مسلمانوں کی ہی عبادت گاہ کا نام رہا ہے اور اس وقت کے مسلمان جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی امت تھے وہاں مسجد ہی بنانا چاہتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ اس آیت کے تحت بیان فرماتے ہیں:

فَقَالَ الْمَسْلُومُونَ نَبِيَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا يَصَلِي فِيهِ النَّاسُ لَا نَهْمُ عَلٰى دِيْنِنَا وَقَالَ الْمَشْرِكُونَ نَبِيَّ بَنِيَانًا لَا نَهْمُ عَلٰى مِلْتِنَا. (تفسیر خازن ج ۳ ص ۱۶۷، ۱۶۸) ”مسلمانوں نے کہا ہم ان پر مسجد بنائیں گے جہاں لوگ نماز پڑھیں گے کیونکہ یہ لوگ ہمارے دین پر تھے (موحد تھے) اور مشرکین نے کہا ہم ان پر یادگار بنائیں گے یہ ہماری قوم سے تھے۔“

علامہ نسفی مدبرک التزیل میں لکھتے ہیں:

لَتَتَّخِذْنَ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا يَصَلِي فِيهِ الْمَسْلُومُونَ. (مدارک التزیل ج ۳ ص ۶)

اسی طرح تفسیر فتح البیان میں ہے:

(لَتَتَّخِذْنَ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا) يَصَلِي فِيهِ الْمَسْلُومُونَ وَ يَتَعَبَّرُونَ بِحَالِهِمْ وَ ذَكَرَ اتِّخَاذَ الْمَسْجِدِ يَشْعُرُ بَانَ هُوَ لِأَنَّ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلٰى اَمْرِهِمْ هُمُ الْمَسْلُومُونَ. (ج ۵ ص ۳۸۸ مطبع بولاق مصر)

”ہم ان پر مسجدیں بنائیں گے جن میں مسلمان نماز پڑھیں گے اور ان کے حالات سے سبق لیں اور مسجد بنانے کا ذکر پتہ دیتا ہے کہ یہ لوگ جو اب ان پر غالب آچکے تھے وہ مسلمان تھے۔“

اسلام اپنی کامل ترین شکل میں حضور اکرم ﷺ کے عہد میں جلوہ گر ہوا۔ اب مسجد انہی کی عبادت گاہ کا نام ٹھہرا۔ پچھلی ملتیں جو گو اپنے اپنے وقت میں اہل مساجد میں سے تھیں۔ اس آخری رسالت پر اگر ایمان نہ لائیں تو اب اہل صومعہ یا اہل بیعہ بن گئیں۔ اب ان کی عبادت گاہوں کا نام مساجد نہ ہوگا۔ مساجد صرف مسلمانوں کی

عبادت گاہوں کو ہی کہا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں یہ فرق قائم فرمادیا۔ اب جائز نہ رہا کہ اس کے بعد کسی اور قوم کی عبادت گاہ کو مسجد کہا جائے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات و مساجد يذکر فیہا اسم الله كثيرا۔ (الحج ۳۰) ”اور اگر نہ روکتا اللہ بعض لوگوں کو بعض سے تو ڈھا دیے جاتے تھکے اور گرے اور عبادت خانے اور مسجدیں۔“

اب مسجدیں مسلمانوں کا شعار بن گئیں، جہاں مسجد نظر آئے یا اذان ہو مسلمانوں کو حکم ہوا کہ وہاں کسی کو قتل نہیں کرنا۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ مسجدیں ہیں ہی مسلمانوں کی، کسی اور قوم کی عبادت گاہ نہیں بن سکتیں اگر ایسا ہو سکتا تو حضور اکرم ﷺ مسجد دیکھنے سے ہی چڑھائی کو روک دینے کا حکم نہ فرماتے۔

اذا رأیتم مسجدا او سمعتم اذانا فلا تقتلوا احداً۔

(سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۳۵۵ باب فی دعاء المشرکین کتاب الخراج امام یوسف ص ۲۰۸ بولاق

مصر فصل فی قتال اهل الشرك مشکوٰۃ ص ۳۳۲ باب کتاب الی الکفار و دعائهم الی الاسلام)

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ مسجد اور اذان مسلمانوں کے شعائر ہیں۔ کوئی غیر مسلم قوم ان کو اپنا نہیں کہہ سکتی۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ بھی اس حدیث پر لکھتے ہیں:

”مسجد شعائر اسلام میں سے ہے۔ چنانچہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جب تم کسی مسجد کو دیکھو یا کسی مؤذن کو اذان کہتے سنو تو کسی کو قتل نہ کرو۔“ (حجۃ اللہ الباقی مترجم ص ۲۷۸ عربی ۱۹۲ بحث المساجد)

آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ کسی شخص کو مسجد میں عام آتے جاتے دیکھو تو اس کے مسلمان ہونے کی شہادت دو۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

اذا رأیتم الرجل یتعاهد المسجد فاشهدوا له بالایمان فان الله یقول انما یعمر مساجد الله

من امن بالله و الیوم الآخر۔ (رواہ ترمذی و ابن ماجہ مشکوٰۃ ص ۶۹ باب المساجد و مواضع الصلوٰۃ)

”جب تم کسی شخص کو مسجد میں عام آتا جاتا دیکھو تو اس کے ایمان کی شہادت دو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اللہ کی مسجدوں کو وہی آباد کرتے ہیں جو اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتے ہوں۔“

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ مساجد اسلام کے امتیازی نشان اور مسلمانوں کے شعائر ہیں۔ کسی غیر مسلم کی عبادت گاہ مسجد کہلائے تو مسلمان کس طرح وہاں آنے جانے والوں کو مسلمان کہہ سکے گا۔ قادیانیوں کو بھی اگر مسجد بنانے کی اجازت ہو تو اس صورت میں اس طرح کی احادیث کیا معطل ہو کر نہ رہ جائیں گی؟

یہ بات صحیح ہے کہ مسجدیں ملت اسلامیہ کا امتیازی نشان ہیں۔ جب تک کسی کا مسلمان ہونا ثابت نہ ہو اس کا مسجد میں کوئی حق ثابت نہیں ہوتا۔ قادیانی جماعت کے چوہدری ظفر اللہ خان اپنی ایک تحریر میں اقرار کرتے ہیں: ”اگر احمدی مسلمان نہیں تو ان کا مسجد کے ساتھ کیا واسطہ۔“ (تحدیث نعت ص ۱۶۲ طبع اول)

معلوم ہوا کہ چوہدری صاحب کے نزدیک بھی مسجدیں مسلمانوں کی ہیں اور مسلمانوں کی ہی عبادت گاہیں ہیں۔ غیر مسلموں کو ان سے کوئی واسطہ نہیں۔

مسجد بنانا امام کے ذمہ ہے اسلام میں مسجد بنانا شہر میں مسلمانوں کو یہ سہولت بہم پہنچانا اسلامی سربراہ کے ذمہ ہے۔ امام یہ ذمہ داری ادا نہ کرے یا بیت المال میں اس قدر رقم نہ ہو تو یہ ذمہ داری مسلمانوں پر آئے گی۔ وہ امام

کی طرف سے نیابتاً مسجد بنائیں گے۔

پس جب مسجد بنانا اصولاً امام کے ذمہ ٹھہرا اور وہ غیر مسلموں کو آرڈیننس کے ذریعے اس سے روکے تو غیر مسلم مسجد بنانے کا کسی طرح سے اہل نہ رہا، نہ اس کی بنائی ہوئی مسجد امام کی نیابت میں ہوگی نہ مسجد کہلائے گی فقہ حنفی کی کتاب (درمختار ج ۳ ص ۳۹۳ کتاب الوقت) میں ہے:

”ووقف مسجد للمسلمین فانه یجب ان یتخذ الامام للمسلمین مسجداً من بیت المال۔“
علامہ شامیؒ اس پر لکھتے ہیں:

او من مالہم وان لم یکن لہم بیت المال۔ (رد المحتار شامی ص ۳۹۳ ج ۳)

اس اصول کی روشنی میں امام کسی جگہ مسلمانوں کو مسجد بنانے سے روکے اور یہ روکنا کسی ملکی یا دینی مصلحت کے لیے ہو تو انہیں بھی وہاں مسجد بنانے کا حق نہیں رہتا تو غیر مسلم اقوام، صدر کے اس آرڈیننس کے بعد کس طرح حق رکھتی ہیں کہ مسلمانوں کے شعائر کا اس طرح بے جا اور بلا اجازت استعمال کریں۔ کافر تو عبادت کے اہل ہی نہیں۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

ان الکافر لیس باہل للنیۃ فما یفتقر الیہا لا یصح منہ وهذا الان النیۃ تصیر الفعل منتہضاً سبباً للثواب ولا فعل یقع من الکافر۔ (فتح القدر) ”کافر نیت کا اہل نہیں سو جن امور میں اسے نیت کی ضرورت ہو اس کا اس میں اعتبار نہیں، یہ نیت ہی ہے جو کسی کام کو ثواب کا موجب بناتی ہے اور ایسا کوئی فعل (جو ثواب کا موجب ہو سکے) کافر سے صادر ہی نہیں ہوتا۔“

اس اصول کی تائید میں مندرجہ ذیل آیات سے رہنمائی حاصل کی جاسکتی ہے:

۱..... فمن یعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا کفران لسیئہ وانا لہ لکاتبون (الانبیاء ۹۳) ”پس جو نیک عمل کرے گا اور وہ ہو مومن، سو اس کی کوشش رد نہ کی جائے گی اور بیشک ہم (اس کے اعمال) لکھتے ہیں۔“
اس آیت سے معلوم ہوا کہ جب تک ایمان نہ ہو اچھے سے اچھے اعمال بھی قبولیت نہیں پاتے اور نہ وہ لکھے جاتے ہیں جو عمل ایمان کے بغیر ہوں گے ان کا ہمارے ہاں کھلا انکار ہے گویا وہ وجود ہی میں نہ آئے یہ صرف ایمان ہے جو اعمال صالحہ کو لائق قبولیت بناتا ہے۔
قرآن کریم میں ایک دوسری جگہ ہے:

۲..... من عمل صالحاً من ذکر او انفی وهو مومن فلنحییہ حیوۃ طیبۃ ولنجزیہم اجرہم باحسن ما کانوا یعملون۔ (نحل ۹۷) ”کوئی شخص مرد ہو یا عورت نیک عمل کرے اور وہ ہو مومن پس ہم اسے پاکیزہ زندگی بخشیں گے اور ہم انہیں ان کے اعمال کی بہترین جزا بخشیں گے۔“

اس سے بھی معلوم ہوا کہ ایمان کے بغیر کوئی نیک عمل لائق قبول نہیں رہتا اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ جہاں تک جزا کا تعلق ہے کافر کا کوئی عمل وجود ہی نہیں پاتا۔ یہی حیط اعمال کی حقیقت ہے کہ ان کا قیامت کے دن کوئی وزن نہ ہوگا۔ لائقیم لہم یوم القیمۃ وزنا (کہف ۱۰۵) معلوم ہوا کافر کی ہر عبادت بے وجود اور اس کی ہر پکار ضائع ہے۔

قرآن کریم میں یہ بھی ہے:

وما دعاء الكافرين الا في ضلال (الرعد ۱۳) ”اور نہیں ہے کافروں کی پکار مگر ضالغ۔“
کافر تو عبادت بلکہ نیت تک کا اہل نہیں ہے۔ جب اس کا کوئی عمل ہی نہیں تو اس کی بنی عبادت گاہ
مسجد کیسے بن سکتی ہے؟ مسجد ایمان کے بغیر بنے یہ ناممکن ہے۔ مسجد بنانے کے لیے نیت ضروری ہے اور کافر نیت کا
اہل نہیں ہے۔ قرآن کریم میں ہے:

انما يعمر مساجد الله من امن بالله واليوم الآخر. (التوبہ ۱۸) ”بیٹھک وہی آباد رکھتے ہیں مسجدیں
اللہ کی جو ایمان لائے ہوں اللہ پر اور یوم آخرت پر۔“

یہاں تک یہ معلوم ہوا کہ کافر کو مسجد بنانے کا کوئی حق نہیں اور مسجدیں صرف مسلمانوں کے لیے ہیں
اب رہا ان کا مسلمانوں کی مسجد میں آنا جانا تو یہ اس کے بھی مجاز نہیں۔ ان کا یہ تعاہد ان کے مسلمان ہونے کا گمان
پیدا کرتا ہے۔ مسلمان مامور ہیں کہ مسجد میں عام آنے والے کو مسلمان سمجھیں جس طرح یہ مسجد بنانے کے لیے اہل
نہیں۔ انھیں مسجدوں میں عام داخلے کی بھی اجازت نہیں۔ حافظ ابوبکر جصاص الرازی لکھتے ہیں:

عمارة المسجد تكون بمعنيين احدهما زيارته والكون فيه والآخر بينائه و تجديد ما
استرم منه فاقتضت الآية منع الكفار من دخول المسجد ومن بناءها وتولي مصالحها والقيام بها لا
نظام اللفظ لامرين. (احکام القرآن ج ۳ ص ۱۰۸) ”مسجد کو آباد کرنا دو طرح سے ہے اس میں آنا جانا اور اس میں
رہنا اور دوسرے اے بنانا اور اس کی مرمت وغیرہ یہ آیت تقاضا کرتی ہے کہ کافروں کو مسجدوں میں داخل ہو۔
بنانے ان کے امور کا متولی ہونے اور وہاں ٹھہرنے سے روکا جائے۔ کیونکہ آباد کرنے (عمارت) کا لفظ دونوں
باتوں کو شامل ہے۔“

تمام مساجد کا قبہ مسجد حرام ہے وہاں مشرکوں کو داخلے کی اجازت نہیں۔ یہ حکم گو خاص ہے لیکن اس سے بھی
انکار نہیں ہو سکتا کہ فروع اپنی اصل سے کلیتہً خالی بھی نہیں ہوتیں۔

خاص خانہ کعبہ کے متعلق تو لاہوری جماعت کے امیر مولوی محمد علی بھی تسلیم کرتے ہیں:
”خانہ کعبہ کی تولیت کسی مشرک قوم کے سپرد نہیں ہو سکتی۔“ (بیان القرآن ص ۵۸۱)

پس اگر اس اصول کو جملہ مساجد عالم میں کارفرما مانا جائے تو اس کے انکار کی کوئی وجہ نہیں ہے اور نگزیہ
عالمگیر کے استاد شیخ ملا جیون جو نیپوری نقل کرتے ہیں:

ان المسجد الحرام قبله جميع المساجد فعامره كعامرها وهذا على القراءة المعروفة.
وحيث اننا عدنا الحكم الى سائر المساجد لان النص لا يختص بمورد ۵۵. (تفسیرات احمدیہ ص ۲۹۸ مطبع علمی دہلی)
”بیٹھک مسجد حرام دنیا کی تمام مساجد کا قبلہ ہے سو اس کا آباد کرنے والا اسی طرح ہے جس طرح ان دیگر مساجد کو
آباد کرنے والا۔ یہ معنی معروف قرأت پر ہے اور اسی لیے ہم نے مسجد حرام کے اس حکم کو تمام مساجد تک متعدي کیا
ہے کیونکہ نص اپنے مورد تک محدود نہیں ہوتی۔“

علامہ ابوبکر محمد بن عبداللہ المعروف بابن العربی بھی لکھتے ہیں:

فمنع الله المشركين من دخول المسجد الحرام نصاً و منع من دخوله سائر المساجد
تعليلاً بالنجاسة ولو جوب صيانة المسجد عن كل نجس وهذا كله ظاهر لا خفاء فيه. (احکام القرآن ص
۲۹۰ ج ۲) ”اللہ تعالیٰ نے مشرکین کو مسجد حرام میں داخل ہونے سے نصاً روکا ہے اور دوسری تمام مساجد میں داخل

ہونے سے اس طرح روکا ہے کہ روکنے کی علت بیان کر دی اور وہ انھیں نجاست سے بچانا ہے کہ مسجد کو ہر ناپاکی سے بچانا واجب ہے اور یہ سب بات ظاہر ہے اس میں کوئی خفا نہیں۔“

اسلامی ملک میں آباد اہل ذمہ مسجد میں داخل ہونا چاہیں تو امام شافعی رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک انھیں مسلمانوں کی اجازت کے بغیر اس میں داخل ہونے کی اجازت نہیں۔ اگر کوئی غیر مسلم مسلمانوں سے پوچھے بغیر مسجد میں داخل ہو جائے تو حاکم شرع اسے تعزیر (سزا) دے سکتا ہے۔ علامہ محمد بن عبداللہ الزرکشی ۷۷۹ھ لکھتے ہیں:

فلو دخل بغیر اذن عزرا الا ان یکون جاهلاً بتوقفه علی الاذن فیعذر۔ (اعلام الساجد باحکام المساجد ص ۳۲۰ م قاہرہ) ”اگر کوئی غیر مسلم بغیر اجازت کے مسجد میں داخل ہو جائے تو اسے تعزیر دی جاسکتی ہے۔ مگر یہ کہ وہ اس سے بے خبر ہو کہ مسجد میں داخل ہونا مسلمانوں کے اذن پر موقوف تھا اس صورت میں اسے معذور سمجھا جاسکتا ہے۔“

کافر اپنی عبادت گاہ کو مسجد کا نام دیں اس سے مسلمانوں کا تشخص مجروح ہوتا ہے۔ یمن میں مشرکین کا ایک عبادت خانہ تھا۔ جسے وہ کعبہ یمانیہ کہتے تھے۔ کعبہ مسلمانوں کی عبادت گاہ تھی اور مشرکین اسی نام سے اپنی عبادت گاہ چلانا چاہتے تھے۔ حضرت جریر رضی اللہ عنہ کے حکم سے ڈیڑھ سو آدمی ساتھ لے کر اس پر حملہ آور ہوئے اور اس کعبہ سے موسوم ہونے والی نئی عبادت گاہ کو خارش زدہ اونٹ کی طرح کر دیا۔ حضور ﷺ کی خدمت میں واپس ہوئے اور صورتحال کی اطلاع دی۔ آپ ﷺ اس پر بہت خوش ہوئے اور انھیں دعا دی۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ (۱۸۲ھ) لکھتے ہیں کہ انھوں نے اپنی اس کارکردگی کی اطلاع حضور ﷺ کو الفاظ میں دی۔

والذی بعثک بالحق مالتیک حتی ترکنا ہامثل الجمل الا جرب قال فبرک النبی ﷺ۔ (کتاب الخراج ص ۲۱۰ فصل فی قتال اهل الشرك و اهل البغی)

منافقوں کی بنائی ہوئی مسجد ضرار پر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم نے جو عمل کیا اس کی تشریح اگر حدیث کی روشنی میں کی جائے تو بات نکھر کر سامنے آئے گی کہ کافر کو وہ منافق کے درجے میں ہوں اپنی عبادت گاہ مسجد کے نام سے نہیں بنا سکتے اگر بنا سکتے تو وہ ان کے ایک محاذ جنگ کے طور پر استعمال ہوگی جس کا مقصد مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کے سوا اور کچھ نہیں ہوگا۔

اذان کے بارے میں چند گزارشات یہ ہیں

قرآن کریم کی تین آیات میں نماز کے لیے بلاوے کا ذکر ہے:

۱..... یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا الذین اتخذوا دینکم ہزواً و لعباً من الذین اتوا الكتاب من قبلکم و الکفار اولیاء و اتقوا اللہ ان کنتم مؤمنین۔ و اذا نادیتم الی الصلوٰۃ اتخذوها ہزواً و لعباً۔ (المائدہ ۵۸)

۲..... و من احسن قولاً ممن دعا الی اللہ و عمل صالحاً و قال اننی من المسلمین۔ (حم سجدہ ۲۳)

۳..... یا ایہا الذین امنوا اذا نودی للصلوٰۃ من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ۔ (الجمعة ۵۸)

ان تینوں آیات میں اذان کے بارے میں ایمان والوں کو مخاطب کیا گیا ہے پہلی اور تیسری آیات میں ابتداء میں یا ایہا الذین امنوا کا ذکر ہے دوسری آیت کے آخر میں اذان دینے والے کے مسلمان ہونے کا ذکر

انہی من المسلمین کے الفاظ میں مذکور ہے۔

قرآن کریم کی ان آیات سے معلوم ہوا کہ نماز کے لیے اذان دینا مسلمانوں کے ساتھ خاص ہے۔ قرآن کریم اور حدیث میں کہیں ایک ایسا واقعہ نہیں ملتا جس میں نماز کے لیے اذان کسی غیر مسلم نے دی ہو، پس اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ شعار اسلام میں سے ہے۔

نوٹ روایات میں ایک غیر مسلم بچے ابو محذورہ کا اذان دینا مروی ہے یہ اذان نماز کے لیے نہ تھی۔ بچے ہنسی مذاق میں کلمات اذان نفل کر رہے تھے۔ پھر حضور ﷺ نے جب اس سے اذان کہلوائی تو یہ بھی نماز کے لیے نہ تھی محض تعلیمات ہی اور حضور ﷺ کی توجہ سے ایمان ابو محذورہ کے دل میں اتر رہا تھا چنانچہ وہ مسلمان بھی ہو گئے تھے۔ حضرت انسؓ کہتے ہیں آنحضرت ﷺ جب کسی قوم پر چڑھائی کرتے تو رات کے پچھلے حصے میں اذان کی طرف توجہ رکھتے اگر اذان سن لیتے تو ان پر حملہ نہ کرتے ورنہ غزا جاری رکھتے۔ صحیح بخاری میں ہے:

فان سمع اذاناً كف عنهم وان لم يسمع اذاناً غار عليهم.

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۸۶ باب ما یحتمن بالاذان من الدماء)

اس سے پتہ چلا کہ اذان وہاں کے لوگوں کا امتیازی نشان ہے جہاں اذان سنی جائے گی وہیں کے لوگوں کو مسلم سمجھا جائے گا۔ اب اگر غیر مسلم کو بھی اذان دینے کی اجازت ہو تو اذان سنتے ہی جنگ سے رک جانا اور ہتھیار پیچھے کر لینا اس پر عمل کیسے ہو سکے گا۔ قادیانیوں کو اذان کی اجازت دینے سے اس قسم کی احادیث عملاً معطل ہو کر رہ جائیں گی۔

اذان علامات اسلام میں سے ہے۔ علامہ ابن ہمام الجعفی رحمہ اللہ (۶۸۱ھ) لکھتے ہیں:

الآذان من اعلام الدین. (فتح القدر ص ۲۰۹ ج ۱ باب الآذان) ”اذان دین اسلام کی علامات میں سے ہے۔“

علامہ ابن قیمؒ بھی لکھتے ہیں ”الآذان من اعلام الدین.“ (المحرر الرائق ج ۱ ص ۲۵۵ باب الذان)

علامہ شامیؒ بھی اذان کو شعار اسلام میں سے کہتے ہیں ”الآذان من اعلام الدین“

(رد المحتار ص ۲۸۳ ج ۱ باب الآذان)

فقہ حنبلی کی معتبر کتاب المغنی لابن قدامتہ (۶۲۰ھ) الحسنبلی میں ہے:

ولا یصح الآذان الا من مسلم عاقل ذکر فاما الکافر والمجنون فلا یصح منهما لا نهما

(المغنی مع شرح الکبیر ص ۳۲۹)

لیسا من اهل العبادات.

فقہ حنفی کی تعلیم بھی یہی ہے کہ کافر اذان نہ دے۔ علامہ شامیؒ لکھتے ہیں:

انه یصح اذان الفاسق وان لم یصل به الاعلام ای الاعتماد علی قبول قوله فی دخول

الوقت بخلاف الکافر وغير العاقل فلا یصح اصلاً.

(رد المحتار ج ۱ ص ۲۸۹ باب الآذان)

فاسق کی اذان معتبر ہے اگرچہ اس سے صحیح اطلاع نہ ہو پائے یعنی نماز کا وقت ہو جانے میں اس کے

قول پر اعتماد نہ ٹھہرے لیکن کافر کی اذان اور غیر عاقل کی اذان بالکل ہونی نہیں پاتی۔“ (یعنی وہ اذان نہیں ہے)

فقہ شافعی میں بھی مسئلہ اسی طرح ہے:

ولا یصح الآذان الا من مسلم عاقل فاما الکافر والمجنون فلا یصح اذانهما لانهما لیسا

من اهل العبادات. (المجموع شرح المہذب ج ۳ ص ۹۸) ”مسلم عاقل کے سوا کسی کی اذان معتبر نہیں کافر اور پاگل کی

اذان محترم نہیں کیونکہ یہ دونوں عبادت کے اہل ہی نہیں۔“

سورۃ الجمعہ کی آیت ۹ یا ایہا اللدین امنوا اذنوا لیللصلوة میں لفظ نودی مجہول کا صیغہ ہے جس کا قائل مذکور نہیں۔ آیت کا حاصل یہ ہے۔ اے ایمان والو جمعہ کے دن جب بھی نماز کے لیے تمہیں آواز دی جائے تم نماز کے لیے دوڑ کر آؤ۔ پس اگر غیر مسلموں کی بھی اذانیں ہوں اور ان کی بھی مسجدیں ہوں اور مسلمانوں پر اذان سنتے ہی ادھر آنا ضروری ٹھہرے کیونکہ یہاں نودی کا قائل مذکور نہیں اور اس طرح مسلمانوں کی نمازیں ضائع ہونے کے مواقع عام ہوں تو کیا اس کی وجہ یہ نہیں کہ غیر مسلموں کو اذان دینے کا اصولاً حق نہ تھا اور اگر مسلمان ان نداؤں پر حاضر نہ ہوں تو اس طرح کیا یہ آیت اپنے عموم میں عملاً معطل ہو کر نہ رہ جائے گی۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اذان مسلمانوں کا شعار ہے اور کسی مذہب کو شریک ہونے کی اجازت نہیں دینی جاسکتی ورنہ یہ شعار اسلام نہ رہے گا۔ فتاویٰ قاضی خان میں ہے:

الاذان سنة لاداء المكتوبة بالجماعة عرف ذلك بالسنة واجماع الامة وانه من شعائر الاسلام حتى لو امتنع اهل مصر او قرية او محلة اجبرهم الامام فان لم يفعلوا قاتلهم۔
(فتاویٰ قاضی خان بحاشیہ فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۶۹)

”اذان فرض نماز باجماعت پڑھنے کے لیے سنت ہے۔ یہ سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے اور نہ بیشک شعار اسلام میں سے ہے۔ اگر کسی شہر یا قصبے یا محلے کے لوگ اذان کہنا چھوڑ دیں تو امام انہیں مجبور کر کے اذان جاری کرائے گا پھر بھی نہ کریں تو ان سے جہاد کرے گا۔“

فقہاء نے تو اس بات کی بھی اجازت نہیں دی کہ جہاں اذان ہوتی ہو وہاں ذمی لوگ برسرعام ناقوس بجائیں اور مسلمانوں سے ایک طرح کا ٹکراؤ ہو۔ بلکہ انہیں ان کی عبادت گاہوں کے اندر محدود کیا گیا ہے تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ مسلمانوں کی اذانوں کے مقابلہ میں غیر مسلم اپنی اذانیں دیں اور مسلمانوں کے لیے التباس پیدا کریں۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے شاگرد امام محمدؒ لکھتے ہیں:

وكذلك ضرب الناقوس لم يمنعوا منه اذا كانوا يضرّبونه في جوف كناهم القديمة فان ارادوا الضرب بها خارجاً فليس ينبغي ان يتركوا ليفعلوا ذلك لما فيه من معارضة اذان لمسلمين في الصورة۔
(سیر کبیر ج ۳ ص ۲۶۲ باب مالا يكون لاهل الحرب الخ)

”اور اہل ذمہ کو اگر وہ ناقوس اپنے پرانے عبادت خانوں کے اندر ہی بجائیں اس سے روکا نہ جائے گا۔ اگر وہ باہر ناموس بجانا چاہیں تو انہیں ایسا کرنے نہ دیا جائیگا کیونکہ اس میں ظاہراً ان کا اذان سے معارضہ ہوگا۔“
اسلام کی امتیازی علامات ایک دو نہیں متعدد ہیں انہیں زمانی، مکانی، علاقہ کی اور مرتبی کئی جہات سے دیکھا جاسکتا ہے۔ حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ محدث دہلوی نے ایک بحث میں انہیں ذکر کیا ہے۔ اذان اور مسجد اس فہرست میں مذکور ہیں تاہم احاطہ ان میں بھی نہیں ہے۔

”شعار اللہ در عرف دین مکانات وازمنہ وعلامات و اوقات عبادت را گویند اما مکانات عبادت پس مثل کعبہ و عرفہ و مزدلفہ و جمار ثلاثہ و صفا و مروہ و منی و جمیع مساجد اندو اما ازمنہ پس مثل رمضان و اشہر حرم و عید الفطر و عید النحر و جمعہ و ایام تشریق اند و اما علامات پس مثل اذان و اقامت و ختنہ و نماز باجماعت و نماز جمعہ و نماز عیدین اند و در ہمہ این چیز ہا معنی علامت بودن مستحق است۔“
(تفسیر فتح العزیز ص ۵۶۹ مطبوعہ دہلی)

مسجد اور اذان شعائر اسلام میں سے ہیں۔ اس کا مرزا غلام احمد قادیانی نے بھی اقرار کیا ہے۔ مرزا قادیانی لکھتے ہیں:

”سکھوں کی مختلف حکومتوں کے وقت میں ہم پر اور ہمارے دین پر وہ مصیبتیں آئیں کہ مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا اور بلند آواز سے اذان دینا بھی مشکل ہو گیا اور پنجاب میں دین اسلام مرچکا تھا۔ پھر انگریز آئے اور انگریز کیا ہمارے نیک طالع پھر ہماری طرف واپس آئے اور انھوں نے دین اسلام کی حمایت کی..... اور پھر مدت دراز کے بعد پنجاب میں شعائر اسلام دکھائی دیے۔“ (ضرورت الامام ص ۲۳ خزائن ج ۱۳ ص ۲۹۳)

اب اس سے زیادہ مسلمانوں کی مظلومی کیا ہوگی کہ خود دارالاسلام (پاکستان) میں شعائر اسلام خالصاً مسلمانوں کا نشان نہ رہیں اور غیر مسلم گروہ مسلمانوں کے ان شعائر میں شریک رہے۔ غیر مسلم قادیانی مسلمانوں کو کافر بھی کہیں اور ان کے شعائر میں التباس پیدا کریں اور خود انہی شعائر کو اپنائیں اس سے بڑھ کر ان شعائر اسلام کی اور کیا بے حرمتی ہوگی؟ اب جبکہ صدر مملکت نے اس آرڈیننس کے ذریعے مسلمانوں کے ان شعائر کو تحفظ دیا ہے تو ان کا بے جا استعمال کرنے والی غیر مسلم قوم محض اس لیے نالاں ہے کہ مسلمان انھیں اپنے ہاں گھسنے کا موقع کیوں نہیں دیتے۔ مرزا محمود ایک اور بحث میں لکھتے ہیں:

”شعائر اسلام کی جنگ کرنے والا شخص قابل رحم نہیں ہو سکتا۔“

(ملائکہ اللہ ص ۸۰ تقریر مرزا محمود قادیانی ۲۷ دسمبر ۱۹۲۰ء قادیان)

لازم ہے کہ اسلامی سلطنت میں مسلمان سربراہ شعائر اللہ کی پوری حفاظت کرے۔

شعائر اسلام کی حفاظت امام کے ذمہ ہے قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے مسلم سربراہ کے ذمہ لگایا ہے کہ وہ منکرات کے خلاف آرڈیننس نافذ کرے۔ ایسے ہی یہاں نبی عن المنکر سے ذکر کیا گیا ہے:

الذین ان مکنہم فی الارض اقامو الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ وامروا بالمعروف ونہوا عن المنکر ولله عاقبة الامور۔ (الحج ۴۱)

انہی ذمہ داریوں کو شرح مواقف المرصد الرابع المقصد الاول کے تحت ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے:

ہی خلافة الرسول فی اقامة الدين و حفظ حوزة الملة بحيث يجب اتباعه على كافة الامم وبهذا القيد الاخير يخرج من ينصبه الامام في ناحية كالقاضي. (ص ۷۹۹) ”یہ رسول کریم ﷺ کی نیابت ہے اقامت دین میں حوزہ ملت کی حفاظت میں بایں طور کہ اس کی اتباع ساری امت پر لازم آئے۔ اس قید اخیر سے وہ شخص نکل جاتا ہے جسے امام کسی علاقہ میں قاضی بنا کر بھیجے۔“

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ نے بھی نیابت رسول کی یہی تعریف کی ہے:

ہی الرئاسة العامة فی التصدی لاقامة الدين باحياء العلوم الدينية واقامة اركان الاسلام..... و رفع المظالم والامر بالمعروف والنهي عن المنکر نيابة عن النبي ﷺ۔ (ازالہ الخفاء مقصد الاول ص ۲)

”یہ تمام سربراہی ہے اقامت دین کے لیے جو دینی علوم کے احیاء اور اركان اسلام کے قائم کرنے کے لیے ہو اور رفع مظالم کے لیے اور امر بالمعروف کے لیے اور نبی عن المنکر کے لیے بایں طور کہ اس سے حضور ﷺ کی نیابت کرنا ہو۔“

امام جس طرح ملک کی جغرافیائی سرحدوں کی حفاظت کرے گا دین کی نظریاتی سرحدوں کی حفاظت بھی

اس کے ذمہ ہوگی۔ خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق ؓ نے اسلام کی ان نظریاتی سرحدوں کی حفاظت کے لیے میلہ کذاب پر چڑھائی کی تھی۔ حالانکہ وہ رسول کریم ﷺ کی رسالت کا قائل تھا اور اس کی اذانوں میں حضور ﷺ کی رسالت کا اقرار پایا جاتا تھا۔

امام کے ذمہ حوزہ اسلام کی حفاظت اس طرح ہے کہ شعائر اسلام کے ساتھ تمام افراد اسلام کے دینی تحفظ کی بھی اس میں پوری ذمہ داری ہو۔ ان کے دینی تقاضوں اور دیگر اہل ذمہ کے مذہبی امور میں اگر کہیں تصادم ہو تو اہل ذمہ پر پابندی لازم آئے گی کہ وہ کھلے بندوں اپنے شعائر کا اظہار نہ کریں۔

اہل ذمہ کے مذہبی شعائر پر پابندی اسلامی سلطنت میں ذی لوگوں کو اپنے مذہبی شعائر اپنی عبادت گاہوں تک محدود رکھنے کا حکم ہے۔ کھلے بندوں وہ ان کا اظہار نہیں کر سکتے۔ یہ وہ امور ہیں جن میں مسلمانوں کے لیے کوئی وجہ التباس نہیں لیکن جو غیر مسلم مسلمانوں کی سی اذائیں دیں اور اس میں ہر لمحہ مسلمانوں کے لیے اشتباہ کا سامان ہو انھیں اس درجہ میں بھی اذان دینے کی اجازت دینا مسلمانوں کی عبادت اور ان کے شعائر کو خطرہ میں ڈالنا ہوگا۔ بغداد یونیورسٹی کے استاد ڈاکٹر عبدالکریم زیدان لکھتے ہیں:

للمؤمن الحق في اقامة شعائره الدينية داخل معاہدہم و یمنعون من اظہارها فی خارجہا
 فی امصار المسلمین لان امصار المسلمین مواضع اعلام الدین و اظہار شعائر الاسلام من اقامة الجمع والاعیاد و اقامة الحدود ونحو ذلك فلا یصح اظہار شعائر تخالفها لما فی هذا الاظہار من معنی الاستخفاف بالمسلمین و المعارضة لهم. (احکام الذمیین و المستأمنین فی دار الاسلام ص ۱۹) ”ذمیوں کو اپنی عبادت گاہوں کے اندر اندر اپنے مذہبی شعائر قائم کرنے کا حق ہے۔ باہر مسلمانوں کے علاقوں میں انھیں ان کے اظہار کی اجازت نہیں۔ مسلمانوں کے علاقے دین اسلام کے نشانوں کی جگہیں ہیں اور جمعہ و عیدین اور اقامت حدود وغیرہ شعائر اسلام کے اظہار کے مواضع ہیں۔ سو (اسلامی سلطنت میں) ایسے شعائر کا کھلا اظہار درست نہیں جو اسلامی شعائر کے خلاف ہو کیونکہ مسلمانوں کا استخفاف اور ان سے (ان کے شعائر میں) ٹکراؤ ہوگا۔“

مصالح عامہ کے لیے تعزیر کا اجراء شریعت کا عام ضابطہ تو یہی ہے کہ اسلامی سربراہ انہی کاموں پر تعزیر جاری کر سکتا ہے جو حرام لذاتہ ہوں اور ان کی حرمت منصوص ہو لیکن امام مصالح عامہ کے لیے اگر کسی ایسی چیز پر تعزیر کا حکم دے جس کی حرمت منصوص نہیں تو شریعت میں اس کی بھی اجازت ہے اس سے زیادہ مصلحت عام کیا ہوگی کہ دارالاسلام میں عامۃ المسلمین کی نظریاتی سرحدوں کی حفاظت کے لیے اور انھیں الحاد و ارتداد کے ہر منظر التباس سے بچانے کے لیے اسلامی سربراہ آرڈیننس نافذ کرے۔

جناب عبدالقادر عودہ لکھتے ہیں:

الشریعة تجیز استثناء من هذه القاعدة العامة ان یكون التعزیر فی غیر معصية ای فیما لم ینص علی تحریمه لذاته اذا اقتضت المصلحة العامة التعزیر والافعال والحالات التي تدخل تحت هذا الاستثناء ولا یمکن تعینہا ولا حصرها مقدما لانها لیست محرمة لذاتها وانما تحرم لوصفها فان توفر فیها الوصف فهي محرمة وان تخلف عنها الوصف فهي مباحة والوصف الذی جهل علة للعقاب هو الاضرار بالمصلحة العامة او النظام العام فاذا توفر هذا الوصف فی فعل او حالت استحق الجنائی العقاب. (التشریح البتائی الاسلامی ص ۱۳۹-۱۵۰ مطبوعہ ۱۹۵۹ء) ”شریعت اس عام قاعدے استثناء کی اجازت دیتی

ہے کہ جب مصلحت عامہ کا تقاضا ہو تو عزیر ان کاموں پر بھی لگ سکے گی جو معصیت نہیں یعنی ان کے حرام لذتہ ہونے پر نص وارد نہیں اور وہ افعال اور حالات جو استثناء کے ذیل میں آسکتے ہیں ان کی کنتی اور احاطہ پہلے سے نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ حرام بالذات نہیں اپنے وصف سے وہ حرام ہو رہے ہیں۔ ان میں جتنا یہ وصف زیادہ ہوگا اتنی ہی ان کی حرمت ہوگی۔ یہ وصف نہ پایا جائے تو وہ کام مباح ہوں گے جو وصف سزا دینے کی علت ٹھہرایا گیا ہے وہ مصلحت عامہ یا ملک کے نظام عام کو نقصان پہنچانا ہے کسی کام یا حالات میں یہ صورت ہو تو قصور وار سزا کا مستحق ہے۔“

مولانا عبدالحی لکھنویؒ بھی اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں:

در رسالہ جامع تعزیرات از بحر الرائق منقول است السياسة فعل ينشأ من الحاكم لمصلحة يراها وان لم يرد بذلك دليل جزئي. جامع تعزیرات میں البحر الرائق سے منقول ہے کہ سیاست (سزا دینا) ایک فعل ہے جو حاکم سے صادر ہو ایسی مصلحت کے لیے جس کو وہی جانتا ہو۔ گو اس کے لیے کوئی جزئی وارد نہ ہوئی ہو۔“

(مجموع فتاویٰ عبدالحی جلد ۳ ص ۴۴۷ علی حاشیہ خلاصہ الفتاویٰ کتاب الحدود)

اور اسی میں یہ ہے:

”سیاست نوع از تعزیر است کہ در عقوبات شدیدہ مثل قتل و جس متہ و اخراج بلد مستعمل سے شود۔“

(مجموع فتاویٰ عبدالحی علی حاشیہ خلاصہ الفتاویٰ ج ۳ ص ۴۴۸)

”سیاست ایک طرح کی تعزیر ہے یہ لفظ سخت سزاؤں جیسے قتل لمبی قیدیں اور جلاوطن وغیرہ کے لیے استعمال ہوتا ہے۔“

سربراہ سلطنت اسلامی جو ایسا کرنے کا مجاز ہو اس کے لیے ضروری نہیں کہ بطور خلیفہ منتخب ہوا ہو۔ ہر وہ سربراہ جس کو تسلط اور غلبہ حاصل ہو وہ ایسے احکامات جاری کرنے کا مجاز ہے۔ فقہاء لکھتے ہیں:

”محتررات سے ظاہر ہوتا ہے کہ جس کو تسلط حاصل ہو خواہ بادشاہ اصلاحی ہو یا صوبیدار وغیرہ۔“

(حاشیہ علیہ الاطوار ج ۳ ص ۸۳)

جب یہ معلوم ہو گیا کہ مسلم سربراہ سلطنت بعض ان کاموں سے بھی روک سکتا ہے جو اپنی ذات میں تو ناجائز نہ ہوں لیکن اپنے کسی خاص وصف یا حالت میں مصالح عامہ کے خلاف ہوں اور ان پر تعزیر بھی لگا سکتا ہے تو اب ان چند کاموں کا بھی جائزہ لیں جو اپنی ذات میں نیکی ہیں مگر اپنے وصف میں مقارن بالمعصیت ہو جاتے ہیں کیا ان سے روکا جاسکتا ہے؟

جو نیکی مقارن بالمعصیت ہو اس سے روکنا اس کے لیے مندرجہ ذیل آیات قرآنی اور احادیث مقدسہ سے رہنمائی حاصل کی جاسکتی ہے:

۱..... نماز پڑھنا اپنی ذات میں اطاعت ہے لیکن یہ مقارن بالمعصیت ہو (کہ نشے کی حالت میں پڑھی جائے) تو اس سے روکا جاسکتا ہے۔ لا تقر بوا الصلوٰۃ وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون. (النساء ۴۳) ”اے ایمان والو نزدیک نہ جاؤ نماز کے اس حالت میں کہ تم نشہ میں ہو تا وقتیکہ تم جان لو کہ تم کیا کر رہے ہو۔“

۲..... قرآن پاک کو چھونا نیکی ہے لیکن ناپاکی کی حالت میں اسے چھونے سے روکا جاسکتا ہے۔ لایمسه الا المطہرون (الواقہ ۷۹) ”نہیں چھوتے اسے مگر پاک۔“

۳..... آنحضرت ﷺ حضرت عمرو بن حزم کے نام جو تحریر بھیجی اس میں رقوم تھا:

لایمس القرآن الا طاهر حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے بغیر وضو سجدہ کرنے سے منع فرمایا حالانکہ خدا کو

سجدہ کرنا اپنی ذات میں ایک بڑی نیکی تھی۔ عن ابن عمر انه كان يقول لا يسجد الرجل ولا يقرأ القرآن الا وهو طاهر قال محمد ولهذا اكله ناخذ وهو قول أبي حنيفة. (موطا امام محمد ص ۱۶۳ باب من القرآن بغیر طهارة) ”حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے تھے کہ آدمی نہ وضو کے بغیر سجدہ کرے نہ بغیر طہارت قرآن پڑھے امام محمد کہتے ہیں کہ ہم اس پر ہی فتویٰ دیتے ہیں اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا فیصلہ ہے۔“

۴..... حضرت ابوسعید خدری روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا:

لا صلوة بعد الصلوة العصر حتى تغرب الشمس ولا صلوة بعد صلوة الفجر حتى تطلع الشمس.

(صحیح مسلم ص ۲۷۵ ج ۱ باب الاوقات التي نهي عن الصلوة)

۵..... مرزا غلام احمد قادیانی سے پوچھا گیا کہ کیا ہم غیر احمدیوں کے ساتھ مل کر تبلیغ اسلام کر سکتے ہیں؟ تبلیغ اسلام بلاشبہ ایک نیکی اور اطاعت ہے مگر اس اشتراک میں چونکہ مرزا غلام احمد قادیانی کی نبوت نہ آئی تھی مرزا قادیانی نے اس کی اجازت نہ دی۔

(دیکھئے ذکر حبیب ص ۱۴۷ مؤلفہ مفتی محمد صادق قادیانی)

اس میں شبہ نہیں کہ نفل نماز اپنی جگہ ایک بڑی نیکی ہے لیکن بعض دوسری مصالح کے پیش نظر اس سے ان خاص حالات میں روکا گیا۔ ان اوقات میں نماز پڑھنا فی نفسہ کوئی عیب بھی نہ تھا لیکن کسی درجہ میں سورج پرست قوموں کے قرب کا سبب ہو سکتا تھا اس لیے یہ حالت جو کسی معصیت کا سبب ہو سکتی تھی۔ اس میں نماز سے بھی روک دیا گیا جو اپنی ذات میں بڑی نیکی تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو نیکی مقارن بالمصیبت ہو وہ اس حالت کی وجہ سے برائی قرار دی جا سکتی ہے اور مصالح عامہ کا تقاضا ہو تو اس پر تعزیر بھی جاری کی جا سکتی ہے۔ اسی طرح غیر مسلموں کا اشہد ان لا اله الا اللہ کہنا یا اشہد ان محمداً رسول اللہ کہنا یا اذان دینا اگر مسلمانوں میں التباس پیدا کرنے کا موجب ہو تو قرآن بالمصیبت کے باعث یہ کلمات کہنا بھی نیکی نہ رہا۔ اس صورت میں اسلامی مملکت کے سربراہ کو حق پہنچتا ہے کہ وہ اسے جرم قرار دے اور مصالح عامہ کے لیے اس پر تعزیر بھی جاری کرے۔

۵..... قرآن پھیلانا اور اس کی دعوت کا فروں تک پہنچانا اپنی ذات میں ایک بڑی نیکی ہے:

واوحى الى هذا القرآن لا ندر کم به ومن بلغ. (الانعام ۱۹) لیکن ایسے حالات ہوں کہ غیر مسلم اقوام کی طرف سے صحیفہ پاک کی توہین کا مظنہ ہو تو قرآن ان کے ہاں لے کر جانا ممنوع ٹھہرا۔ حالانکہ ایسے حالات میں بھی صحابہ تعلیم قرآن جاری رکھتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں۔

ان رسول اللہ ﷺ نهی ان یسافر بالقرآن الی ارض العدو.

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۲۰ باب کراهة السفر بالمصاحف الی الارض العدو)

۶..... کعبہ شریف میں حلیم پر چھت نہیں حالانکہ وہ کعبہ کا جزو ہے بناء ابرائیم میں یہ جگہ بھی چھت میں تھی حضور ﷺ کی پسند تھی کہ حلیم بھی کسی طرح چھت کے نیچے آ جائے۔ تعمیر کعبہ سے زیادہ اور نیکی کیا ہو سکتی تھی۔ لیکن محض اس لیے کہ اسلام میں نئے نئے آئے ہوئے لوگ اسے توہین کعبہ نہ سمجھ لیں اور اسلام سے برگشتہ نہ ہو جائیں۔ آپ ﷺ نے کعبہ کی تعمیر جدید کا اقدام نہ فرمایا۔ کیونکہ یہ نیکی اس صورت میں مقارن بالمصیبت ہو سکتی تھی۔ آپ ﷺ نے اپنی خواہش کا حضرت عائشہ صدیقہؓ سے اظہار فرمایا اور تعمیر کعبہ کو بناء ابرائیم پر نہ لوٹانے کی یہی وجہ بیان فرمائی۔

لولا حداثة عهد قومک بالكفر لنقضت الكعبة ولجعلتها على اساس ابراهيم.

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۲۹ باب نقض الکعبۃ وبنائھا)

”اگر تیری قوم نئی نبی کفر سے نہ نکلی ہوتی تو میں کعبہ کی عمارت گرا کر اسے اساس ابراہیمی پر لوٹا دیتا۔“
اس سے معلوم ہوا کہ نیکی کے مقارن بالمصیبت ہونے کا اندیشہ بھی ہو تو اسے عمل میں لانے کا جواز نہیں رہتا۔ اس سے لوگوں کو منع کرتا ہے۔

..... حضرت عمرؓ نے مسلمانوں کے دین اور اسلامی تہذیب کو غیر اسلامی اثرات سے بچانے کے لیے اہل ذمہ پر جو شرطیں عائد کیں ان میں یہ شرط بھی تھی:

ولا يعلم اولادنا القرآن. (احکام اہل ذمہ لابن القیم ج ۲ ص ۶۶۱ کنز العمال ج ۳ ص ۵۰۳ نمبر ۱۱۳۹۳ شروط الصاری)
تعلیم قرآن نیکی ہے اس کے نیکی ہونے میں شبہ نہیں مگر اس پہلو سے کہ ذمی بچے اسے سیکھ کر مسلمان بچوں سے بحث و مباحثہ کرتے پھریں گے یا ذمیوں کے بچے کہیں اس کا مذاق نہ اڑائیں۔ انھیں قرآن سیکھنے سے منع کر دیا گیا۔

علامہ ابن حزم اس شرط کا ذکر ان الفاظ میں کرتے ہیں: ولا يعلم اولادهم القرآن. (المحلی ج ۷ ص ۲۵۶)
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو نیکی مقارن بالمصیبت ہونے کا احتمال بھی رکھتی ہو اس سے منع کرنے میں کوئی حرج نہیں اور امام اگر اس روکنے میں مصلحت عامہ سمجھے تو اس کے مرتکب پر تعزیر بھی جاری کر سکتا ہے۔

شعائر مرتبی کا تحفظ جس طرح شعائر مکانی (جیسے کعبہ اور مسجدیں) شعائر زمانی (جیسے رمضان اور جمعہ) شعائر عملی (جیسے نماز کے لیے اذان دینا) کی تعظیم و توقیر مسلمانوں پر واجب ہے۔ مسلمانوں کے شعائر مرتبی کا تحفظ و اکرام بھی مسلمانوں پر واجب ہے۔ مسلمانوں کے نام جو ان کے دین کا پتہ دیں اور ان کے اعتقادی اور انتظامی مدارج و مراتب (جیسے صحابہ اور ام المؤمنین اور اہل بیت جیسے القاب اور امیر المؤمنین جیسے مراتب) جو ان کی تاریخ اور اقتدار کے امتیازی نشان ہوں ان سب کا اکرام و احترام مسلمانوں کے ذمہ ہے اور مسلم سربراہ کے ذمہ ہے کہ وہ ان شعائر مرتبی کو غیر مسلم اقوام میں بے آبرو نہ ہونے دے۔ حضرت عمرؓ نے ماتحت غیر مسلم لوگوں سے جو عہد لیا اس میں یہ الفاظ بھی ملتے ہیں۔

ولا یتکنوا بکنناہم (المحلی ج ۷ ص ۲۵۷) مسلمانوں کی کینتیں اختیار نہ کریں گے۔

کینت کا لفظ کنایہ سے ہے اور اس سے نسبتوں کا اظہار ہوتا ہے۔ اس اصولی شرط کو اگر کچھ وسعت نظری سے دیکھیں تو اس سے مسلمانوں کے تمام شعائر مرتبی کا تحفظ لازم آتا ہے اور اسلامی سربراہ کے ذمہ ہے کہ ان کے تحفظ کے لیے آرڈی نینس جاری کرے۔ اسی طرح جو نام مختص بالمسلمین ہیں غیر مسلموں کو وہ نام رکھنے کی اجازت نہیں۔ فہذا لا یمکنون من التسمی بہ.

(الخطاوی ج ۲ ص ۲۷۳ فصل فی الجزیہ)
قرآن کریم میں ام المؤمنین کا اعزاز صرف حضور ﷺ کی ازواج مطہرات کو دیا گیا ہے۔ دنیا کی کسی اور عورت کو نہیں۔ حقیقت میں حضور ﷺ کا اعزاز ہے کہ ان کی ازواج امہات المؤمنین سمجھی جائیں۔ یہ اعزاز دنیا میں کسی اور شخص کا نہیں اور اس کی نسبت سے اس کی بیوی کو ام المؤمنین کہا جاسکے۔ مسلم عوام کسی دوسری محترمہ کو مادر ملت کہہ دیں تو ان کا یہ احترام کسی کی بیوی ہونے کے پہلو سے نہیں۔ بیوی ہونے کے پہلو سے یہ اعزاز صرف حضور نبی اکرم ﷺ کا ہے کہ ان کی ازواج کو امہات المؤمنین کہا جائے۔

قادیانی مرزا غلام احمد قادیانی کی بیوی کو مرزا کی نبوت کی نسبت سے ام المؤمنین کہتے ہیں اور یہ اسلام کے شعائر مرتبی کی ایسی بے حرمتی ہے کہ برصغیر پاک و ہند میں اس کی نظیر نہ ملے گی۔ نبوت کی نسبت سے حضور ﷺ کی ازواج کے سوا آج تک کسی کو ام المؤمنین نہیں کیا گیا اور نہ اسے کبھی کسی نے گوارا کیا ہے۔ قادیانیوں نے خود بھی تسلیم کیا ہے کہ وہ مرزا غلام احمد قادیانی کی بیوی کو نبوت کی نسبت سے ہی ام المؤمنین کہتے ہیں۔ مرزا غلام احمد قادیانی کے پیراؤں میں مرزا قادیانی کی نبوت کے بارے میں ۱۹۳۷ء میں راولپنڈی میں ایک مباحثہ ہوا تھا جسے قادیان سے مباحثہ راولپنڈی کے نام سے شائع کیا ہے۔ اس میں قادیانی گروہ نے مرزا قادیانی کے لاہوری پیراؤں کو کہا تھا۔

”فرمائیے آپ لوگ اب بھی حضرت ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کو ام المؤمنین کہتے ہیں؟ اگر نہیں تو آپ نے عقیدہ میں تبدیلی کر لی اگر کہتے ہیں تو حضرت اقدس کے اس ارشاد کے ماتحت کہ قرآن شریف میں انبیاء علیہم السلام کی بیویوں کو مومنوں کی مائیں قرار دیا گیا ہے آپ کے لیے ضروری ہوگا کہ اب حضرت اقدس کو نبی تسلیم کر لیں۔“
(مباحثہ راولپنڈی ص ۱۶۳)

اسی طرح صحابہ کا لفظ بھی جب مطلقاً بولا جائے تو یہ اپنے اندر نبوت کی نسبت رکھتا ہے۔ اور اس اعتبار سے یہ لفظ صرف حضور نبی اکرم ﷺ کے صحابہ کا اعزاز ہے۔ نسبت نبوت سے کسی شخص کو صحابی کہنا حضور ﷺ کے صحابہ کے سوا کسی اور کے لیے ثابت نہیں۔ قادیانی بھی اسی نسبت سے مرزا غلام احمد قادیانی کے ساتھیوں کے لیے صحابی کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ حکیم نور دین یا مرزا بشیر الدین محمود کے ساتھیوں کے لیے یہ لفظ استعمال نہیں کرتے بلکہ ان کے لیے یہ تابعی کی اصطلاح استعمال کرتے ہیں۔ کیا یہ حضور ﷺ کے صحابہ اور تابعین سے صریح معارضہ نہیں؟ اسی طرح رضی اللہ عنہ کا اعزاز بطور طبقہ صرف صحابہ کرام کی ہی شان ہے امت کے کسی بڑے سے بزرگ کے بطور طبقہ کہیں رضی اللہ عنہ نہیں کہا گیا۔ بعض بزرگوں کے لیے جو کہیں کہیں رضی اللہ عنہ کے الفاظ ملے ہیں وہ ان پر بطور طبقہ نہیں بولے گئے ان کے شخصی مقام و احترام کے باعث ایک کلمہ دعا ہے لیکن مرزا قادیانی کے پیر مرزا قادیانی کے ساتھیوں کے لیے مرزا قادیانی کی نبوت کی نسبت سے یہ الفاظ استعمال کرتے ہیں مسلمانوں کے ہاں رضی اللہ عنہ کا یہ اعزاز حضور ﷺ کی نسبت سے بطور طبقہ آپ ﷺ کے صحابہ کے لیے استعمال ہوتا ہے اور یہ بھی درحقیقت حضور ﷺ کا اعزاز ہے کہ آپ ﷺ کی صحبت پانے والا ہر مومن (گو اس نے ایک لمحہ ایمان کے ساتھ آپ ﷺ کا دیدار کیا ہو) رضی اللہ عنہ کی شان پاسکے۔

اسی طرح امیر المؤمنین یا امام المسلمین ایسے انتظامی مراتب ہیں کہ سوائے مسلمان کے انھیں کوئی نہیں پاسکتا۔ کسی غیر مسلم سربراہ پر ان مراتب کا اطلاق قرآنی آیت لن يجعل اللہ للکافرین علی المؤمنین سبیلاً (النساء ۱۲۱) کے خلاف ہے۔

فقہاء کرام نے ان ناموں کی بھی نشاندہی کر دی ہے جو مسلمانوں کے شعائر ہیں علامہ طحاوی در مختار کی شرح میں لکھتے ہیں:

فی جواز تسمیتهم باسماء المسلمین تفصیل ذکرہ ابن القیم فقسم یختص بالمسلمین.....
فالاول کمحمد واحمد وابی بکر وعمر و عثمان وعلی و طلحة والزبیر فهذا لا یمکنون من التسمی بہ (طحاوی ج ۲ ص ۲۳۳ فصل فی الجزیہ) ”اہل ذمہ مسلمانوں کے سے نام رکھ سکتے ہیں یا نہیں اس کی تفصیل

ہے جو ابن قیم نے ذکر کی ہے۔ کچھ وہ نام ہیں جو مسلمانوں کے ساتھ ہی خاص ہیں جیسے محمد، احمد، ابوبکر، عمر، عثمان، علی، طلحہ اور زبیر یہ نام رکھنے کی انھیں (غیر مسلموں کو) اجازت نہ دی جاسکے گی۔“

اسلام ایک بسیط حقیقت ہے کسی چیز کے بسیط ہونے سے مراد اس کا ناقابل تقسیم ہونا ہے۔ لفظ بساطت ترکیب کے مقابلہ میں ہے۔ اسلام ایک بسیط حقیقت ہے یہ ہوگا تو پورا ہوگا، نہ ہوگا تو کچھ بھی نہیں۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی شخص پورا اور کوئی آدھا مسلمان ہو۔ قرآن و حدیث کی روشنی میں اسلام ناقابل تقسیم ہے۔ اسلام کے مقابلے میں کفر ہے۔ یہ درست نہیں کہ کوئی شخص آدھا مسلمان ہو اور آدھا کافر۔ اسلام کسی پہلو سے قابل تقسیم نہیں۔ ایک شخص پورا مسلمان ہونے کے باوجود نیک یا گنہگار ہو سکتا ہے لیکن اس کے پورا مسلمان ہونے میں کوئی شک نہ کیا جاسکے گا۔ اس سلسلہ میں قرآن کریم کی مندرجہ ذیل آیات سے رہنمائی حاصل کی جاسکتی ہے۔

۱..... هو الادی خلقکم فمنکم کافر و منکم مؤمن. (التغابن ۲) ”وہی ہے جس نے تمہیں پیدا کیا سو تم میں کافر ہیں تم میں سے مؤمن ہیں۔“

اس آیت کی رو سے انسان یا مؤمن ہوں گے یا کافر۔ دونوں کے بین بین کوئی تیسری قسم نہیں۔ منافق کافروں کے ہی ایک طبقے کا نام ہے اہل کتاب بھی کافروں کی ہی ایک قسم ہیں۔ مرتد اور زندیق بھی کفار ہی ہیں۔ کفر کی رنگ اور پیرایہ میں ہو کفر ہی ہے اور تمام اہل کفر درحقیقت ایک ہی ملت ہیں۔ الکفر ملۃ واحده مشہور مثل ہے۔

۲..... یا ایہا الذین امنوا دخلوا فی السلم کافۃ ولا تتبعوا خطوات الشیطن انہ لکم عدو مبین ۵ (البقرہ ۲۰۸)

”اے ایمان والو! اسلام میں پورے پورے داخل ہو جاؤ اور نہ پیروی کرو شیطان کے قدموں کی بیشک وہ تمہارا صریح دشمن ہے۔“

۳..... اگر کوئی شخص بعض ایمانیات کا اقرار کرے اور بعض کا انکار تو سوال یہ ہے کہ کیا اس کے اس کچھ ایمان کا اعتبار ہوگا؟ کیا یہ نہیں کہ اس کے اس کچھ کفر کی وجہ سے اس کے کچھ ایمان کا کچھ لحاظ کیا جائے یا اسے پورا کافر ہی سمجھا جائے گا۔ اور اس کے بعض ایمانیات کا ہرگز کوئی اعتبار نہ ہوگا؟

اس سلسلہ میں اس آیت سے رہنمائی حاصل کی جاسکتی ہے۔

و یقولون نؤمن ببعض و نکفر ببعض و یریدون ان یتخذوا بین ذلک سبیلا اولئک ہم الکافرون حقا و اعتدنا للکافرین عذابا الیمًا (النساء ۱۵۰) ”اور کہتے ہیں ہم بعض چیزوں پر ایمان لاتے ہیں اور بعض پر نہیں اور وہ چاہتے ہیں کہ ایک بیچ کی راہ نکالیں۔ ایسے لوگ یقیناً ”کافر ہیں۔“

معلوم ہوا کہ اسلام میں کچھ مؤمن ہونا اور کچھ کافر ہونا اس کی ہرگز کوئی گنجائش نہیں۔ اسلام میں اس بیچ کی راہ کی کوئی قیمت نہیں ایسے لوگ پورے کے پورے کافر ہوں گے۔ یہ نہیں کہ آدھے مسلمان ہوں اور آدھے کافر، اسلام واقعی ایک بسیط حقیقت ہے جو قابل تقسیم نہیں۔

۴..... مشرکین مکہ اللہ رب العزت کو مان کر اس کے ماتحت دیگر معبودوں پر ایمان رکھتے تھے۔ مسلمان صرف اللہ رب العزت کو مانتے تھے اور دیگر معبودوں کی خدائی کے منکر تھے۔ دونوں قوموں میں اللہ رب العزت نظر اشتراک تھا۔ مگر ان مشرکانہ اسلام میں کچھ اعتبار نہ کیا گیا اور حضور اکرم ﷺ نے ہامر الہی انھیں صاف کہہ دیا۔

لاعبد ماعبدون (الکافرون.) ”میں اس کی عبادت نہیں کرتا جس کی تم عبادت کرتے ہو۔“ کیا

حضور اکرم ﷺ اس معبود حقیقی کی عبادت نہیں کرتے تھے جسے وہ مشرکین بھی بڑا خدا مانتے تھے؟ حضور ﷺ کا معبود تو بیشک وہ ہی تھا لیکن ان کافروں کا معبود وہ نہ رہا۔ جب انھوں نے اس کے ساتھ اور کو بھی خدائی میں شریک کر لیا۔ اب ان کفریات کے ہوتے ہوئے ان کے اقرار سے خداوند اکبر کا بھی اعتبار نہ رہا۔ اور وہ لوگ پورے کے پورے کافر قرار پائے۔ معلوم ہوا کہ اسلام ایک بسیط حقیقت ہے اور دین میں مسلمانوں اور کافروں کے مابین کوئی نقطہ اشتراک نہیں۔ اس اساسی اشتراک کے باوجود انھیں اپنے سے کئی علیحدہ کر دیا گیا اور لکم دینکم ولی دین (تمہارے لیے تمہارا دین اور میرے لیے میرا دین) کہہ کر تبدیلی امور میں سے ہر قسم کی علیحدگی اختیار کر لی گئی۔

قرآن کریم کی یہ آیات تبدیلی امور میں مسلمانوں اور کافروں کے درمیان ہر نقطہ اشتراک کا انکار کرتی ہیں مگر قادیانی لوگ اپنے لیے ایک نیا دائرہ کھینچنا چاہتے ہیں کہ وہ بعض ضروریات دین کے انکار کے باوجود مسلمانوں کے ساتھ ایک دائرہ اسلام میں شریک رہیں۔ اپنے سوا باقی کل مسلمانوں کو کافر سمجھنے اور کہنے کے باوجود مسلمان انھیں کسی نہ کسی پہلو سے دائرہ اسلام میں اپنے ساتھ شریک رکھیں۔

قادیانی اپنے اس مفروضہ کے لیے درج ذیل آیات پیش کرتے ہیں۔

۱..... قالت الاعراب انا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الایمان فی قلوبکم. (الاحزاب ۱۳) ”اعراب کہتے ہیں ہم ایمان لے آئے آپ ان سے کہیں تم ایمان نہیں لائے البتہ تم یہ کہو ہم نے فرمانبرداری قبول کر لی اور ایمان ابھی تک تمہارے دلوں میں داخل نہیں ہوا۔“

۲..... قل یا اهل الکتاب تعالوا الی کلمة سواء بیننا و بینکم ان لانهبدا الا الله. (ال عمران ۶۵) ”آپ کہیں اے اہل کتاب آؤ ایک ایسے کلمے کی طرف جو ہمارے اور تمہارے درمیان برابر ہے وہ یہ ہم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں۔“

یہ آیات ان آیات کے خلاف ہیں جو اسلام کو ایک بسیط حقیقت کے طور پر پیش کرتی ہیں۔ پہلی آیت میں اعراب سے مراد جنگلوں میں رہنے والے وہ بدو ہیں جو تہذیب و تمدن سے دور اور ظاہری علم سے بے بہرہ تھے۔ یہ نقطہ زدہ ہو کر حضور ﷺ کی خدمت میں امداد کے لیے حاضر ہوئے اور اپنے اسلام لانے کا اظہار کیا۔ اور اپنے دعویٰ ایمان کو سچا ثابت کرنے کے لیے کچھ اعمال بھی مسلمانوں جیسے کرنے لگے تھے۔ یہ اس درجے کے نو مسلم تھے کہ ظاہری طور پر انقیاد کر کے ایمان کی سرحد پر آچکے تھے لیکن ایمان کامل ابھی ان کے دل میں داخل نہ ہوا تھا۔ اس لیے اعمال میں وہ لوگ صادق العمل تھے۔

قرآن کریم نے شہادت دی ہے کہ وہ ایمان کی سرحد پر آچکے تھے۔ حضور ﷺ کی مخالفت کے ارادے ان کے دلوں میں نہ تھے اور امید کی جاسکتی تھی کہ آئندہ ایمان کامل ان کے دلوں میں آجگہ لے گا۔ صرف اتنا کہا گیا کہ ابھی تک ایمان ان کے دلوں میں داخل نہیں ہوا۔ ان کے ایمان کی سرحد پر آنے کی شہادت اسی سورت کی آیت میں ہے:

یمنون علیک ان اسلموا قل لا تمنوا علی اسلامکم بل اللہ یمن علیکم ان هداکم للایمان. (الاحزاب ۱۷) ان ہداکم للایمان کی روشنی میں لما یدخل الایمان کا مطلب ان سے ایمان کامل کی نفی ہوگی۔ ایمان مطلق کی نہیں۔ اس تفسیر کی روشنی میں ان لوگوں کو کافر نہ کہا جائے گا۔ نفاق کا لفظ کہیں طے تو اس سے مراد نفاق عملی ہوگا جو ابتدائی درجے کے مسلمان میں بھی ہو سکتا ہے۔ پس اس آیت سے یہ استدلال کرنا کہ کافر

اور بے ایمان مسلمانوں کے ساتھ دائرہ اسلام میں جمع ہو سکتے ہیں۔ صحیح نہیں۔ آیت کی ایک تفسیر موجود ہے جو اسلام کے ایک بیسٹ ہونے سے معارض نہیں اس کے لیے درج ذیل تفاسیر سے مزید راہنمائی حاصل کی جاسکتی ہے:

جامعہ ام القری مکہ مکرمہ کے کلیتہ الشریعہ کے استاذ محمد علی الصابونی ولما یدخل الایمان (ابھی تک ایمان تمہارے دلوں میں داخل نہیں ہوا) کے لفظ لماً (ابھی تک) کے بارے میں لکھتے ہیں:

ولفظه لما تفيد التوقع كانه يقول يحصل لكم الایمان عند اطلاعكم علی محاسن الاسلام وندو فكم حلاوة الایمان قال ابن كثير هؤلاء الاعراب المذكورون في هذه الآية ليسوا منافقين وانما هم مسلمون لم يستحکم الایمان في قلوبهم فادعو الانفسهم مقاماً علی مما وصلوا اليه فاء بوافی ذلك.

(صفوة التفسیر حصہ ۱۶ ج ۳ ص ۲۳۷ طبع پشاور)

”اور لفظ لماً امید کا پتہ دیتا ہے۔ گویا کہا گیا ہے کہ جب تم محاسن اسلام پر اطلاع پاؤ گے اور ہم تمہیں ایمان کی حلاوت چکھائیں گے۔ ابن کثیر نے کہا ہے کہ یہ اعراب جن کا اس آیت میں ذکر ہوا ہے۔ منافقین تھے۔ یہ وہ مسلمان تھے کہ اسلام نے ابھی ان کے دلوں میں جڑ نہ پکڑی تھی سو انہوں نے اپنے لیے اس سے اونچے درجے کا دعویٰ کیا جس مقام پر کہ وہ تھے سوان کی تادیب کی گئی۔“

جامعہ ازہر مصر کے کلیہ اصول الدین استاذ شیخ محمد محمود الحجازی لکھتے ہیں:

قالت الاعراب اننا باللہ ورسوله وهم فی الواقع لم یؤمنوا ایماناً كاملاً خالصاً لوجه اللہ..... ثم عاد القرآن فجبر خاطرهم فی نفی عنهم الایمان مع ترتب حصوله لهم وقال لم یدخل الایمان قلوبکم ای الآن لم یدخل ولكن سیدخل فیها وهذا تشجیع لهم علی العمل والدخول حما فی صفوف المؤمنین.

(التفسیر الواضح ج ۲۶ ص ۶۷)

”یہ جنگی عرب کہتے ہیں ہم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے اور واقع میں وہ پورا ایمان جو خالص اللہ کے لیے ہو وہ نہیں لائے..... قرآن پھر اس مضمون کی طرف لوٹا اور ان کے دلوں پر ضرب لگائی اور ان سے ایمان کی نفی اس طرح کی کہ اس کے حاصل ہونے کی امید ساتھ ساتھ بندھی رہے۔ اور کہا کہ ابھی تک ایمان تمہارے دلوں میں نہیں اترا یعنی اب تک لیکن عنقریب یہ (تمہارے دلوں میں) اترا جائے گا۔“

یہ پیرا یہ بیان انھیں عمل پر ابھارنے کے لیے ہے اور مومنین کی صفوں میں حقیقی طور پر داخل ہونے کے لیے ہے۔ شیخ الاسلام پاکستان علامہ شبیر احمد عثمانی اس آیت پر لکھتے ہیں:

ایمان و یقین جب پوری طرح دل میں راسخ ہو جائے اور جڑ پکڑ لے اس وقت غیبت اور عیب جوئی وغیرہ کی خصالتیں آدمی سے دور ہو جاتی ہیں۔ جو شخص دوسروں کے عیب ڈھونڈنے اور آزار پہنچانے میں مبتلا ہو سکے لو کہ ابھی تک ایمان اس کے دل میں پوری طرح پیوست نہیں ہوا۔

اور آگے ہدایہ کے لایمان پر لکھتے ہیں:

اللہ کا احسان ہے کہ اس نے ایمان کی طرف آنے کا رستہ دیا اور دولت اسلام سے سرفراز کیا۔

مرزا غلام احمد قادیانی کے پیروؤں میں محمد علی لاہوری بھی لکھتے ہیں:

”مسلم تو ہر وہ شخص ہے جو دائرہ اسلام میں داخل ہو گیا خواہ ابھی اسلام کے احکام پر پورے طور پر عامل ہے یا نہیں اور خواہ دل میں وساوس بھی پیدا ہوتے ہیں..... یہاں ایمان کامل یعنی اس کے تینوں پہلوؤں کا ذکر ہے۔“

(بیان القرآن محمد علی لاہوری ص ۱۳۹۰)

محمد علی لاہوری نے یہاں ان نو مسلموں میں اسلام کے ساتھ کسی عمل یا وسوسوں کو توجیح کیا ہے لیکن یہ انہوں نے بھی نہیں کہا کہ اسلام کے ساتھ صریح کفر جمع ہو سکتے ہیں۔

پھر یہ بات ایک وقتی بات تھی اور محض آئی تھی۔ اس لیے ان کا انقیاد ظاہری میں آنا لفظ اسلمنا سے بیان ہوا جو جملہ فعلیہ ہے بملہ اسمیہ نہیں جملہ اسمیہ دوام اور استمرار پر دلالت کرتا ہے۔ اس میں بتلایا گیا کہ پوری طرح مسلمان ہونے سے پہلے وہ اسلمنا تو کہہ سکتے ہیں کہ وقتی طور پر انہوں نے اپنے آپ کو بچا لیا۔ جملہ اسمیہ میں سخن مسلمان نہیں کہہ سکتے۔ اسلام کی چودہ سو سالہ تاریخ میں ایک جزئیہ ایسا نہیں ملے گا جس میں کسی فرد یا طبقے کو اس کے کھلے کفری اعتقادات کے باوجود ظاہری اقرار شہادتین (اظہار کلمہ توحید و رسالت) پر مسلم کہا گیا ہو۔ سو قادیانی حضرات کو اس آیت کی راہ سے داخل دائرہ اسلام ہونا قطعاً درست نہیں۔

اس دوسری آیت کو لیجئے جسے قادیانی مسلمانوں کے ساتھ تعبدی امور میں شامل ہونے کے لیے دلیل اشتراک بتاتے ہیں۔ تعالو الی کلمۃ سواہ بیننا و بینکم۔ آؤ اس بات کی طرف جو ہم میں اور تم میں برابر ہے کہ ایک خدا کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں۔ یہاں دو سوال سامنے آتے ہیں۔

۱..... وہ کلمہ سواہ کہ ایک خدا کے سوا کسی کی عبادت نہ کی جائے کیا اس وقت کے عیسائی اسے مانتے تھے یا وہ حضرت مسیح کو ابن اللہ کہہ کر تین خداؤں کی خداوندی کے قائل تھے؟

۲..... اگر وہ اس وقت توحید خاص کے مدعی نہ تھے تو قرآن نے اسے کلمہ سواہ (مشترکہ بات) کیسے کہہ دیا۔

جہاں تک پہلے سوال کا تعلق ہے قرآن پاک کی آیات صریحہ (المائدہ ۱۸) (آیت: ۷۳-۷۴، التوبہ ۳۰-۳۱) اس کی تردید کر رہی ہیں اور بتا رہی ہیں کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کی خدا کی میں شریک کرتے تھے۔ جہاں تک دوسری بات کا تعلق ہے۔ ایک خدا کی عبادت کو ان قوموں کے انبیاء کی اصل دعوت کے لحاظ سے کلمہ سواہ (مشترکہ بات) کہا گیا ہے اور دعوت دی گئی ہے کہ اے اہل کتاب اس بات کی طرف آؤ جو تمام انبیاء علیہم السلام کی مشترکہ دعوت رہی ہے کہ ہم ایک خدا کے سوا کسی کی پرستش نہ کریں۔ سو یہ دعوت اپنی اصل کے لحاظ سے اور اہل کتاب کے اس وقت کے حالات کے پیش نظر دعوت اسلام ہے۔ مشرک عیسائیوں سے دعوت اشتراک نہیں۔

آنحضرت ﷺ نے روم کے عیسائی بادشاہ ہرقل کو اسلام کی دعوت دے کے جو والا نامہ ارسال فرمایا اس میں آپ نے اَسْلِمْنَا تَسْلُمْنَا یٰۤاَہْلِ الْکِتٰبِ اللّٰہِ اَجْرُکَ مَرْتِنَیۡنِ کَ سَاطِہِہٖ اَیۡتِہٖ بِہِیۡ لَکَھَوٰۤاۤی۔

تعالو الی کلمۃ سواہ بیننا و بینکم۔ (صحیح البخاری ج ۱ ص ۵ باب کیف کان بدلونی)

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے اس آیت کو دعوت اسلام کے طور پر پیش کیا ہے دعوت اشتراک کے طور پر نہیں۔

تفسیر سراج منیر میں ہے۔

بان دعاهم الی ما وافق علیہ عیسیٰ علیہ السلام والانجیل وسانر الانبیاء والکتب۔ (ج ۱ ص ۲۱۹)
شُرک اور کفر اہل کتاب کے اصل دین میں نہ تھا سو اس آیت میں انہیں اپنے اصل دین کی طرف لوٹنے کی دعوت دی جا رہی ہے اور یہ حقیقت میں دعوت اسلام ہے ان کے اختراعی دین میں اشتراک نہیں۔
تفسیر المرائغی میں ہے:

اما اهل الكتاب فالشرك والكفر قد عرض للكثير منهم عروضا وليس من اصل دينهم.

(ج ۶ ص ۱۳۶) اسلام خود ایک کامل دین ہے۔ اس میں تبدیلی امور میں کون اور دین سے سمجھوتہ کرنے کی قطعاً گنجائش نہیں۔ دوسرے ادیان کو دعوت اشتراک دینے کی ابتداء مسیلہ کذاب سے ہوئی ہے۔ آنحضرت ﷺ سے نہیں۔ مسیلہ نے حضور ﷺ کی خدمت میں دعوت اشتراک ان لفظوں میں بھیجی تھی۔

”من مسیلمة رسول اللہ الی محمد رسول اللہ اما بعد فان الارض نصفها لی ونصفها لک.“
(صفوة القاصیر ج ۱ ص ۳۵۰ حاشیہ)

”یہ خط مسیلہ رسول اللہ کی طرف سے محمد رسول اللہ کے نام ہے۔ زمین آدمی میرے نام رہے اور آدمی

آپ کے نام۔“

آنحضرت ﷺ نے اسی دعوت اشتراک کو اور اس کے دعوے رسالت کو دونوں کو رد فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مسلمان کسی نئے مدعی نبوت کے پیروؤں کے ساتھ کسی بات میں اشتراک نہیں کر سکتے۔

۳۔ افراد امت کا تحفظ شعائر اسلام کی حفاظت اور ان کا ہر آمیزش سے تحفظ یہ عظمت شعائر کے پیش نظر تھا لیکن اسلام میں جملہ افراد امت کی ہر دنیوی اور دینی فتنے سے حفاظت یہ بھی حکومت اسلامی کے ذمہ ہے کسی غیر مسلم اقلیت کی مذہبی آزادی اگر افراد امت محمدیہ ﷺ کے لیے کسی فتنے کا دروازہ کھولتی ہو تو مسلم سربراہ پر فرض عائد ہو جاتا ہے کہ وہ ایسا آرڈی نینس نافذ کرے جس سے اسباب کی حد تک جملہ افراد امت کا پورا تحفظ ہو جائے۔

۴۔ حوزه امت کا تحفظ امت محمدیہ کی سالمیت کا تقاضا ہے کہ اس کے لیے جس طرح مملکت اسلامی کی جغرافیائی سرحدوں کی حفاظت لازمی سمجھی جاتی ہے۔ اس امت کی نظریاتی سرحدوں پر بھی پوری فکری کاوش سے چہرہ دیا جائے۔ قادیانی لٹریچر کی اشاعت اگر عام رہے اور ان کے مبلغین کھلے بندوں مسلمانوں میں اپنے نظریات کی تبلیغ کرتے رہیں تو اس حوزه امت کا کسی طرح تحفظ نہ رہ سکے گا۔ اور حکومت کے لیے نئے مسائل اٹھتے رہیں گے۔ سوز و روری ہے کہ قادیانیوں کی تبلیغ ان کے اپنے محدود حلقوں میں محدود کی جائے۔ اور انھیں کھلے طور پر اپنے خیالات پھیلانے کی اجازت نہ ہو۔ ان کے لٹریچر کی کھلی اشاعت خلاف قانون قرار دیکھ جائے تاکہ امت کی نظریاتی سرحدیں پوری طرح محفوظ رہ سکیں۔

قادیانی لٹریچر کس طرح کی الحادی اور غیر اخلاقی فضا پیدا کرتا ہے۔ اس کے لیے ان کے لٹریچر کا ایک مختصر خاکہ پیش کیا جاتا ہے اور ساتھ ہی ان آیات اور احادیث کی ایک تلخیص بطور مقدمہ پیش کی جاتی ہے۔ جس میں اسلامی حکومت کی اس ذمہ داری کا بیان ہے کہ جہاں تک ہو سکے وہ منکرات کو روکنے میں زیادہ سے زیادہ کوشاں رہے منکرات کو روکنے اور ختم کرنے کے بغیر اسلامی مملکت میں معروفات کا قیام بہت مشکل ہے۔

اسلامی سلطنت میں قادیانی تبلیغ پر پابندی

قادیانی تبلیغ کے نام پر کس طرح کا لٹریچر پیش کرتے ہیں اور عامۃ المسلمین کے ذہنوں پر اس کا کس قدر مہلک اور مخرب اخلاق اثر پڑ سکتا ہے۔ اسے پیش کرنے سے پہلے ایک اصولی بات گزارش ہے۔

اسلامی سلطنت کے سربراہ کا فرض ہے کہ ان تمام منکرات کا سدباب کرے جس سے مسلمانوں کے عقائد اور اخلاق پر برا اثر پڑے۔ اس باب میں درج ذیل آیات و احادیث سے رہنمائی حاصل کی جاسکتی ہے۔

..... الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ.

(الحج ۴۱)

۲..... يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادًا.

(تحریم ۶)

۳..... عن ابن عمر عن النبي ﷺ انه قال الا كلکم راع وکلکم مسئول عن رعيته فالأُميرُ الَّذی علی الناس راع وَهُوَ مسئولٌ عَنْ رعيته.

(صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۲ باب فضیلت الامیر عادل)

۴..... عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مَنْكِرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ. (مشکوٰۃ ص ۳۳۶ باب الامر بالمعروف بحوالہ مسلم)

ان آیات اور احادیث کا حاصل یہ ہے کہ مسلمان اقتدار پر آنے کے بعد منکرات کو روکتے ہیں اور ہر سربراہ کا فرض ہے کہ اپنے عیال کو کفر اور بدی کی آگ سے بچانے کی پوری کوشش کرے۔ عامتہ المسلمین اسلامی سربراہ کے عیال اور رعایا ہیں۔

پاکستان ایک اسلامی سلطنت ہے۔ اس میں عامتہ المسلمین کی دینی اور اخلاقی قدروں کی سیانت اور حفاظت کرنا اور اس کے لیے فرامین جاری کرنا اور آرڈی نینس بنانا سربراہ اسلامی سلطنت پر ایک بڑا فرض ہے۔ ایک اسلامی سلطنت میں الحاد و زندقہ پھیلانے والا خلاف اسلام لٹریچر اور بے حیائی پھیلانے والا مخرب اخلاق لٹریچر پھیلے۔ قادیانوں کی کھلی تبلیغ پر کسی قسم کی پابندی نہ ہو تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اس غلط لٹریچر سے مسلمانوں میں اس قسم کے عقائد و نظریات پھینک پھینکتے رہیں اور مسلمانوں کو اس سے عام اور کھلے بندوں الحاد و ارتداد کی دعوت ملتی رہے۔ اس باب میں مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے متبعین کی مندرجہ ذیل تحریرات لائق توجہ ہیں۔ کیا یہ منکرات نہیں؟ کیا انہیں پھیلنے دینا چاہیے۔ اور کیا مسلمانوں میں ان کی اشاعت عام کی اجازت دی جاسکتی ہے؟ آئیے پہلے یہ دیکھیں کہ قادیانوں میں نبوت کا تصور کیا ہے اور ان کے ہاں کس قسم کا آدمی نبی ہو سکتا ہے۔

مرزا قادیانی کہتے ہیں ”مثلاً ایک شخص جو قوم کا چوہرہ یعنی بھنگی ہے اور ایک گاؤں کے شریف مسلمانوں کی تیس چالیس سال سے یہ خدمت کرتا ہے کہ دو وقت ان کے گھروں کی گندی نالیوں کو صاف کرنے آتا ہے اور ان کے پاخانوں کی نجاست اٹھاتا ہے اور ایک دو دفعہ چوری میں بھی پکڑا گیا ہے اور چند دفعہ زنا میں بھی گرفتار ہو کر اس کی رسوائی ہو چکی ہے اور چند سال جیل خانہ میں قید بھی رہ چکا ہے اور چند دفعہ ایسے برے کاموں پر گاؤں کے نمبرداروں نے اس کو جوتے بھی مارے ہیں اور اس کی ماں اور دادیاں اور نانیاں ہمیشہ سے ایسے ہی نجس کام میں مشغول رہی ہیں اور سب مردار کھاتے اور گوہ اٹھاتے ہیں۔ اب خدا تعالیٰ کی قدرت پر خیال کر کے ممکن تو ہے کہ وہ اپنے کاموں سے تائب ہو کر مسلمان ہو جائے اور پھر یہ بھی ممکن ہے کہ خدا تعالیٰ کا ایسا فضل اس پر ہو کہ وہ رسول اور نبی بھی بن جائے اور اسی گاؤں کے شریف لوگوں کی طرف دعوت کا پیغام لے کر آئے اور کہے کہ جو شخص تم میں سے میری اطاعت نہیں کرے گا۔ خدا سے جہنم میں ڈالے گا۔“ (تزیان القلوب ص ۶۷ خزائن ج ۱۵ ص ۲۷۹-۲۸۰)

ایک اور گستاخی ملاحظہ کیجئے حضور ﷺ پر اپنی فضیلت جتلانا ان کے لٹریچر میں عام ملتا ہے اس قسم کا لٹریچر پھیلنے سے عام لوگوں کا ایمان کیسے بچ سکتا ہے۔ یہ البتہ از خود واضح ہے۔

۱..... ”بس یہ خیال کہ گویا جو کچھ آنحضرت ﷺ نے قرآن کریم کے بارہ میں بیان فرمایا اس سے بڑھ کر ممکن نہیں بدیہی البطلان ہے۔“

(کرامات الصادقین ص ۱۹ خزائن ج ۷ ص ۶۱)

اس کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ حضور ﷺ بہت سے معارف قرآن سے محروم رکھے گئے

اور وہ حقیقتیں مرزا قادیانی پر کھلیں مرزا قادیانی کہتے ہیں۔

۲..... ”ہم کہہ سکتے ہیں کہ اگر آنحضرت ﷺ پر ابن مریم اور دجال کی حقیقت کا ملہ بوجہ نہ موجود ہونے کسی نمونہ کے موہو متعسف نہ ہوئی ہو اور نہ دجال کے ستر باع گدھے کی اصل کیفیت کھلی ہو اور نہ باجوج ماجون کی عمیق تہ تک وحی الہی نے اطلاع دی ہو اور نہ دلہیہ الارض کی ماہیت کما ہی ہی ظاہر فرمائی گئی اور صرف امثالہ قریبہ اور صور متشابہ اور امور متشاکلہ کے طرز بیان میں جہاں تک غیب محض کی تفہیم بذریعہ انسانی قوی کے ممکن ہے اجمالی طور پر سمجھایا گیا ہو تو کچھ تعجب کی بات نہیں۔“ (ازالہ اوہام حصہ دوم ص ۶۹۱ خزائن ج ۳ ص ۴۷۳)

۳..... لہ خسف القمر المنیر وان لی غسا القمران المشرقان التکر۔ اس کے (حضور ﷺ) لیے چاند کے خسوف کا نشان ظاہر ہوا اور میرے لیے چاند اور سورج دونوں کا۔ اب کیا تو انکار کرے گا۔“ (اعجاز احمدی ص ۱۷۱ خزائن ج ۱۹ ص ۱۸۳)

اب ان کے دوسرے سربراہ مرزا بشیر الدین محمود سے بھی سن لیجئے۔

۴..... ”یہ بالکل صحیح بات ہے کہ ہر شخص ترقی کر سکتا ہے اور بڑے سے بڑا درجہ پاسکتا ہے حتیٰ کہ محمد ﷺ سے بھی بڑھ سکتا ہے۔“ (ڈائری مرزا محمود احمد، مطبوعہ روزنامہ الفضل ج ۱۰ نمبر ۵ ص ۵، ۱۷ جولائی ۱۹۲۲ء)

مرزا قادیانی نے پھر یہ بھی لکھا ہے۔

۵..... واعطانی مالم يعط احد من العالمین۔ (آئینہ کمالات اسلام ص ۳۷۴ خزائن ج ۵ ص ایضاً)

یعنی مجھے اللہ تعالیٰ نے وہ کچھ دیا جو تمام جہانوں میں کسی کو نہ دیا گیا تھا، کیا یہ کل انبیاء و مرسلین اور اولاد آدم پر فضیلت کا دعویٰ نہیں اور کیا اس قسم کا لٹریچر پھیلنے سے عام المسلمین کا ایمان محفوظ رہ سکتا ہے؟

۶..... آسمان سے کئی تخت اترے۔ پر تیرا تخت سب سے اوپر بچھایا گیا۔

(تذکرہ ص ۶۳۳ ھجرت الوہی ص ۸۹ خزائن ج ۲۲ ص ۹۲)

۷..... فہلناک علی ماسواک: یعنی تیرے سوا جتنے ہیں ان سب پر ہم نے تجھے بزرگی دی۔ (تذکرہ ص ۱۳ طبع سوم)

۸..... روضہ آدم کہ تھا وہ نامکمل اب تلک میرے آنے سے ہوا کامل بجملہ برگ و بار۔

(براہین احمدیہ حصہ پنجم ص ۱۱۳، خزائن ج ۲۱ ص ۱۴۴)

۹..... محمد ﷺ پھر اتر آئے ہیں ہم میں اور آگے سے بڑھ کر ہیں اپنی شان میں محمد ﷺ دیکھنے ہوں جس نے اکمل غلام احمد کو دیکھے قادیاں میں

(”بدر“ قادیان ج ۲ شمارہ نمبر ۴۳، ۲۵ اکتوبر ۱۹۰۶ء ص ۱۴)

اس لٹریچر کے عام پھیلنے سے مسلمانوں پر کیا اثر پڑے گا اور ان کی اعتقادی سطح کس طرح متزلزل ہوگی یہ بات از خود واضح ہے۔

مرزا غلام احمد قادیانی نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی توہین، کس خلاف تہذیب انداز میں کی ہے اسے دیکھئے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اپنی فضیلت

”اوائل میں میرا یہی عقیدہ تھا کہ مجھ کو مسیح ابن مریم سے کیا نسبت ہے۔ وہ نبی ہے اور خدا کے بزرگ

مقربین سے ہے اور اگر کوئی اور امر میری نسبت ظاہر ہوتا تو میں اس کو جزئی فضیلت قرار دیتا تھا۔ مگر بعد میں جو خدا

تعالیٰ کی وحی بارش کی طرح میرے اوپر نازل ہوئی اس نے مجھے اس عقیدہ پر قائم نہ رہنے دیا۔“

(حقیقت الہی ص ۱۳۹ تا ۱۵۰ خزائن ج ۲۲ ص ۱۵۳)

۲..... اس مسیح کے مقابل پر جس کا نام خدا رکھا گیا۔ خدا نے اس امت میں سے مسیح موعود بھیجا جو اس پہلے مسیح سے اپنی تمام شان میں بہت بڑھ کر ہے اور اس نے اس دوسرے مسیح کا نام غلام احمد رکھا تا کہ یہ اشارہ ہو کہ عیسائیوں کا مسیح کیسا خدا ہے جو احمد کے ادنیٰ غلام سے بھی مقابلہ نہیں کر سکتا یعنی کیسا مسیح ہے جو اپنے قرب اور شفاعت کے مرتبہ میں احمد کے غلام سے بھی کمتر ہے۔“

(دافع البلاء ص ۱۳ خزائن ج ۱۸ ص ۲۳۰)

۳..... ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو، اس سے بہتر غلام احمد ہے۔

(دافع البلاء ص ۲۰ خزائن ج ۱۸ ص ۲۳۰)

شراب پینا ”یورپ کے لوگوں کو جس قدر شراب نے نقصان پہنچایا اس کا سبب تو یہ تھا کہ عیسائیوں کو شراب پینا کرتے تھے شاید کسی بیماری کی وجہ سے یا پرانی عادت کی وجہ سے۔“ (حاشیہ کشی نوح ص ۶۵ خزائن ج ۱۹ ص ۷۱)

گالیاں دینا ”ہاں آپ کو گالیاں دینے اور بدزبانی کی اکثر عادت تھی۔ ادنیٰ ادنیٰ بات پر غصہ آجاتا تھا۔ اپنے نفس کو جذبات سے روک نہیں سکتے تھے مگر میرے نزدیک آپ کی یہ حرکات جائے افسوس نہیں کیونکہ آپ تو گالیاں دیتے تھے اور یہودی ہاتھ سے کسر نکال لیا کرتے تھے۔“ (ضمیمہ انجام آتھم ص ۵ حاشیہ خزائن ج ۱۱ ص ۲۸۹)

جھوٹ اور چوری کی عادت ”یہ بھی یاد رہے کہ آپ کو کسی قدر جھوٹ بولنے کی بھی عادت تھی جن جن پیشگوئیوں کا اپنی ذات کی نسبت تو ریت میں پایا جانا آپ نے بیان فرمایا ہے ان کتابوں میں ان کا نام و نشان نہیں پایا جاتا بلکہ وہ اوروں کے حق میں تھیں جو آپ کے تولد سے پہلے پوری ہو گئیں اور نہایت شرم کی بات یہ ہے کہ آپ نے پیاری تعلیم کو جو انجیل کا مغز کہلاتی ہے۔ یہودیوں کی کتاب طالمود سے چرا کر لکھا ہے اور پھر ایسا ظاہر کیا ہے گویا میری تعلیم ہے۔ لیکن جیسے یہ چوری پکڑی گئی۔ عیسائی بہت شرمندہ ہیں۔ آپ نے یہ حرکت شاید اس لیے کی ہوگی کہ کسی عمدہ تعلیم کا نمونہ دکھا کر رسوخ حاصل کریں۔ لیکن آپ کی اس بیجا حرکت سے عیسائیوں کی سخت رو سیاہی ہوئی اور پھر افسوس یہ ہے کہ وہ تعلیم بھی کچھ عمدہ نہیں۔ عقل اور کاشنسن دونوں اس تعلیم کے منہ پر چمانے مارے ہیں۔ آپ کا ایک یہودی استاد تھا جس سے آپ نے تورات کو سبقاً سبقاً پڑھا تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ یا تو قدرت نے آپ کو زیر کی سے کچھ بہت حصہ نہ دیا تھا اور یا اس استاد کی یہ شرارت تھی کہ اس نے آپ کو محض سادہ لوح رکھا بہر حال آپ علمی اور عملی قوی میں بہت کچھ تھے۔ اسی وجہ سے آپ ایک مرتبہ شیطان کے پیچھے چلے گئے۔“

(ضمیمہ انجام آتھم ص ۵۔۶ خزائن ج ۱۱ ص ۲۸۹۔۲۹۰)

آپ کا کوئی معجزہ نہ تھا ”عیسائیوں نے بہت سے آپ کے معجزات لکھے ہیں مگر حق بات یہ ہے کہ آپ سے کوئی معجزہ نہیں ہوا اور اس دن سے کہ آپ نے معجزہ مانگنے والوں کو گندی گالیاں دیں اور ان کو حرام کار اور حرام کی اولاد ٹھہرایا اسی روز سے شریفوں نے آپ سے کنارہ کیا اور نہ چاہا کہ معجزہ مانگ کر حرام کار اور حرام کی اولاد بنیں۔“

(ضمیمہ انجام آتھم ص ۶ خزائن ج ۱۱ ص ۲۹۰)

آپ کے ہاتھ میں سوا کمر اور فریب کے کچھ نہ تھا ”ممکن ہے کہ آپ نے معمولی تدبیر کے ساتھ کسی شب کو رو وغیرہ کو اچھا کیا ہو، یا کسی بیماری کا علاج کیا ہو۔ مگر آپ کی بد قسمتی سے اسی زمانہ میں ایک تالاب بھی موجود تھا جس سے بڑے بڑے نشان ظاہر ہوتے تھے۔ خیال ہو سکتا ہے کہ اس تالاب کی مٹی آپ بھی استعمال کرتے ہوں گے اسی تالاب سے آپ کے معجزات کی پوری پوری حقیقت کھلتی ہے اور اسی تالاب نے فیصلہ کر دیا ہے کہ اگر آپ

سے کوئی معجزہ بھی ظاہر ہوا تو وہ معجزہ آپ کا نہیں بلکہ اس تالاب کا معجزہ ہے اور آپ کے ہاتھ میں سوا کر اور فریب کے اور کچھ نہیں تھا۔“ (ضمیمہ انجام آختم ص ۷ خزائن ج ۱۱ ص ۲۹۱)

تین دادیاں اور نانیاں زنا کار اور کسی عورتیں تھیں ”آپ کا خاندان بھی نہایت پاک اور مطہر ہے تین دادیاں اور نانیاں آپ زنا کار اور کسی عورتیں تھیں جن کے خون سے آپ کا وجود ظہور پذیر ہوا۔ مگر شاید یہ بھی خدائی کے لیے ایک شرط ہوگی۔ آپ کا کبھیوں سے میلان اور صحبت بھی شاید اسی وجہ سے ہو کہ جدی مناسبت درمیان ہے ورنہ کوئی پرہیزگار انسان ایک جوان کبھی کو یہ موقعہ نہیں دے سکتا کہ وہ اس کے ہاتھ پر اپنے ناپاک ہاتھ لگا دے اور زنا کاری کی کمائی کا پلیدہ عطر اس کے سر پر ملے اور اپنے بالوں کو اس کے پیروں پر ملے سمجھنے والے سمجھ لیں کہ ایسا انسان کس چلن کا آدمی ہو سکتا ہے۔“ (ضمیمہ انجام آختم ص ۷ خزائن ج ۱۱ ص ۲۹۱)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر طعن کرنے میں قرآن سے استدلال ”ہمارے مخالف اور خدا کے مخالف نام کے مسلمان وہ اگر ان کو اوپر اٹھاتے اٹھاتے آسمان پر چڑھا دیں یا عرش پر بٹھا دیں یا خدا کی طرح پرندوں کا ہڈا کرنے والا قرار دیں تو ان کو اختیار ہے انسان جب حیا اور انصاف کو چھوڑ دے تو جو چاہے کہے اور جو چاہے کرے۔ لیکن مسیح کی راستبازی اپنے زمانہ میں دوسرے راست بازوں سے بڑھ کر ثابت نہیں ہوتی۔ بلکہ یحییٰ بنی امیہ اس پر ایک فضیلت ہے کیونکہ وہ شراب نہیں پیتا تھا اور کبھی نہیں سنا گیا کہ کسی فاحشہ عورت نے آ کر اپنی کمائی کے مال سے اس کے سر پر عطر ملا تھا۔ یا ہاتھوں اور اپنے سر کے بالوں سے اس کے بدن کو چھوا تھا یا کوئی بے تعلق عورت اس کی خدمت کرتی تھی۔ اسی وجہ سے خدا نے قرآن میں یحییٰ کا نام حضور رکھا مگر مسیح کا یہ نام نہ رکھا کیونکہ ایسے قصے اس نام کے رکھنے سے مانع تھے۔“ (حاشیہ داغ ابلاء ص ۳۳ خزائن ج ۱۸ ص ۲۱۹-۲۲۰)

صحابہ کرام کی توہین ”من دخل فی جماعتی دخل فی صحابۃ سیدی خیر المرسلین۔“ بس وہ جو میری جماعت میں داخل ہوا درحقیقت میرے سردار خیر المرسلین کے صحابہ میں داخل ہوا۔“ (خطبہ الہامیہ ص ۲۵۸ خزائن ج ۱۶ ص ۱۶۱) ۲..... ”بعض نادان صحابہ جن کو درایت سے کچھ حصہ نہ تھا.....“ (ضمیمہ براہین احمدیہ حصہ پنجم ص ۱۲۰ خزائن ج ۲۱ ص ۲۱۵) ۳..... ”حق بات یہ ہے کہ ابن مسعود (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) ایک معمولی آدمی تھا۔“

(ازالہ اوہام ص ۵۹۹ خزائن ج ۳ ص ۳۲۲) ۴..... ”ابو ہریرہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے قول کو ایک رومی متاع کی طرح پھینک دے۔“

(ضمیمہ براہین احمدیہ حصہ پنجم ص ۲۳۵ خزائن ج ۲۱ ص ۳۱۰) ۵..... ”بعض کم تدبر کرنے والے صحابی جن کی درایت اچھی نہیں تھی۔ جیسے ابو ہریرہ۔“

(حقیقت الومی ص ۳۴ خزائن ج ۲۲ ص ۳۶) ۶..... ”معلوم ہوتا ہے کہ بعض ایک دو کم سمجھ صحابہ کو جن کی درایت عمدہ نہیں تھی عیسائیوں کے اقوال سن کر جو ارد گرد رہتے تھے پہلے کچھ یہ خیال تھا کہ عیسیٰ آسمان پر زندہ ہے جیسا کہ ابو ہریرہ جو غبی تھا اور درایت اچھی نہیں رکھتا تھا۔“ نعوذ باللہ من هذا الکفریات۔ (اعجاز احمدی ص ۱۸ خزائن ج ۱۹ ص ۱۲۷)

اہل بیت نبوی کی توہین ”ایک مرتبہ نماز مغرب کے بعد عین بیداری میں ایک تھوڑی سی غیبت حس سے جو خفیف سے نشہ سے مشابہ تھی ایک عجیب عالم ظاہر ہوا کہ پہلے ایک دفعہ چند آدمیوں کے جلد جلد آنے کی آواز آئی۔ جیسے سرعت چلنے کی حالت میں پاؤں کی جوتی اور موزہ کی آواز آتی ہے۔ پھر اسی وقت پانچ آدمی نہایت وجیبہ اور

مقبول اور خوبصورت سامنے آگئے۔ یعنی پیغمبر ﷺ و حضرت علی و حسین و فاطمہ زہراء رضی اللہ عنہا جمعین اور ایک نے ان میں سے اور ایسا یاد پڑتا ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے نہایت محبت اور شفقت سے مادر مہربان کی طرح اس عاجز کا سراپنی ران پر رکھ لیا۔“

۲..... ”اے قوم شیعہ اس پر اصرار مت کرو کہ حسین تمہارا منجی ہے کیونکہ میں سچ کہتا ہوں کہ آج تم میں ایک ہے کہ اس حسین سے بڑھ کر ہے۔“
(دافع البلاء ص ۱۳ خزائن ج ۱۸ ص ۲۳۳)

۳..... ”وشتان ماہینی وہین حسینکم۔ فانی اژد کل ان و النصر۔“ اور مجھ میں اور تمہارے حسین میں بہت فرق ہے کیونکہ مجھے تو ہر ایک وقت خدا کی تائید اور مدد مل رہی ہے۔“

و اما حسین فاذکروا دشت کربلا۔ الی ہذہ الایام تبکون فانظرو۔ ”مگر حسین پس تم دشت کربلا کو یاد کرو اب تک تم روتے ہو پس سوچ لو۔“

اوانی وراث المال مال محمد۔ فما انا الا الله المتخیر۔ ترجمہ: اور میں محمد ﷺ کے مال کا وارث بنا گیا ہوں۔ پس میں اس کی آل برگزیدہ ہوں جس کو ورثہ پہنچ گئی۔

طلبتم فلا حامن قتیل نجیبہ۔ فحییکم رب غیری متبر، ترجمہ: تم نے اس کشتہ سے نجات چاہی کہ جو نوعیدی سے مر گیا پس تم کو خدا نے جو غیور ہے ہر ایک مراد سے نو مید کیا وہ خدا جو ہلاک کرنے والا ہے۔

و واللہ لیست فیہ منی زیادۃ و عندی شہادات من اللہ فانظرو۔ اور بخدا اسے مجھ سے کچھ زیادت نہیں اور میرے پاس خدا کی گواہیاں ہیں تم دیکھ لو۔ وانی قتیل الحب لکن حسینکم۔ قتیل العدو والفرقہ

اجلی و اظہر: ترجمہ: اور میں خدا کا کشتہ ہوں اور تمہارا حسین دشمنوں کا کشتہ ہے۔ پس فرق کھلا کھلا اور ظاہر ہے۔“
نسیتم جلال اللہ و المجد و العلی و ما ورد کم الا حسین التکر، تم نے خدا کے جلال اور محمد کو بھلا دیا اور تمہارا ورد صرف حسین ہے کیا تو انکار کرتا ہے۔

فہذا علی الاسلام احدی المصائب لندی نفحات المسک قلدر مقنطر۔ ترجمہ پس یہ اسلام پر ایک مصیبت ہے۔ کستوری کی خوشبو کے پاس گوہ کا ڈھیر ہے۔“ (اعجاز احمدی ص ۶۹ تا ۸۲ خزائن ج ۱۹ ص ۱۸۱ تا ۱۹۳)

مسلمانوں کے اسلام پر لعن فالقی اللہ فی قلبی ان المیت هو الاسلام۔

۲..... حضرت صاحب (مرزا غلام احمد قادیانی) نے فرمایا کہ کیا مجھے چھوڑ کر تم مردہ اسلام دنیا کے سامنے پیش کرو گے۔

۳..... چوہدری ظفر اللہ خاں کی تقریر اگر نعوذ باللہ آپ (مرزا غلام) کے وجود کو درمیان سے نکال دیا جائے تو اسلام کا زندہ مذہب ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اسلام دیگر مذاہب کی طرح ایک خشک درخت شمار کیا جائے گا۔

(انفصل لاہور ج ۶۔ ۳۵۔ شماره نمبر ۱۳۰ ص ۳۱، ۵ مئی ۱۹۵۲ء)

مرزا قادیانی کی زبان، اخلاقی طور پر کن قدروں کا مظاہرہ کرتی ہے اس کے لیے ان کی ان تحریروں کا جائزہ لیجئے۔

اخلاقی بے حیائی کا فروغ ”میرا ذاتی تجربہ ہے کہ بعض عورتیں جو قوم کی چوہڑی یعنی بھنگن تھیں جن کا پیشہ مردار کھانا اور ارتکاب جرائم کا تھا انھوں نے ہمارے رو برو خواہیں بیان کیں اور وہ سچی لکھیں۔ اس سے بھی

عجب تر یہ کہ بعض زانیہ عورتیں اور قوم کے کبجرجن کا دن رات زنا کاری کام تھا۔ ان کو دیکھا گیا کہ بعض خوابیں انھوں نے بیان کیں اور وہ پوری ہو گئیں۔

(حقیقت الوہی ص ۳ خزائن ج ۲۲ ص ۵)

۲..... ”اگر نطفہ اندام نہانی کے اندر داخل ہو جائے اور لذت بھی محسوس ہو تو اس سے یہ نہیں سمجھا جاتا کہ اس نطفہ کو رحم سے تعلق ہو گیا ہے بلکہ تعلق کے لیے علیحدہ آثار اور علامات ہیں۔ پس یاد الہی میں ذرہ شوق جس کو دوسرے لفظوں میں حالت خشوع کہتے ہیں۔ نطفہ کی اس حالت سے مشابہ ہے جب وہ ایک صورت انزال پڑ کر اندام نہانی کے اندر گر جاتا ہے اور اس میں کیا شک ہے کہ وہ جسمانی عالم میں ایک کمال لذت کا وقت ہوتا ہے لیکن تاہم فقط اس قطرہ منی کا اندر گرنا اس بات کو مستلزم نہیں کہ رحم سے اس نطفہ کا تعلق بھی ہو جائے اور وہ رحم کی طرف کھینچا جائے۔ پس ایسا ہی روحانی شوق ذوق اور حالت خشوع اس بات کو مستلزم نہیں کہ رحیم خدا سے ایسے شخص کا تعلق ہو جائے اور اس کی طرف کھینچا جائے۔ بلکہ جیسا کہ نطفہ کبھی حرام کاری کے طور پر کسی رنڈی کے اندام نہانی میں پڑتا ہے تو اس میں وہی لذت ڈالنے والے کو ہوتی ہے۔ جیسا کہ اپنی بیوی کے ساتھ پس ایسے ہی بت پرستوں اور مخلوق پرستوں کا خشوع اور خضوع اور حالت ذوق اور شوق رنڈی بازوں سے مشابہ ہے یعنی خشوع اور خضوع مشرکوں اور ان لوگوں کا جو محض اغراض دنیویہ کی بنا پر خدا تعالیٰ کو یاد کرتے ہیں۔ اس نطفہ سے مشابہت رکھتا ہے جو حرام کار عورتوں کی اندام نہانی میں جا کر باعث لذت ہوتا ہے بہر حال جیسا کہ نطفہ میں تعلق پڑنے کی استعداد ہی حالت خشوع میں بھی تعلق پڑنے کی استعداد ہے۔ مگر صرف حالت خشوع اور رقت اور سوز اس بات پر دلیل نہیں ہے کہ وہ تعلق ہو بھی گیا ہے۔ جیسا کہ نطفہ کی صورت میں جو اس روحانی صورت کے مقابل ہی مشابہہ ظاہر کر رہا ہے اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے صحبت کرے اور منی عورت کے اندام نہانی میں داخل ہو جائے اور اس کو اس فعل سے کمال لذت حاصل ہو تو یہ لذت اس بات پر دلالت نہیں کرے گی کہ حمل ضرور ہو گیا ہے۔“

(ضمیمہ براہین احمدیہ حصہ پنجم ص ۳۷ خزائن ج ۲۱ ص ۱۹۲-۱۹۳)

نوٹ..... قادیانی لٹریچر میں اس قسم کی فحش باتیں بھی نقل کی گئی ہیں۔ جن کے نقل کرتے ہوئے بھی شرافت لرزتی ہے۔ ملاحظہ فرمادیں ایک مخالف کی بات کو کن گندے الفاظ میں نقل کیا ہے۔

۳..... دیکھو جی مرزا رات کو لگائی سے بدکاری کرتا ہے اور صبح کو بے غسل لوڑا بھرا ہوا ہوتا ہے اور کہہ دیتا ہے کہ مجھے یہ الہام ہوا ہے اور وہ الہام ہوا۔ میں مہدی ہوں میں مسیح ہوں۔

(تذکرۃ السہدی ۱۵۷ مولفہ پیر سراج الحق قادیانی مطبوعہ جون ۱۹۱۵ء)

نوٹ..... پیر سراج الحق کون ہیں؟ یہ مرزا غلام احمد کے امام نماز ہیں۔ مرزا قادیانی ان کے پیچھے نماز پڑھا کرتے تھے۔ ۴..... مرزا غلام احمد وید پر تنقید کرتے ہوئے آریوں کے خدا کے بارے میں لکھتے ہیں۔

”پر میشرٹاف سے دس انگلی نیچے ہے سمجھنے والے سمجھ لیں۔“ (چند معرفت ص ۱۰۶ خزائن ج ۲۳ ص ۱۱۳)

اس زبان کے لٹریچر کو کھلے بندوں شائع ہونے دیا جائے تو یہ عامۃ الناس کے لیے نہایت محزب اخلاق اور حیاء سوز ہوگا۔ اس لٹریچر پر پابندی لگنی چاہیے۔

بدرزبانی کا فروغ ۱..... ”اے بد ذات فرقہ مولویان! تم کب تک حق کو چھپاؤ گے۔ کب وہ وقت آئے گا کہ تم یہودیہ نہ خصلت کو چھوڑو گے۔ اے ظالم مولویو! تم پر افسوس! کہ تم نے جس بے ایمانی کا پیمانہ پیا وہ ہی عوام کا لاناعام کو بھی پلایا۔“

(انجام آقظم ص ۲۱ حاشیہ خزائن ج ۱۱ ص ایضاً)

۲..... ”دنیا میں سب جانداروں سے زیادہ پلید اور کراہت کے لائق خنزیر ہے مگر خنزیر سے زیادہ پلید وہ لوگ ہیں جو اپنے نفسانی جوش کے لیے حق اور دیانت کی گواہی چھپاتے ہیں۔“

”اے مردار خور مولویو! اور گندی روح تو تم پر افسوس۔“ (ضمیمہ انجام آختم ص ۲۱ خزائن ج ۱۱ ص ۳۰۵ حاشیہ)

۳..... ”یہ سب کچھ ہوا مگر اب تک بعض بے ایمان اور اندھے مولوی اور خبیث طبع عیسائی اس آفتاب ظہور حق سے منکر ہیں۔“ (ضمیمہ انجام آختم ص ۲۲ خزائن ج ۱۱ ص ۳۰۶ حاشیہ)

عام مسلمانوں کے متعلق ۱..... ”ہمارے دشمن جنگلوں کے خنزیر ہو گئے اور ان کی عورتیں کتیتوں سے بڑھ گئی ہیں۔“ (نجم الہدی ص ۵۳ خزائن ج ۱۳ ص ایضاً)

۲..... ”تلك كتب ينظر اليها كل مسلم بعين المحبة والموودة و ينفع من معارفها و يقبلني و يصدق دعوتي الا ذرية البغايا الذين ختم الله على قلوبهم فهم لا يقبلون. ترجمہ: میری مذکورہ بالا کتابوں کو ہر مسلمان محبت اور پیار کی آنکھ سے دیکھتا ہے اور ان کے معارف سے فائدہ اٹھاتا ہے اور مجھے قبول کرتا ہے اور میرے دعوے کی تصدیق کرتا ہے۔ سوائے کنجریوں کی اولاد کے جن کے دلوں پر اللہ تعالیٰ نے مہر لگا دی ہیں۔ مجھے قبول نہیں کرتے۔“ (آئینہ کمالات اسلام ص ۵۳۷-۵۳۸ خزائن ج ۵ ص ایضاً)

ذریۃ البغایا کا معنی مرزا قادیانی نے خود یہ کیا ہے۔ من هو من ولدا طلال و ليس من ذرية البغايا. اور اس کا اردو ترجمہ یہ کیا ہے ”ہر ایک شخص جو ولد حلال ہے اور خراب عورتوں کی نسل سے نہیں۔“

(نور الحق ص ۱۲۳ خزائن ج ۸ ص ۶۳)

۳..... ”اور بغیر اس کے جو ہمارے اس فیصلہ کا انصاف کی رو سے جواب دے سکے انکار اور زبان درازی سے باز نہ آئے گا اور ہماری فتح کا قائل نہیں ہوگا تو صاف سمجھا جائے گا کہ اس کو ولد الحرام بننے کا شوق ہے اور حلال زادہ نہیں۔ حرام زادہ کی یہی نشانی ہے کہ سیدمی راہ اختیار نہ کرے۔“ (انوار اسلام ص ۳۰ خزائن ج ۹ ص ۳۱)

اس قسم کی تحریرات اور بدزبانی انسانی شرافت پر بہت گراں ہے۔ ایک اسلامی ملک میں اس قسم کا لٹریچر عام ملے اور اس پر کسی قسم کی پابندی نہ ہو بلکہ کچھ لوگ اس کی تبلیغ و اشاعت میں زندگیاں وقف کیے ہوئے ہوں اور اس سے نہ صرف اسلامی عقائد کو سخت دھچکا لگے گا بلکہ ان مخرب اخلاق تحریروں سے انسانی شرافت بھی بری طرح پامال ہوگی۔ ان حالات میں سربراہ مملکت اسلامی پر فرض عائد ہوتا ہے کہ ان لوگوں کی اس قسم کی تبلیغ کو خلاف قانون قرار دیں اور اس مخرب اخلاق لٹریچر کی طباعت اور اشاعت اس ملک میں خلاف قانون قرار پائے۔ صدر پاکستان نے اس آرڈی نینس کے ذریعہ اپنا ایک بڑا فرض سرانجام دیا ہے۔

قادیانی لٹریچر ہی اسلام کے جذبہ جہاد کی روک تھام

یہ ملک اسلام کے نام پر بنا ہے اور اسلام سے ہی اس کی بقاء وابستہ ہے اس کی جغرافیائی سرحدوں کی حفاظت بھی دراصل اسلام ہی کے گرد ایک حفاظتی پہرہ ہے سو اس ملک میں عامتہ المسلمین ہی عموماً اور نوجوانوں میں خصوصاً جذبہ جہاد اور احساس قربانی کی آبیاری بہت ضروری ہے اور قادیانیوں کے خلاف جہاد لٹریچر کا پوری طرح سدباب ہونا چاہیے۔ قادیانیوں کے خلاف جہاد لٹریچر کا ایک نمونہ عرض خدمت ہے۔

”آج سے دین کے لیے لڑنا حرام کیا گیا۔ اب اس کے بعد جو دین کے لیے تلوار اٹھاتا ہے اور عازی نام رکھ کر کافروں کو قتل کرتا ہے وہ خدا اور اس کے رسول کا نافرمان ہے۔“

(اشہار چندہ منارۃ الاحیاء ضمیمہ خطبہ الہامیہ خزائن ج ۱۶ ص ۱۷)

مرزا غلام احمد قادیانی نے صرف ہندوستان میں ہی انگریزوں کو اپنا اولی الامر نہیں بنایا بلکہ اس کی تحریک پورے عالم اسلام میں انگریزوں کے ایجنٹ کے طور پر ان کی سیاسی خدمات بجالانے کے لیے، کی مرزا قادیانی کی مندرجہ ذیل تحریر اس پر گواہ ہے۔

”میں نے بیسیوں کتابیں عربی، فارسی اور اردو میں اس غرض سے تالیف کی ہیں کہ اس گورنمنٹ محسنہ (برطانیہ) سے ہرگز جہاد درست نہیں۔ بلکہ سچے دل سے اطاعت کرنا ہر ایک مسلمان کا فرض ہے چنانچہ میں نے یہ کتابیں بصرف زر کثیر چھاپ کر بلاد اسلام میں پہنچائی ہیں۔ اور میں جانتا ہوں کہ ان کتابوں کا بہت سا اثر اس ملک پر بھی پڑا ہے۔“ (تخلیغ رسالت جلد ششم ص ۶۵ مجموعہ اشتہارات ج ۲ ص ۳۶۶-۳۶۷)

مرزا قادیانی نے اپنی نبوت اور سلطنت برطانیہ کی خیر خواہی کو کس انداز میں جوڑا ہے اس کے لیے ان کی درج ذیل تحریر بڑی واضح ہے۔

”آج کی تاریخ تک تیس ہزار کے قریب یا کچھ زیادہ میرے ساتھ جماعت ہے جو برٹش انڈیا کے متفرق مقامات میں آباد ہے اور ہر شخص جو میری بیعت کرتا ہے اور مجھ کو مسیح موعود مانتا ہے۔ اسی روز سے اس کو یہ عقیدہ رکھنا پڑتا ہے کہ اس زمانے میں جہاد قطعاً حرام ہے کیونکہ مسیح آچکا۔ خاص کر میری تعلیم کے لحاظ سے اس گورنمنٹ انگریزی کا سچا خیر خواہ اس کو بننا پڑتا ہے۔“ (گورنمنٹ انگریزی اور جہاد ضمیر ص ۶ خزائن ج ۱۷ ص ۲۸)

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں۔

”دوسرا امر قابل گزارش یہ ہے کہ میں ابتدائی عمر سے اس وقت تک جو قریباً ساٹھ برس کی عمر تک پہنچا ہوں۔ اپنی زبان اور قلم سے اہم کام میں مشغول ہوں کہ مسلمانوں کے دلوں کو گورنمنٹ انگلشیہ کی سچی محبت اور خیر خواہی اور ہمدردی کی طرف پھیروں۔ اور ان کے بعض کم فہموں کے دلوں سے غلط خیال جہاد وغیرہ کے دور کروں۔ جو دلی صفائی اور مخلصانہ تعلقات سے روکتے ہیں۔“ (تخلیغ رسالت ج ۷ ص ۱۰ مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۱۱)

مرزا غلام احمد کی یہ تحریک صرف مقامی نہ تھی عالمی تھی اس باب میں ان کی مندرجہ ذیل تحریر ان کے سیاسی مقاصد کو پوری طرح اپنے دامن میں لیے ہوئے ہے۔

”اس سترہ برس کی مدت میں جس قدر میں نے کتابیں تالیف کیں ان سب میں سرکار انگریزی کی اطاعت اور ہمدردی کے لیے لوگوں کو ترغیب دی اور جہاد کی ممانعت کے بارے میں نہایت موثر تقریریں لکھیں اور پھر میں نے قرین مصلحت سمجھ کر اسی امر ممانعت جہاد کو عام ملکوں میں پھیلانے کے لیے عربی اور فارسی میں کتابیں تالیف کیں۔ جن کی چھپوائی اور اشاعت پر ہزار ہا روپیہ خرچ ہوئے اور وہ تمام کتابیں عرب اور بلاد شام اور روم اور مصر اور بغداد اور افغانستان میں شائع کی گئیں۔ میں یقین رکھتا ہوں کہ کسی نہ کسی وقت ان کا اثر ہوگا۔“ (کتاب البریہ ص ۷۶، ۷۷ اشتہار واجب الاظہار خزائن ج ۱۳ ص ۷۶ تا ۷۷)

مرزا قادیانی نے جہاد کو مسلمانوں کے عام حالات کے پیش نظر یا اپنی ایک وقتی فکر سے بند نہ کیا۔ انگریزوں کی اس خدمت کو خدا کا نام لے کر آسانی و دعویٰ کے سہارے سرانجام دیا۔

”آج سے انسانی جہاد جو تلوار سے کیا جاتا تھا۔ خدا کے حکم کے ساتھ بند کیا گیا اب اس کے بعد جو شخص کافر پر تلوار اٹھاتا ہے اور اپنا نام غازی رکھتا ہے وہ اس رسول کریم ﷺ کی نافرمانی کرتا ہے جس نے آج سے تیرہ سو برس پہلے فرما دیا ہے کہ مسیح موعود کے آنے پر تمام تلوار کے جہاد ختم ہو جائیں گے۔ سو اب میرے ظہور کے بعد

تلوار کا کوئی جہاد نہیں۔ ہماری طرف سے امان اور صلح کاری کا سفید جھنڈا بلند کیا گیا ہے۔“

(خطبہ الہامیہ ص ۲۸، ۲۹، خزائن ج ۱۶ ص ۱۶۱، ایضاً تبلیغ رسالت ج ۹ ص ۴۷، مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۲۹۵)

سلطنت برطانیہ کی ان خدمات پر اب کچھ مراعات کی طلب ہے۔ اس کا ایک نمونہ درج ذیل تحریر میں

لائق توجہ ہے:

گورنمنٹ کا یہ اپنا فرض ہے کہ وہ اس فرقہ احمدیہ کی نسبت تدبیر سے زمین کے اندرونی حالات دریافت کرے..... ہمارے امام (مرزا قادیانی) نے ایک بڑا حصہ عمر کا جو بائیس برس ہیں، اس تعلیم میں گزارا ہے کہ جہاد حرام اور قطعاً حرام ہے۔ یہاں تک کہ بہت سی عربی کتابیں بھی مضمون ممانعت جہاد لکھ کر ان کو بلاد اسلام عرب، شام، کابل وغیرہ میں تقسیم کیا۔ (رسالہ ریویو آف ریلیجز، مولوی محمد علی قادیانی بابت فروری ۱۹۰۲ء ج ۲ نمبر ص ۳۰)

مرزا قادیانی کے دل و دماغ میں جہاد سے کس قدر نفرت سما چکی تھی۔ اس کے لیے ان کی مندرجہ ذیل تحریرات دیکھئے۔ ان تحریرات کی کھلی اشاعت سے کیا اس ملک کے نوجوانوں کے لیے فکری اور عملی زندگی کا کوئی پہلو زخمی ہوئے بغیر رہ سکتا ہے؟

”یہ وہ فرقہ ہے جو فرقہ احمدیہ کے نام سے مشہور ہے..... یہی وہ فرقہ ہے جو دن رات کوشش کر رہا ہے، کہ مسلمانوں کے خیالات میں سے جہاد کی بیہودہ رسم کو اٹھا دے۔“

(فرمان مرزا مندرجہ ریویو آف ریلیجز بابت ماہ دسمبر ۱۹۰۲ء ج ۱ نمبر ص ۱۳۹۵)

”یاد رہے کہ مسلمانوں کے فرقوں میں سے یہ فرقہ جس کا خدا نے مجھے امام اور پیشوا اور رہبر مقرر فرمایا ہے۔ ایک بڑا امتیازی نشان اپنے ساتھ رکھتا ہے اور وہ یہ کہ اس فرقہ میں تلوار کا جہاد بالکل نہیں اور نہ اس کی انتظار ہے بلکہ یہ مبارک فرقہ نہ ظاہر طور پر اور نہ پوشیدہ طور پر جہاد کی تعلیم کو ہرگز جائز نہیں سمجھتا۔ اور قطعاً اس بات کو حرام جانتا ہے۔“

(اشہار واجب الاظہار تریاق القلوب ص ۳۸۹، خزائن ج ۱۵ ص ۵۱۷، ۵۱۸)

”جہاد یعنی دینی لڑائیوں کی شدت کو خدا تعالیٰ آہستہ آہستہ کم کرتا گیا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقت میں اس قدر شدت تھی کہ ایمان لانا بھی قتل سے بچا نہیں سکتا تھا اور شیر خوار بچے بھی قتل کیے جاتے تھے۔ پھر ہمارے نبی ﷺ کے وقت میں بچوں اور بوڑھوں اور عورتوں کا قتل کرنا حرام کیا گیا..... اور مسیح موعود کے وقت قطعاً جہاد کا حکم موقوف کر دیا گیا۔“

(اربعین نمبر ص ۱۳، حاشیہ خزائن ج ۱۷ ص ۴۴۳)

اب چھوڑ دو جہاد کا اے دوستو خیال
دین کے لیے حرام ہے اب جنگ اور قتال
اب آ گیا مسیح جو دین کا امام ہے
دین کے تمام جنگوں کا اب اختتام ہے
اب آسمان سے نور خدا کا نزول ہے
اب جنگ اور جہاد کا فتویٰ فضول ہے
دشمن ہے وہ خدا کا جو کرتا ہے اب جہاد
مکر نبی کا ہے جو یہ رکھتا ہے اعتقاد

(ضمیمہ متحدہ گلازویہ ص ۲۷، خزائن ج ۱۷ ص ۷۷، ۷۸)

”میں یقین رکھتا ہوں کہ جیسے جیسے میرے مرید بڑھیں گے ویسے ویسے مسئلہ جہاد کے معتقد کم ہوتے جائیں

گے چونکہ مجھے مسیح اور مہدی مان لینا ہی مسئلہ جہاد کا انکار کرنا ہے۔“ (تبلیغ رسالت ج ۷ ص ۱۷ مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۱۹)

”اور جو لوگ مسلمانوں میں سے ایسے بد خیال جہاد اور بغاوت کو دلوں میں مخفی رکھتے ہیں میں ان کو سخت

نادان بد قسمت ظالم سمجھتا ہوں۔“

اس قسم کے خیالات اور ایمان سوز محرکات جس ملک میں کھلے بندوں پھیلنے رہیں وہ ملک اسلامی بنیادوں پر کبھی قائم نہیں رہ سکتا۔ پاکستان کی جغرافیائی سرحدوں کی حفاظت کے لیے اور مسلمانوں کو ایک زندہ قوم کے طور پر اٹھانے کے لیے قادیانیوں کا اس قسم کا لٹریچر کلی طور پر خلاف قانون ہونا چاہیے۔ صدر پاکستان نے اس زیر بحث آرڈی نینس میں قادیانیوں کی کھلی تبلیغ پر پابندی عائد کر کے تحفظ پاکستان کی طرف ہی قدم بڑھایا ہے اور یہ اقدام کسی پہلو سے بھی قرآن و حدیث کے خلاف نہیں ہے۔

قل ہاتوا برہانکم ان کنتم صادقین۔ (آئل ۶۳) اسلامی مملکت میں مسلمانوں میں خلاف اسلام تعلیم و تبلیغ کی کیا کھلی اجازت ہے؟

سوال..... اگر سربراہ مملکت اسلامی اس پر پابندی لگائے اور اسے بذریعہ آرڈی نینس خلاف قانون قرار دے تو کیا یہ پابندی قرآنی ارشاد قل ہاتوا برہانکم ان کنتم صادقین (اگر تم سچے ہو تو اپنے جواب پر دلیل لاؤ) کے خلاف نہیں؟ کیا اس سے ایک گروہ کی شخصی آزادی تو سلب نہیں ہوتی؟ قرآن کریم تو اپنے نہ ماننے والوں کو یہاں تک اجازت دیتا ہے کہ وہ اپنے سب حجتیوں کو بے شک بلا لیں۔ وادعوا اشہداء کم من دون اللہ ان کنتم صادقین اگر وہ اپنے حجتیوں کو گواہ بنا کر ساتھ لائیں تو ان کی یہ گواہی کیا خلاف اسلام ایک شہادت نہ ہوگی؟

جواب..... یہ آیت وادعوا اشہداء کم من دون اللہ ان کنتم صادقین۔ (البقرہ ۲۳) کس سبق میں آ رہی ہے؟ قرآن پاک کے معجزہ ہونے کے بارے میں۔ کہا جا رہا ہے کہ اگر تم قرآن پاک کو الہی کلام نہیں سمجھتے، اسے انسانی کلام کہتے ہو تو تم بھی تو انسان ہو ایسا ایک قطعہ کلام تم بھی بنا لاؤ اور بے شک اس پر تم اپنے سب مددگاروں کو بھی بلا لو..... یہ انھیں اپنے عقائد کی تبلیغ کا موقع نہیں دیا جا رہا انھیں قرآن کریم کی مثل لانے سے عاجز ثابت کیا جا رہا ہے۔ قرآن پاک کے معجزہ ہونے کا بیان ہی اسی لیے ہے کہ اس کی مثل لانے سے ہر ایک عاجز ٹھہرے اور کوئی انسانی کلام ایسی کلام کا مقابلہ نہ کر سکے۔ آگے ولن تفلحوا کہہ کر بتلایا گیا کہ تم ایسا کبھی نہ کر سکو گے۔

اسی طرح آیت قل ہاتوا برہانکم ان کنتم صادقین بھی یہود و نصاریٰ سے تصحیح نقل کا مطالبہ کر رہی ہے انھیں اپنے نظریات کی تبلیغ کا موقع نہیں دے رہی یہود و نصاریٰ نے کہا تھا جنت میں ہمیں داخل ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کو کہا کہ ان سے کہیں کہ اس پر حوالہ پیش کریں تصحیح نقل کا مطالبہ اور بات ہے اور انھیں آزادی دینا کہ خلاف اسلام جو چاہیں کہتے رہیں یہ امر دیگر ہے۔

اسی طرح آیت (۱)..... قل ارايتم ماتدعون من دون اللہ ارونی ماذا خلقوا من الارض۔ (الاحقاف ۳) اور (۲)..... قل ارايتم شرکائکم الذین تدعون من دون اللہ ارونی ماذا خلقوا من الارض۔ (الفاطر ۲۰) میں مشرکین سے ان کی حقانیت کی دلیل نہیں پوچھی جا رہی ان سے ان کے غلط معبودوں کی تخلیق کا کام مانگا جا رہا ہے ان سے طلب کیا جا رہا ہے کہ ان معبودوں کی کوئی تخلیق بتائیں کسی چیز کی سند اور حوالہ مانگنا اور بات ہے اور انھیں اس میں بحث کا حق دینا یہ امر دیگر ہے اور پھر یہ سب باتیں وہاں ہو رہی ہیں۔ جہاں اقتدار مشرکین کا تھا..... اس سے یہ بات نہیں نکلتی کہ کسی کو مسلمانوں میں خلاف اسلام تبلیغ کرنے کا حق دیا جا رہا ہے یہ اسلامی

سلطنت کی بات نہیں ہے مشرکین سے برابر کی سطح کی ایک بات ہے۔

قرآن پاک میں ایسے مضامین ان مشرکین کی تعجیر و تحکیت کے لیے آئے ہیں انھیں مسلمانوں میں اپنے عقائد کفریہ کی تبلیغ کا حق دینے کے لیے نہیں..... (قادیانی مبلغین نے اپنی اجہل میں ان آیات کو بالکل بے محل نقل کیا ہے۔ سورہ نمل کی آیت قل ہاتوا برہانکم ان کنتم صادقین کے سلسلہ آیات میں فضیلۃ الاستاذ احمد مصطفیٰ المراء لکھتے ہیں:

”لم انتقل من التوبیخ تعریضاً الی التبکیت تصریحاً.“ (تفسیر المراء ج ۲۰ ص ۷)

مشرکین کے پاس اس پر کیا دلیل ہو سکتی تھی جو ان سے طلب کی گئی؟ کچھ نہیں۔

تفسیر جلالین میں ہے قل ہاتوا برہانکم علی ذلک ولا سبیل الیہ۔ (تفسیر جلالین ص ۲۷۱)

سو جب اس پر کوئی استدلال ممکن نہیں تو یہ محض تحکیت اور تعجیر ہے ان سے مناظرہ میں طلب دلیل نہیں۔ اجہل

کنندگان نے اپنے اس استدلال میں قل ہاتوا برہانکم (الانبیاء، ۲۳، نمل ۶۳) ام لکم سلطان مبین۔ (الصافات ۱۵۶)

قل هل عندکم من علم فتخرجوه لنا (الانعام ۱۲۸) ان اللدین یجادلون فی آیات اللہ (المومن ۵۶)

اور دیگر چند آیات بھی پیش کی ہیں اور یہ بات انھوں نے بالکل غلط نظر انداز کر دی ہے کہ یہ بات کہاں

کی جا رہی ہے؟ اسلامی مملکت میں یا اقتدار مشرکین میں؟ سورہ انبیاء، سورہ نمل، سورہ الصافات، سورہ الانعام،

سورہ المومن سب کی سورتیں ہیں جن سے یہ آیات لی گئی ہیں ان سے یہ استدلال کرنا کہ اسلامی سلطنت میں غیر

مسلموں کو مسلمانوں میں خلاف اسلام نظریات کی تبلیغ کا حق دیا جا رہا ہے کسی طرح لائق تسلیم نہیں ہے۔ مسلمانوں

میں خلاف اسلام تبلیغ کی راہ کھولنے کے لیے ان حضرات نے یہ آیات بالکل بے محل نقل کی ہیں۔

ایک ضروری بات پھر یہ بھی دیکھئے کہ کافروں کو اپنے نظریات پر دلیل پیش کرنے کی دعوت کون دے رہا ہے؟

وہ جو ان کے مغالطے کو پوری طرح سمجھ سکے اور عملی پہلو سے اسے توڑ سکے کوئی عام آدمی ان غیر مسلموں کو دلیل پیش

کرنے کے لیے نہیں کہہ رہا کیونکہ اس کے لیے غیر مسلموں کی یہ تبلیغ اچھا خاصا فتنہ بن سکتی ہے۔

کسی کافر یا بد مذہب کو کسی عالم کے سامنے اظہار خیال کا موقع دینا اور اس سے اس کے معتقدات پر

دلیل طلب کرنا یہ اور بات ہے، اور اسے عامتہ المسلمین میں اپنے خیالات پھیلانے کی صورتیں مہیا کرنا یہ امر دیگر

ہے، ان آیات کی پیشکش کا تعلق پہلی صورت سے ہے دوسری صورت سے نہیں۔ قل ہاتوا برہانکم ان کنتم

صادقین میں خطاب خود حضور ﷺ سے ہے جن کے سامنے ان میں سے کسی کی کوئی بات نہ چل سکتی تھی سو ان

آیات میں عامتہ المسلمین میں خلاف اسلام نظریات کی تبلیغ و اشاعت کے جواز کی کوئی صورت نہیں ہے۔

پھر اس حقیقت کو بھی نظر انداز نہ کرنا چاہیے کہ آنحضرت ﷺ نے اس آیت کی رو سے کافروں کے

پاس جا کر کہیں ان سے ان کی حقانیت کی دلیل نہیں مانگی قرآن کریم کا یہ جملہ قل ہاتوا برہانکم ان کنتم

صادقین ان غیر مسلموں کو تبلیغ کا موقع دینے کے لیے نہیں تھا ان کی تحکیت اور تعجیر کے لیے تھا اسلوب عرب میں

اس قسم کے الفاظ دوسروں کے عجز کو نمایاں کرنے اور ان کے بے دلیل چلنے کو بے نقاب کرنے کے لیے استعمال

ہوتے ہیں۔

ارشاد نبوی ﷺ ہے۔ من رأی منکم منکراً فلیغیرہ بیدہ فان لم یستطع فبلسانہ۔ (مشکوٰۃ ص

۳۳۶ باب الامر بالمعروف) جہاں تک تم بدی کو ہاتھ سے روک سکو روکو زبان سے روکنے کا درجہ دوسرا ہے اب اگر کوئی

غیر مسلم گروہ مسلمانوں میں خلاف اسلام تبلیغ کر رہا ہے حکومت مسلمانوں کی ہے اور وہ ایسا کرنے سے بذریعہ آرڈی نینس بھی روک سکتے ہیں۔ لیکن اگر وہ ایسا نہیں کرتے ان کی اس خلاف اسلام تبلیغ کو صرف تقریروں اور مناظروں سے بے اثر کرتے ہیں تو یہ صورت عمل کیا اس حدیث کے صریح خلاف نہیں؟ یہ صورت عمل یقیناً قرآن و حدیث کے خلاف ہوگی۔

مسئلہ کذاب نے جب حضور ﷺ کو اپنی نبوت کا خط لکھا تو حضور ﷺ نے اس سے دلائل طلب نہ فرمائے اسے استدلال اور مناظرے کا موقع نہ دیا اسی طرح حضرت صدیق اکبرؓ نے اس سے غیر تشریحی نبوت جاری رہنے کے دلائل نہیں پوچھے نہ اسے تقریر و تحریر کی آزادی دی بلکہ من رأی منکم منکراً فلیغیرہ بیدہ کے تحت ان منکرات کا بزور سلطنت ازالہ کیا۔ بعض ائمہ تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے بعد کوئی دعویٰ نبوت کرے اور کوئی شخص اس سے معجزہ طلب کرے (بشرطیکہ یہ طلب تعجیز و تمکیت کے لیے نہ ہو) تحقیق کے لیے ہو تو وہ شخص خود کافر ہو جائے گا یہ طلب دلیل بتلاتی ہے کہ ابھی تک اسے حضور ﷺ کی ختم نبوت پر یقین نہ تھا۔

(تخصیص از اکفار المحمدین عربی ص ۵۷)

علامہ ابوالخکور السالمی نے کتاب التمهید میں اس کی تصریح کی ہے۔

اسلامی سلطنت میں اگر اس قسم کے لوگ پائے جائیں تو حکم شریعت یہ نہیں کہ انہیں اس قسم کے خلاف اسلام نظریات پھیلانے کی آزادی دی جائے بلکہ اس صورت حال میں سربراہ مملکت اسلامی کے ذمہ ہوگا کہ وہ ایسا آرڈی نینس نافذ کرے جس کی رو سے ان منکرات پر پوری پابندی لگ جائے۔ یہ آرڈی نینس غیر مسلم اقلیتوں کی اپنے حلقوں میں تبلیغ و تعلیم کی آزادی سے متصادم نہ ہوگا۔ یہ آرڈی نینس اسلامی مملکت میں بسنے والی غیر مسلم اقوام کی اپنے حلقوں میں تقریر و تحریر کی آزادی کے خلاف نہیں مسلمانوں کو غیر مسلم ہونے سے بچانے کے لیے افراد امت اور حوزہ امت کی حفاظت کے لیے ہے۔

قادیانی حضرات نے اپنی اس اوہل میں پچھلی سات آیات کے ساتھ ان آیات کو بھی پیش کیا ہے جن میں مسلمانوں کو غیر مسلموں میں تبلیغ کے آداب کی تعلیم دی گئی ہے۔ مسلمان اپنا حق تبلیغ کس طرح استعمال کریں یہ اس کا بیان ہے غیر مسلموں کو اسلامی سلطنت میں مسلمانوں میں خلاف اسلام باتوں کی تبلیغ کی اجازت نہیں دی جارہی۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

۱..... ادفع بالئی ہی احسن السیئة نحن اعلم بما یصفون۔ (المؤمنون ۹۶)

۲..... ولا تجادلوا اهل الکتاب الا بالئی ہی احسن۔ (الحکبوت ۴۶)

۳..... ادع الی سبیل ربک بالحکمة والموعظة الحسنة۔ (انحل ۱۳۶)

سورۃ انحل، سورۃ المؤمنون اور الحکبوت بھی کئی سورتیں ہیں ان میں یہ کہیں مذکور نہیں کہ سلطنت اسلامی میں غیر مسلموں کو مسلمانوں میں خلاف اسلام تبلیغ کی آزادی ہونی چاہیے۔ بس یہ آیات کسی صورت بھی صدر پاکستان کے جاری کردہ آرڈی نینس کے خلاف نہیں ہیں۔

آیت اولو جنتک بشئی مبین۔ (اشعراء ۳۱)

یہ فرعون کے دربار میں موسیٰ علیہ السلام کا سوال تھا دارالکفر میں یہ ایمان کی ایک صدا تھی اس سے یہ نتیجہ نکالنا کہ اسلامی مملکت میں غیر مسلموں کو مسلمانوں میں خلاف اسلام تبلیغ کا پورا حق ہے یہ بات اس آیت سے نہیں نکلتی

قادیانیوں نے اسے بھی بے محل پیش کیا ہے۔

قادیانی مبلغ بے موقعہ آیات لانے اور ان سے غلط استدلال کرنے میں اس حد تک آگے نکل چکے ہیں کہ مشرکین سے جو سوال آخرت میں پوچھے جائیں گے اور انہیں جواب دینے کا موقع دیا جائے گا کہ وہ جان سکیں کہ ہمیں کن اعمال کی سزا دی جانے والی ہے اس سے بھی انہوں نے استدلال کیا ہے وہاں مشرکین کو جواب دینے کا موقع ملنے سے یہ استدلال کرنا کہ اسلامی مملکت میں مسلمانوں میں خلاف اسلام تبلیغ کو روکنا قرآن کی اس آیت کے خلاف ہے نہایت ہی بے محل بات ہے۔ قادیانوں نے مسلمانوں میں تبلیغ کا حق مانگنے کے لیے یہ آیت پیش کی ہے۔

ونزعنا من کل امة شهيدا فقلنا هاتوا برهانکم فلعلموا ان الحق لله وضل عنهم ما كانوا یفترون. (القصص ۷۶) ”اور نکالیں گے ہم ہر ایک امت سے ایک احوال بتلانے والا پھر کہیں گے ہم، لاؤ اپنی سند۔ تب جان لیں گے کہ سچ بات ہے اللہ کی اور کھوجائیں گے ان سے وہ باتیں جو وہ اپنی طرف سے گھڑتے تھے۔“ یہ آیت سرے سے اس دنیا کے بارے میں ہی نہیں آخرت کے بارے میں ہے ان لوگوں کو جنہوں نے اللہ پر افتراء باندھا مثلاً کہا کہ ان پر وحی اترتی ہے حالانکہ ان پر کوئی وحی نہ آئی تھی محض افتراء تھا انہیں جواب دینے کا موقع فراہم کیا جائے گا اس موقع کے فراہم ہونے سے یہ استدلال کرنا کہ دنیا میں غیر مسلموں کو مسلمانوں میں خلاف اسلام تبلیغ کرنے کی پوری آزادی ہونی چاہیے۔ نہایت ہی بے جوڑ بات ہے اس آیت سے پہلی آیت صاف بتا رہی ہے کہ ہاتوا برهانکم کی یہ بات قیامت کے دن ہوگی فرمایا۔

ویوم ینادیہم فیقول این شرکائی الذین کنتم تزعمون. (القصص ۷۵)

قادیانیوں کی پیش کردہ تیرہ آیات کی یہ تفصیل کر دی گئی ہے کہ ان میں سے ایک آیت بھی موضوع سے تعلق نہیں رکھتی اور کسی ایک آیت سے بھی ثابت نہیں ہوتا کہ اسلامی سلطنت میں غیر مسلموں کو مسلمانوں میں خلاف اسلام نظریات کی تبلیغ کا حق دیا گیا ہے یہ لوگ اپنے غلط موقف پر آیات پیش کرتے ہوں معلوم ہوتے ہیں گویا آیات قرآنی سے کھیل رہے ہوں۔ صدر پاکستان نے اپنے آرڈی نینس میں ان پر جو پابندیاں لگائیں ان آیات میں سے کوئی آیت اس آرڈی نینس کے خلاف نہیں ہے تحفظ افراد امت کا تقاضا ہے کہ اسلامی سربراہ مملکت اپنے ملک میں مسلمانوں میں کسی قسم کے خلاف اسلام نظریات پھیلانے کی کسی طبقے یا فرد کو اجازت نہ دے اور تحفظ حوزہ امت کے لیے مسلمانوں کی اعتقادی سرحدوں کی حفاظت کرے۔

ارشاد قرآنی قوا انفسکم و اہلیکم ناراً (اتحریم ۶) کا یہ صریح تقاضا ہے۔

مسلمانوں کے ان دینی حقوق کے اس مختصر جائزہ (وحدت امت کا تحفظ، افراد امت کا تحفظ، شعائرات کا تحفظ اور حوزہ امت کا تحفظ) کے بعد اب اصل سوال کی طرف رخ کیا جاتا ہے کہ مملکت اسلامی میں قادیانی غیر مسلم اقلیت کو کیا کیا مذہبی حقوق حاصل ہو سکتے ہیں؟

اس سوال کا براہ راست جواب دینے سے پہلے ایک اور مرحلہ محتاج عبور ہے اس سے گزرے بغیر آگے بڑھنا مفید نہ ہوگا۔ یہ بات تو طے شدہ ہے کہ قادیانی غیر مسلم اقلیت ہیں لیکن یہ غیر مسلموں کی کون سی قسم ہیں یہ بات پہلے طے ہونی چاہیے۔ غیر مسلم لوگ گواہی تمام اقسام کے ساتھ امت واحدہ ہیں تاہم اسلام میں ان اقسام کے دنیوی احکام کچھ مختلف بھی ہیں گواہی آخرت میں سب کا انجام ایک سا ہوگا حشر کے دن مومنوں اور مسلمانوں کے سوا کوئی فلاح نہ پاسکے گا جو اپنے پروردگار کے بتلائے ہوئے صحیح راستے پر ہیں وہی اس دن فلاح پائیں گے۔ اولئک علی ہدی من ربہم و اولئک ہم المفلحون (البقرہ ۵) میں فلاح پانے کا بیان ہے۔

کافر سب ایک ملت ہیں قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے مومنین کے ساتھ ایک مقام پر (یہود و صائبین، نصاریٰ و مجوس اور مشرکین) مختلف قسم کے کفار کا ذکر فرمایا ہے اور پھر ان تمام کو (مومنین اور جمیع کفار کو) دو فریق قرار دیا ہے۔ ۱..... مومن ۲..... کافر۔ پہلے یوں ذکر فرمایا۔

ان الذین امنوا والذین ہادوا والصابئین والنصارى والمجوس والذین اشرکوا۔ (الحج ۱۷) اور کافروں کو ایک ملت قرار دیتے ہوئے مومنوں کے مقابلہ میں یوں ذکر فرمایا۔ ہذان خصمان اختصموا فی رہم یہ دو مدعی ہیں جو اپنے پروردگار کے بارے میں جھگڑ رہے ہیں۔ (الحج ۱۹)

معلوم ہوا کہ کافر سب ایک ملت ہیں الکفر ملۃ واحده مگر قرآن و حدیث کی رو سے دنیا میں ان کے احکام مختلف ہیں۔ ۱..... دھریہ مگرین خدا۔ ۲..... مشرک ہندو۔ ۳..... منکرین نبوت فلاسفہ۔ ۴..... اہل کتاب، یہود و نصاریٰ۔ ۵..... مجوس آتش پرست۔ ۶..... منافق اعتقادی۔ ۷..... ملحد۔ ۸..... مرتد اقراری۔ ۹..... مرتد تاویل۔ ۱۰..... زندیق باطنیہ وغیرہ پھر ان میں جو مطلق کافر ہیں ان میں کچھ عربی کافر بھی ہوتے ہیں۔

مومنوں کے مقابلہ میں یہ سب ایک ہیں ہوالذی خلقکم فمنکم کافر و منکم مومن۔ (التائین ۲) قرآن کریم میں ملحدین کا ذکر آرڈیننس زیر بحث کے موضوع میں کافروں کی دیگر اقسام سے بحث نہیں البتہ ملحدین کا ذکر کیا جاتا ہے قادیانی افکار و نظریات اسی قسم سے تعلق رکھتے ہیں۔

ان الذین یلحدون فی اياتنا لا یخفون علینا الفمن یلقى فی النار خیرا من ینالی امنایا یوم القیامۃ اعملوا ما شئتم انہ بما تعملون بصیرۃ ان الذین کفروا بالذکر لما جاء ہم وانہ لکتب عزیزۃ لایاتیہ الباطل من بین یدیه ولا من خلفہ تنزیل من حکیم حمیدۃ (تم السجدہ ۳۰، ۳۱، ۳۲) ”جو لوگ ہماری آیات میں الحاد (ٹیزھاپن) سے چلتے ہیں وہ ہم سے چھپے نہیں رہتے بھلا وہ جو پڑتا ہے آگ میں بہتر ہے یا وہ جو قیامت کے دن امن میں ہوگا کیے جاؤ جو چاہو بیشک وہ تمہارے کیے کو دیکھتا ہے۔ جو لوگ کافر ہو گئے قرآن سے جب وہ آچکا ان کے پاس اور وہ کتاب عزیز ہے۔ اس میں جھوٹ چل نہیں سکتا نہ سیاق میں نہ سباق میں۔ اتارا ہوا ہے سب حکمتوں والے کا سب تعریفوں والے کا۔“

ان آیات نے ایک ایسے گروہ کا پتہ دیا۔ ۱..... جو آیات قرآنی میں الحاد کی راہ اختیار کریں گے۔ ۲..... وہ چھپے چھپے یہ کام کریں گے لیکن ہم پر مخفی نہ رہیں گے۔ ۳..... قیامت کے دن انہیں حاصل نہ ہوگا وہ آگ والے ہوں گے۔ ۴..... الحاد کے ساتھ وہ قرآن سے کافر ہو جائیں گے (کھلے طور پر نہ کہیں گے کہ وہ قرآن کو نہیں مانتے) ۵..... ان کا کفر الحاد قرآن کا کچھ نہ بگاڑ سکے گا۔ قرآن میں باطل کو کوئی راہ نہ ملے گی (یعنی اللہ تعالیٰ قرآن کی حفاظت کے ایسے اسباب کھڑے کر دیں گے جو ان ملحدین کی تاویلات باطلہ کو بالکل کھول کر رکھ دیں گے)

قرآن و حدیث کا ظاہری انکار کیے بغیر ایسے معنی اختیار کرنا کہ اصل معنی کا انکار ہو جائے زندق اور باطنیت کہلاتا ہے پہلے دور میں بھی ایک فرقہ باطنیہ ہو گزرا ہے جو ظواہر نصوص سے کھیلنے تھے اور انہیں کچھ باطنی تاویل مہیا کرتے تھے۔

قادیانیوں کے عقائد و نظریات پر تفصیل اور تحقیق نظر کرنے سے قادیانی کافروں کی یہی وہ قسم ٹھہرتے ہیں جنہیں ملحدین، زندقہ یا جدید باطنیہ سے تعبیر کر سکتے ہیں۔

ملحد سے مراد وہ شخص ہے جو حق سے روگردانی کر کے الفاظ شریعت کو ایسے معنی پہنائے جو ان کی حقیقی مراد نہ ہوں زندیق بھی وہی ہے جو الفاظ شریعت پر ایمان ظاہر کرے اور ان میں ایسے معانی داخل کرے جس سے اصل

کا انکار ہو جائے اور تاویل کا یہ کھیل ضروریات دین سے بھی کھیل جائے۔

الملحد العادل عن الحق المدخل فيه ماليس منه يقال الحد في الدين والحدای حادعنه.

(لسان العرب ص ۲۳۶ ج ۱۲ لفظ حد)

المراد من الالحد تغييرها عن وضعها وتبديل احكامها. (مجمع البحار ج ۳ ص ۳۸۱ لفظ حد)

الزنديق في عرف الفقهاء من يبطن الكفر مصراً عليه و يظهر الايمان تقية و نقل عن شرح

المقاصد ان الكافران كان مع اعترافه بنبوۃ النبي ﷺ و اظهاره شرائع الاسلام يبطن عقائد هي

الكفر بالاتفاق خصص باسم الزنديق. (شيخ زاده بحاشية تفسير بيضاوی ج ۲ ص ۱۳۲)

فا المراد بابطان الكفر ليس هو الكتمان من الناس بل المراد ان يعتقد بعض ما يخالف

عقائد الاسلام مع ادعائه اياه. (اكتاف المسلمین عربی ص ۱۳)

ان تسمیحات کی روشنی میں فرقہ باطنیہ زنادقہ اور طحیرین کی حقیقت ایک سی ہے عوان اور پیرائے ان

کے مختلف ہیں لیکن حکم ان سب کا ایک ہے اور وہ یہ کہ یہ سب کافر ہیں۔ حضرت مولانا انور شاہ صاحب لکھتے ہیں۔

تفسیر الزنادقة والالحد والباطنية و حکمها واحد و هو الکفار. (اكتاف المسلمین عربی ص ۱۲)

یہ کتاب اکتاف المسلمین شیخ الاسلام پاکستان مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی مصدقہ ہے اور مولانا عثمانیؒ کے

اس پر دستخط موجود ہیں۔

مرزا غلام احمد قادیانی نے ظل اور بروز کے پردے میں فرقہ باطنیہ کی تشکیل جدید کی ہے کسی عبارت میں

دوسرے معنی داخل کرنے تو درکنار اس نے ایک شخصیت میں دوسری شخصیت اترنے کا جو فلسفہ پیش کیا ہے اس میں

کوئی بات بھی اپنی جگہ نہیں رہ جاتی جملہ شرائع اسلام کی بنیادیں بل جاتی ہیں۔ مثلاً مرزا غلام احمد نے حضرت

عیسیٰ علیہ السلام کی شخصیت کے تین ظہور بتلائے ہیں۔

۱..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا پہلا ظہور جو مسیح ناصری کی شکل میں ہوا۔

۲..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا دوسرا ظہور جو حضور ﷺ کی شکل میں عرب میں ہوا۔

۳..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تیسرا ظہور جو غلام احمد کی شکل میں ہوا۔

۴..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آخری ظہور جو قہری صورت میں ہوگا۔

مرزا غلام احمد قادیانی نے اس بار بار ظہور کے لیے بروز اور حلول وغیرہ کے سب الفاظ استعمال کیے ہیں

جو باطنیہ کی ایجاد تھے قرآن و حدیث میں یہ الفاظ کہیں نہیں ملتے۔ یہ خالصتاً غیر اسلامی اور الحادی اصطلاحات ہیں

جنہیں کوئی قانونی حیثیت حاصل نہیں اور قرآن و حدیث اور فقہ میں ان کا کوئی وزن نہیں ہے۔

پھر مرزا غلام احمد نے یہ نظریہ بھی پیش کیا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضور ﷺ کی صورت میں دوسرا

ظہور چاہا اور پھر اپنے بارے میں دعویٰ کیا کہ میں حضور ﷺ کا بروز ہوں۔

قرآن و حدیث میں بروز و کمون کے ان باطنی سلسلوں کا کہیں ذکر نہیں یہ بیرونی فکر اسلام میں داخل کی

گئی ہے اس بیان کی تائید میں مرزا غلام احمد قادیانی کی یہ تحریرات گزارش کی جاتی ہیں۔

۱..... ”حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی خوبصورت اور دلی مشابہت کے لحاظ سے قریباً اڑھائی ہزار برس اپنی وفات کے

بعد پھر عبداللہ پر عبدالمطلب کے گھر میں جنم لیا اور محمد ﷺ کے نام سے پکارا گیا ﷺ۔“

(حاشیہ تریاق القلوب ص ۱۵۶ خزائن ج ۱ ص ۳۷۷)

۲..... ”حضرت مسیح علیہ السلام کو دو مرتبہ یہ موقع پیش آیا کہ ان کی روحانیت نے قائم مقام طلب کیا اڈل جب ان کے فوت ہونے پر چھ سو برس گزر گیا اور یہودیوں نے اس بات پر حد سے زیادہ اصرار کیا کہ وہ نعوذ باللہ مکار اور کاذب تھا..... جب باعلام الہی مسیح کی روحانیت جوش میں آئی اور اس نے ان تمام الزاموں سے اپنی برائت چاہی اور خدا تعالیٰ سے اپنا قائم مقام چاہا تب ہمارے نبی ﷺ مجبوت ہوئے..... مسیح ناصری کی روحانیت کا یہ پہلا جوش تھا جو ہمارے سید ہمارے مسیح خاتم الانبیاء ﷺ کے ظہور سے اپنی مراد کو پہنچا فالمدلہ پھر دوسری مرتبہ مسیح کی روحانیت اس وقت جوش میں آئی اور انھوں نے دوبارہ مثالی طور پر دنیا میں اپنا نزول چاہا..... وہ نمونہ مسیح ﷺ کا روپ بن کر مسیح موعود (مرزا) کہلایا کیونکہ حقیقت عیسویہ کا اس میں حلول تھا..... یہ وہ دقیق معرفت ہے جو کشف کے ذریعہ اس عاجز پر کھلی ہے..... جب پھر مسیح کی روحانیت سخت جوش میں آ کر جلدی طور پر اپنا نزول چاہے گی تب ایک قہری ہیبہ میں اس کا نزول ہو کر اس زمانہ کا خاتمہ ہو جائے گا۔ تب آخر ہوگا اور دنیا کی صف لپیٹ دی جائے گی اس سے معلوم ہوا کہ مسیح کی امت کی تالائق کروتوں کی وجہ سے مسیح کی روحانیت کے لیے یہی مقدر تھا کہ تین مرتبہ دنیا میں نازل ہو۔“

(آئینہ کمالات اسلام ص ۳۳۲ تا ۳۳۶ خزائن ج ۵ ص ایضا)

مرزا غلام احمد قادیانی نے اپنے میں صرف حضرت عیسیٰ کے نزول کا دعویٰ ہی نہیں کیا اپنے آپ کو حضور ﷺ کا بھی دوسرا بروز بتلایا مرزا غلام احمد قادیانی نے لکھا:

”وہ بروز محمدی جو قدیم سے موعود تھا وہ میں ہوں اس لیے بروزی رنگ کی نبوت مجھے عطا کی گئی اور اس نبوت کے مقابل پر اب تمام دنیا بے دست و پا ہے۔“

”اسی لحاظ سے میرا نام محمد اور احمد پڑا پس نبوت اور رسالت کسی دوسرے کے پاس نہیں گئی محمد کی چیز محمد کے پاس ہی رہی۔“

(ایک ظلی کا ازالہ ص ۱۱-۱۲ خزائن ج ۱۸ ص ۲۱۵-۲۱۶)

مرزا غلام احمد قادیانی کے پیرو قادیانی گروپ ہو یا لاہوری مرزا غلام احمد کو حضور ﷺ کا ہی بروز سمجھتے ہیں اور آپ نے جو عرب میں ظہور کیا وہ اس سے اس قادیانی ظہور کو کامل جانتے ہیں۔

مرزا قادیانی کی زندگی میں (البدرد قادیان ج ۲ شمارہ نمبر ۳۳، ۲۵، اکتوبر ۱۹۰۶ء) میں ان کے حق میں یہ اشعار شائع ہوئے۔

محمد دیکھنے ہوں جس نے اکمل
غلام احمد کو دیکھے قادیاں میں

مرزا غلام احمد قادیانی نے اپنے لیے اوتار ہونے کا بھی دعویٰ کیا یہ خالصتاً ہندوؤں کی ایک اصطلاح تھی مرزا غلام احمد لکھتے ہیں:

”اس وقت خدا نے جیسا کہ حقوق عباد کے تلف کے لحاظ سے میرا نام مسیح رکھا اور مجھے خو اور بو اور رنگ اور روپ کے لحاظ سے حضرت مسیح کا اوتار کر کے بھیجا ایسا ہی اس نے حقوق خالق کے تلف کے لحاظ سے میرا نام محمد اور احمد رکھا اور مجھے تو حید پھیلانے کے لیے تمام خو اور بو اور رنگ اور روپ اور جامہ محمدی پہنا کر حضرت محمد ﷺ کا اوتار بنا دیا سو میں ان معنوں میں عیسیٰ مسیح بھی ہوں اور محمد مہدی بھی..... یہ وہ طریق ظہور ہے جس کو اسلامی اصطلاح میں بروز کہتے ہیں۔“

(ضمیمہ رسالہ جہاد ص ۶ خزائن ج ۱ ص ۲۸)

بروز ہرگز ہرگز کوئی اسلامی اصطلاح نہیں ہے نہ احادیث نبویہ اور آثار صحابہ میں کہیں اس کا ذکر ملتا ہے مگر مرزا غلام احمد اس بروز میں اتنے کھوئے ہوئے تھے کہ وہ اس کے بغیر اسلام کو ہی مکمل نہیں جانتے۔

مرزا قادیانی ایک بحث میں لکھتے ہیں:

”اس خیال سے مسئلہ بروز کا انکار لازم آتا ہے اور وہ انکار ایسا خطرناک ہے کہ اس سے اسلام ہی ہاتھ سے جاتا ہے تمام ربانی کتابیں اس مسئلہ بروز کی قائل ہیں (کیا یہ قرآن پر افتراء نہیں) خود حضرت مسیح نے بھی یہی تعلیم سکھائی اور احادیث نبویہ میں بھی اس کا بہت ذکر ہے اس لیے اس کا انکار سخت جہالت ہے اور اس طرح سے خطرہ سلب ایمان ہے۔“

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ قادیانی تحریک باطنیہ کے خلاف اسلام حلول و بروز کے تصورات پر مبنی ہے اگر اسے قانونی شکل نہ دی جاتی تو اس کی بعض صوفیوں کی واردات کے انداز میں تاویل کر لی جاتی لیکن مرزا قادیانی نے اپنے تصورات پر نہ صرف ایک نئی امت کی تشکیل کی بلکہ خدا تک کو اپنے اندر اترا بتایا اپنے زمین و آسمان نئے بتائے اور اس الحادی راہ سے ایک پورے کا پورا نیا مذہب بنا ڈالا۔

مرزا غلام احمد قادیانی نے لکھا ہے:

”وجدت قدرته و قوته تفور فی نفسی والوہیة تتمرج فی روحی وضریت حول قلبی سواد قات الحضرة..... دخل ربی علی وجودی وکان کل غضبی وحلمی و حلوی و مری و حرکتی و سکونی منه و بینما انا فی هذه الحالة کنت اقول انا نرید نظاماً جدیداً سماء جدیدة وارضاً جدیدة فخلقت السموت والارض.“ (آئینہ کمالات اسلام ص ۵۶۳، ۵۶۵ خزائن ج ۵ ص ایضا)

”اور میں نے دیکھا اس کی قدرت اور قوت مجھ میں جوش مارتی ہے اور اس کی الوہیت مجھ میں موجزن ہے حضرت عزت کے خیمے میرے دل کے چاروں طرف لگائے گئے..... خدا تعالیٰ میرے وجود میں داخل ہو گیا اور میرا غضب اور علم اور تخیل شیرینی اور حرکت و سکون سب اسی کا ہو گیا اور اس حالت میں میں یوں کہہ رہا تھا کہ ہم ایک نیا نظام اور نیا آسمان اور نئی زمین چاہتے ہیں سو میں نے پہلے تو آسمان اور زمین کو اجمالی صورت میں پیدا کیا۔“

(کتاب البریہ ص ۸۶ خزائن ج ۱۳ ص ۱۰۴)

مرزا غلام احمد قادیانی نے ظل و بروز اور تجلی و حلول کے انہی سایوں میں اپنے مذہب کا ایک پورا نظام جدید ترتیب دیا پرانے باطنیہ کی طرح نئے ملاحظہ میدان میں آئے اور انھوں نے ضروریات دین میں وہ تاویلیں کیں جن سے ان کے اصل اسلامی معنی کا انکار ہو گیا۔ یہ لوگ بایں طور کہ عنوان اسلام کا کھلا انکار نہیں کرتے لیکن بعض ضروریات دین کو جدید معنی پہناتے ہیں اور ان کے اصل معنی کا انکار کرتے ہیں مسلمانوں سے نکل گئے قادیانیوں کے مسلمانوں سے جملہ اختلافات سب اسی الحاد کے سایہ میں مرتب ہوئے ہیں اور اسی لیے جمیع اہل اسلام انھیں اپنے سے جدا ایک علیحدہ امت سمجھتے ہیں اور یہ بھی اپنے آپ کو مسلمانوں سے ہر بات میں علیحدہ جانتے ہیں۔ مرزا غلام احمد قادیانی کے بیٹے مرزا بشیر محمود لکھتے ہیں کہ مرزا غلام احمد قادیانی نے کہا تھا:

”یہ غلط ہے کہ دوسرے لوگوں سے ہمارا اختلاف صرف وفات مسیح یا چند اور مسائل میں ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی ذات، رسول کریم، قرآن، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ ایک ایک چیز میں ہمیں ان سے اختلاف ہے۔“

(روزنامہ افضل قادیان ج ۱۹ نمبر ۱۳، ۳۰ جولائی ۱۹۳۱ء)

لہذا روزانہ کا وجود کلمے کافروں اور دیگر اہل ذمہ سے زیادہ خطرناک ہے ان کے الحاد کا تختہ مشق قرآن و حدیث ہوتے ہیں انھیں احسان و مرؤت کے طور پر اگر کچھ حقوق دیے جائیں تو ان کی تعین میں یہ باتیں الہام فلاہم کے طور پر رکھنی ہوں گی۔

- ۱..... قرآن وحدیث کو ان کا تحتہ مشق بننے سے کیسے بچایا جا سکتا ہے۔
- ۲..... مسلمانوں کو ان کے عقائد و نظریات کے زیر اثر آنے سے کیسے بچایا جا سکتا ہے۔
- ۳..... بیرون ملک دشمن اسلام طاقتوں سے ان کی دوستی کو کیسے روکا جا سکتا ہے اور اس کے خطرناک نتائج سے ملک کو کیسے بچایا جا سکتا ہے۔

ان تین مشکلات پر قابو پانے کے بعد ان کے دنیوی اور مذہبی حقوق طے کیے جا سکتے ہیں اور اگر یہ مسلمانوں کی عائد کردہ شرطوں کو تسلیم کر لیں تو مسلمان انہیں ان کے جان و مال کی حفاظت کا ذمہ دے سکتے ہیں اس صورت میں ان کے جان و مال کی حفاظت مسلمانوں کے ذمہ ہوگی۔ بایں ہمہ یہ اہل ذمہ کے سے پورے حقوق نہ پاسکیں گے دوسرے اہل ذمہ اپنے مذہبی معاملات میں مسلمانوں کے ساتھ کسی مقام اشتہاء میں نہیں نہ وہ اپنی تبلیغ اشاعت میں قرآن وحدیث پر کوئی طہرانہ مشق کرتے ہیں لیکن قادیانی الحاد کی ضرب براہ راست مسلم معتقدات پر آتی ہے اس لیے ان میں اور عام اہل ذمہ میں فرق کرنا ضروری ہے۔

اسلام میں طہر کی سزا اسلامی سوسائٹی میں زندق اور طہر کا وجود ناقابل برداشت ہے مسلمانوں کے لیے زنادقہ کا وجود ایک مستقل خطرہ اور مسلمانوں کے دین و ایمان پر ایک ہمیشہ کے لیے لٹکنے والی تلوار ہے۔

ظاہر ہے کہ مسلمان ایسے مشتبہ ماحول میں ہمیشہ کی زندگی بسر نہیں کر سکتا حضرت علیؑ کی خدمت میں کچھ زندق لائے گئے تو آپؑ نے ان پر سزائے موت کا حکم دیا اور انہیں آگ میں ڈلوا دیا۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے ان کے اس طریق سزا سے اختلاف فرمایا۔

(مشکوٰۃ ص ۳۰۷ باب قتل اہل الردۃ عن البخاری)

قادیانیوں کو اگر اہل ذمہ کے سے حقوق دیے جائیں تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ سلطنت اسلامی عقیدہ ختم نبوت کی بھی حفاظت کرے اور یہ اس پر فرض ہے اور اس کے ساتھ ساتھ وہ عقیدہ انکار ختم نبوت کی حفاظت بھی اپنے ذمہ لے اور یہ کھلا تعارض ہے ہاں اگر انکار ختم نبوت کا عقیدہ ان کے اپنے دائرہ کار تک محدود رہے اور اس کے عام ہونے کے جملہ احتمالات و مواقع سب بند کر دیے جائیں تو پھر اس میں تعارض نہیں رہتا۔ سربراہ مملکت اسلامی کے اس آرڈیننس کے باوجود اگر یہ لوگ اپنی الحادی تبلیغ مسلمانوں میں جاری رکھیں اور قرآن وحدیث ان کے فاسد نظریات کا برابر تحتہ مشق بنے رہیں تو پھر یہ حربی کا فر قرار پائیں گے اور انہیں ان کے غلط نظریات کی حفاظت کا ذمہ نہ دیا جائے گا قرآن کریم میں حربی کافروں کی سزا یہ بیان کی گئی ہے۔

انما جزاء الذین یحاربون اللہ ورسولہ و یسعون فی الارض فسادا ان یقتلوا او یصلبوا او تقطع ایدیہم و ارجلہم من خلاف او ینفوا من الارض. (المائدہ ۳۳) ”بے شک ان لوگوں کی سزا جو لڑائی کرتے ہیں اللہ اور اس کے رسول سے اور دین میں فساد پھیلانے کی سعی کرتے ہیں یہ ہے کہ انہیں قتل کیا جائے یا سولی چڑھایا جائے یا ان کے ہاتھ اور پاؤں مخالف جانب سے کاٹ دیے جائیں یا انہیں اس (اسلامی) زمین سے جلا وطن کر دیا جائے گا۔“

امام بخاری کی رائے یہ ہے کہ یہ آیت کفار و مرتدین کے بارے میں ہے مگر حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں ذہب جمہور الفقہاء الی انہا نزلت فیمن خرج من المسلمین یسعی فی الارض فسادا و یقطع الطریق وهو قول مالک والشافعی والکوفیین..... عن اسمعیل القاضی ان ظاہر القرآن وما مضی علیہ عمل المسلمین یدل علی ان الحدود المذکورہ فی ہذہ الآیۃ نزلت فی المسلمین.

(فتح الباری ج ۱۲ ص ۹۸ کتاب الحاربین من اہل الکفر والردۃ)

”جمہور فقہاء اس طرف گئے ہیں کہ یہ ان لوگوں کے بارے میں ہے جو مسلمانوں میں سے نکلے اور مسلمانوں میں فساد پھیلانے اور راہ کاٹنے کے لیے خروج کیا۔ امام مالک، امام شافعی اور اہل کوفہ کی بھی یہی رائے ہے..... اسماعیل قاضی کہتے ہیں کہ ظاہر قرآن اور جس پر مسلمانوں کا تعامل رہا۔ یہی ہے کہ یہ آیت مسلمانوں کے بارے میں ہی اتری ہے۔“

خدا کی احکام سے براہ راست ٹکرائے گئے کو قرآن کریم نے البقرہ ۲۷۹ میں فاڈنوا بحوب من اللہ ورسولہ کے الفاظ میں ذکر کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہاں صرف میدانی بغاوت مراد نہیں عقائد کی میلانی بغاوت بھی اس میں شامل ہے۔ مبنائی میں فساد پھیلانے والوں اور معانی میں فساد پھیلانے والوں ہر دو طبقوں کو یہ آیت شامل ہوگی۔

شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں۔ ”الفاظ کو عموم پر رکھا جائے تو مضمون زیادہ وسیع ہو جاتا ہے آیت کی جو شان نزول احادیث صحیحہ میں بیان ہوئی ہے وہ بھی اسی کو مقتضی ہے کہ الفاظ کو عام رکھا جائے اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کرنا زمین میں فساد اور بدامنی پھیلانا یہ دو لفظ ایسے ہیں جن میں کفار کے حملے وارتداد کا فتنہ، رہزنی اور ڈکیتی ناحق قتل، نہب، مجرمانہ سازشیں مغویانہ پراپیگنڈہ سب داخل ہو سکتے ہیں اور ان میں سے ہر جرم ایسا ہے جس کا ارتکاب کرنے والا چار سزاؤں میں سے جو آگے مذکور ہیں کسی نہ کسی سزا کا ضرور مستحق ہوتا ہے۔ (حاشیہ ترجمہ شیخ الہند ص ۱۳۶ سورۃ المائدہ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی)

صدر پاکستان کے جاری کردہ اس آرڈیننس کے باوجود جو قادیانی اپنے خلاف اسلام نظریات و عقائد کی کھلی تبلیغ سے نہرکیں اور مسلمانوں میں ان خلاف اسلام نظریات کا برابر پرچار کرتے رہیں وہ حربی کافر ہیں اور جو ایسا نہ کریں اپنے نظریات و عقائد کو اپنے تک محدود رکھیں وہ طہدین اور زنادقہ ہیں اور حکم دونوں کا ایک نہیں جو طہدین اپنے نظریات اپنے تک محدود رکھیں انھیں احسان اور مروت کے طور پر کچھ حقوق دیے جاسکتے ہیں۔

زندیق اور مرتد میں فرق جس زندیق اور طہد پر پہلے ایسا وقت گزرا ہو جب وہ مسلمان تھا اور اس کے بعد وہ اسلام کے ان عقائد سے پھرا اور زندقہ والحاد کا مرتکب ہوا تاہم اس نے اسلام کا کھلا انکار نہیں کیا کفر تاویل کی راہ سے وہ حدود اسلام سے نکلا ایسا شخص زندیق ہی ہے اور مرتد بھی اور اگر اس پر دور اسلام کچھ بھی نہیں گزرا وہ زندیق ہوگا مرتد نہیں۔ اور اگر نابالغ ہو تو والدین کے مذہب پر ان کے حکم میں آئے گا۔

زندیق اور طہد کا حکم امام ابوحنیفہؒ کے ہاں تو طہد و زندیق اس درجہ مجرم ہے کہ اگر وہ پکڑا گیا اور پھر وہ توبہ کرنے لگا تو اس کی توبہ قبول نہ کی جائے گی حضرت امام فرماتے ہیں:

القتلوا الذلذیق سراً فان توبه لا تصرف. (احکام القرآن لابی البصام ج ۱ ص ۵۱)

زندیق اور مرتد کا حکم شرعاً ایک ہے جو لوگ پہلے مسلمان تھے اور پھر قادیانی ہوئے تو وہ مرتد بھی ہیں اور زندیق بھی اور جو لوگ ان زنادقہ و طہدین کے ہاں پیدا ہوئے یا وہ پہلے ہندو یا عیسائی تھے اور پھر قادیانی ہوئے تو وہ زندیق و طہد تو ہیں لیکن مرتد نہیں۔ اگر وہ اپنے آپ کو کلمہ گو کہیں تو اس کا اعتبار نہ کیا جائے۔ وہ قطعاً اہل قبلہ میں نہیں رہتے۔ امام محمد فرماتے ہیں:

من انکر ہشیا من شرائع الاسلام فقد بطل قول لا الہ الا اللہ. (شرح سیر کبیر ج ۵ ص ۳۶۸)

”جس نے شرائع اسلام میں سے کسی ایک چیز کا بھی انکار کیا اس نے اپنے کلمہ گو ہونے کو باطل کر لیا۔“

قادیانیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دینا قادیانی جب شرعاً زندیق اور مرتد ہیں اور اسلام مرتد اور زندیق کے وجود کو برداشت نہیں کرتا تو سوال یہ ہے کہ انہیں غیر مسلم اقلیت قرار دے کر انہیں جان و مال کی حفاظت کا ذمہ دینا شرعاً کیسے جائز اور درست ہو سکتا ہے؟ جواب یہ ہے کہ اصلاً تو یہ لوگ واقعی مرتد اور زندیق ہیں لیکن اس میں بھی شبہ نہیں کہ ان میں ایسے لوگ بھی ہوں گے جو شخص انگریزی مرآت کے زیر سایہ ان میں ملے اور وہ اسلام کے متواتر تقاضوں سے ناواقف یا غافل تھے۔ پھر انگریزی اقتدار کے زیر سایہ ان کی مقدار اور بڑھتی گئی اب انہیں اسلامی مروت و احسان کے تحت ایک غیر مسلم اقلیت کے طور پر اگر برداشت کر لیا جائے تو ہو سکتا ہے انہیں پھر سے اسلام اور قادیانیت کا مطالعہ کرنے کا موقع ملے اور کچھ لوگ ان میں سے پھر صرف اسلام میں لوٹ آئیں۔ مسلم سربراہ یا مسلمانوں کی قومی اسمبلی اس تالیف قلب پر اگر انہیں سزائے موت نہ دے اور کچھ وقت کے لیے ان کو موع دے کہ وہ پھر سے اسلام یا قادیانیت میں سے کسی ایک کا اپنے لیے انتخاب کر لیں تو اس عبوری دور میں ان پر حکم زندیق جاری نہ کرنے کی بھی اسلام میں گنجائش ہے۔

حضرت امام بخاریؒ نے خوارج کو اس بات کا ملزم ٹھہراتے ہوئے کہ وہ متواتر اسلام سے نکل گئے ہیں۔ صحیح بخاری میں اس پر یہ باب باندھا ہے۔ قتل من ابی قبول الفرائض وما نسبوا الی الردة اس میں اس بات کا بیان ہے کہ جو شخص فرائض اسلام میں سے کسی کا انکار کر دے اس پر حکم قتل دیا جائے۔ اس کے ایک باب کے بعد پھر یہ باب باندھا ہے۔ باب قتل الخوارج والملحدین بعد اقامة الحجۃ علیہم۔ اور پھر اس کے ایک باب بعد یہ باب باندھا ہے۔

باب من ترک قتال الخوارج للثالف وان لا ینفر الناس منه حافظ ابن حجر عسقلانی اس کے تحت لکھتے ہیں۔

قال المهلب الثالف انما كان في اول الاسلام اذا كانت الحاجة ماسة اليه لدفع مضرتهم فاما اليوم فقد اعلى الله الاسلام فلا يجب الثالف الا ان ينزل بالناس جميعهم حاجة لذلك فلاما الوقت ذلك.

(فتح الباری ج ۱۲ ص ۲۵۸)

”مہلب کہتے ہیں کہ یہ تالیف قلب ابتدائے اسلام میں تھا جب مسلمانوں کو دفع مضرت کے لیے اس کی ضرورت تھی لیکن اب جبکہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کو بلندی بخشی ہے۔ یہ تائف واجب نہ رہا (جواز میں بحث نہیں ہے) مگر جبکہ تمام لوگ اس کی ضرورت محسوس کریں پھر امام وقت ایسا کر سکتا ہے۔“

بعض علماء نے اس ترک قتال کو مفرد سے خاص کیا ہے اور لکھا ہے۔

والجميع اذا اظهر واراہيم و نصبوا للناس القتال و جب قتالہم وانما ترک النبی ﷺ قتل المذكور لانه لم یکن ظہر ما یستدل به علی ماوراء خلو قتل من ظاہرہ الصلاح عند الناس قبل استحکام امر الاسلام و رسوخہ فی القلوب لنعزم عن الدخول فی الاسلام و اما بعدہ فلا یجوز ترک قتالہم.

(فتح الباری ج ۱۲ ص ۲۵۸)

”اور وہ جب گروہ کی صورت میں ایک رائے دیں اور لوگوں کے خلاف برسریکار ہوں تو ان سے قتال واجب ہے اور آنحضرت ﷺ نے جب اسے قتل نہ کیا تو یہ اس لیے تھا کہ جو لوگ اس کے پیچھے تھے ان کے سامنے بات ظاہر نہ ہو سکتی تھی کہ وہ کس لیے مارا گیا۔ اگر کوئی ایسا شخص استحکام اسلام اور اسلام کے دلوں میں راسخ ہونے سے پہلے مارا جائے کہ اس کا ظاہر لوگوں کے ہاں اچھا ہو تو یہ بات ان دوسرے لوگوں کو اسلام میں داخل ہونے

سے روک بنے گی لیکن ان حالات کے بدلنے کے بعد ان کا ترک قتال بشرطیکہ اس کی طاقت ہو جائز نہیں۔ اگر وہ اپنے عقائد کا کھلا اقرار کرتے ہوں جماعت مسلمین کو چھوڑ چکے ہوں اور آئندہ کرام کی مکمل مخالفت کر رہے ہوں۔ اس کے بعد علامہ عینی لکھتے ہیں۔

قلت وليس في الترجمة ما يخالف ذلك الا انه اشار الى انه لو اتفقت حالة مثل حالة المذكورة فاعتقدت فرقة مذهب الخوارج مثلاً ولم ينصبوا حرباً انه يجوز الامام الاعراض عنهم اذا راى المصلحة في ذلك.

(عمدة القاری بشرح صحیح البخاری ج ۱۵ ص ۲۳۵)

”میں کہتا ہوں امام بخاری کے ترجمہ الباب میں کوئی ایسی بات نہیں جو اس کے خلاف ہو۔ ہاں ایک اشارہ یہ ہے کہ اگر کبھی ایسی حالت اتفاقاً پیش آ جائے جو ان حالات سے ملتی جلتی ہو اور ایک طبقہ خوارج جیسے عقائد اختیار کر لے اور مسلمانوں سے نہ لڑے تو ان سے امام وقت کو اگر اس میں وہ مصلحت دیکھے نرمی کرنا اور درگزر کرنا جائز ہوگا۔ ان مصالحوں کے پیش نظر پاکستان کی قومی اسمبلی کے فیصلے سے سربراہ مملکت اسلامی کو حق پہنچتا ہے کہ وہ تالیف قلب کے طور پر ترک قتال کی پالیسی کو اپنائیں اور انہیں زندگی کا حق دیں اور انہیں اقلیت تسلیم کر لیں۔ لیکن یہ رعایت ان کے ساتھ اسی حد تک برتی جاسکتی ہے کہ وہ جارحیت نہ کریں۔ مسلمانوں میں اپنے عقائد و نظریات کی تبلیغ نہ کریں۔ مسلمانوں کے شعائر اسلام میں دخل نہ دیں اور اپنی مذہبی آزادی کو اپنے گھروں اور اپنے حلقوں تک محدود رکھیں جب تک وہ ان باتوں کی پابندی نہ کریں۔ مسلمانوں پر ان کے جان و مال کی حفاظت کی ذمہ داری نہ ہوگی۔“

زنادقہ و لحدین کو موقع دینا کہ وہ پھر اسلام کی طرف لوٹ سکیں۔ یہ اسی صورت میں ہے کہ ان کے مسلمان ہونے کی کچھ امید بندھی ہو اس کے سوا مرتدین سے مصالحت کی کوئی صورت نہیں۔ علامہ ابن نجیم لکھتے ہیں:

ای نصالح المرتدین حتی ننظر فی امورهم لان الاسلام مرجو منهم فجاز تاخیر قتالهم طمعاً فی اسلامهم ولا ناخذ علیہ مالا لانه لا يجوز اخذ الجزية منهم و ان اخذه لم یرده لانه مال غیر معصوم.

(المحررات ج ۵ ص ۸۰ کتاب السیر)

”مرتدین سے مصالحت اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ ہم ان کے معاملات کا جائزہ لیں ان سے اسلام لانے کی امید ہو تو اس صورت میں ان کے قتال میں تاخیر روا ہوگی کہ ان کے مسلمان ہونے کی امید ہو ہم ان سے کوئی رقم بھی نہ لیں گے کیونکہ مرتدین سے جزیہ لینا جائز نہیں۔ اور اگر لے لیا ہو تو اسے واپس نہ کیا جائے گا کیونکہ مرتد کا مال غیر معصوم ہے (اس کی حفاظت کی کوئی ذمہ داری نہیں)“

مرزا غلام احمد اور اس کے پیروؤں کی تحریروں سے یہ بات واضح ہو گئی کہ قادیانی (لاہوری گروہ) ہو یا قادیانی (زنادقہ و لحدین) ہیں اور کچھ مرتدین بھی ہیں۔ مگر مسلمانوں کو پھر بھی حق پہنچتا ہے کہ وہ ان کے ساتھ احسان و مروت برتتے ہوئے ان پر ان کی اصل سزا نافذ نہ کریں اور دیگر دینی اور ملکی مصالحوں کے پیش نظر انہیں عبوری طور پر غیر مسلم اقلیت کے حقوق دیں اور امید رکھیں کہ شاید وہ آہستہ آہستہ اسلام کی طرف جھکتے لگیں۔ ہاں یہ شرط ہے کہ اس اجازت سے نہ کتاب و سنت کی عظمت پامال ہو اور نہ مسلمانوں کے شعائر و افراد کو کسی قسم کا کوئی خطرہ ہو یا نقصان پہنچے۔ اگر یہ مسلمانوں کو اپنے عقائد پر لانے میں برابر کوشاں رہیں اور ان کا کھلا اظہار کریں۔ کفر کی مکمل تبلیغ کریں تو پھر یہ کافر حربی کے حکم میں ہوں گے اور اس صورت میں یہ کسی رعایت کے مستحق نہیں۔

www.ahnafmedia.com

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
مَنْ آتَىٰ سِرِّي سَلَّمَ حَتَّىٰ يَمُوتَ بِسَلَامٍ
وَمَنْ آتَىٰ سِرِّي سَلَّمَ حَتَّىٰ يَمُوتَ بِسَلَامٍ

گستاخ رسول کی سزا قتل

مولانا سید احمد سعید کاظمی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بلسلسلہ شریعت پیشین در توہین رسالت

بعدالت جناب چیف جسٹس، وفاقی شرعی عدالت پاکستان
بیان من جانب: سید احمد سعید کاشفی صدر مرکزی جماعت اہلسنت،
پاکستان و شیخ الحدیث مدرسہ عربیہ اسلامیہ انوار العلوم ملتان

محترم محمد اسحاق قریشی سینیئر ایڈووکیٹ سپریم کورٹ پاکستان لاہور، نے بنام اسلامی جمہوریہ پاکستان تعزیرات پاکستان کی دفعہ نمبر ۲۹۵ الف اور دفعہ ۲۹۸ الف کے خلاف شرعی عدالت میں ایک درخواست دائر کی ہے۔ جہاں تک ابانت رسالت اور توہین و تنقیص نبوت سے اس درخواست کا تعلق ہے، میں اس سے پوری طرح متفق ہوں اور دلائل شرعیہ (کتاب و سنت، اجماع امت اور تصریحات علماء دین) کے مطابق میں اس کی مکمل تائید اور حمایت کرتا ہوں۔ اس سلسلے میں میرا تفصیلی بیان درج ذیل ہے:

کتاب و سنت، اجماع امت اور تصریحات ائمہ دین کے مطابق توہین رسول کی سزا صرف قتل ہے۔ رسول کی صریح مخالفت توہین رسول ہے۔ قرآن مجید نے اس جرم کی سزا قتل بیان کی ہے۔ اسی بنا پر کافروں سے قتال کا حکم دیا گیا۔ قرآن مجید میں ہے۔

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ شَاقُّوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ (انفال ۱۳) یہ (یعنی کافروں کو قتل کرنے کا حکم) (مدارک التزیل ج ۲ ص ۷۴ خان ج ۲ ص ۱۸۴) اس لیے ہے کہ انھوں نے اللہ اور اس کے رسول کی صریح مخالفت کر کے ان کی توہین کا ارتکاب کیا۔ توہین رسول کے کفر ہونے پر بکثرت آیات قرآنیہ۔ شاہد ہیں مثلاً وَلَیْنِ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُوْلُنَّ اِنَّمَا كُنَّا نَخُوْضُ وَنَلْعَبُ فَاِنَّ اِبْرٰهٖمَ وَرَسُوْلَهٗ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤْنَ لَا تَعْتَلِبُوْا۟ۤ اَلَمْ تَكْفُرْتُمْ بَعْدَ اٰیٰتِنَاۙ كُفْرًا كَبُوْرًا (۲۵-۲۶) ”اور اگر آپ ان سے پوچھیں تو وہ ضرور کہیں گے ہم تو صرف ہنسی مذاق کرتے تھے۔ آپ (ان سے) کہیں، کیا تم اللہ اور اس کی آجوں اور اس کے رسول کے ساتھ ہنسی مذاق کرتے ہو۔ کوئی عذر نہ کرو۔ بے شک ایمان کے بعد تم نے کفر کیا۔“

مسلمان کہلانے کے بعد کفر کرنے والا مرتد ہوتا ہے اور از روئے قرآن مرتد کی سزا صرف قتل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: قُلْ لِلْمُخَلَّفِيْنَ مِنَ الْاَعْرَابِ سَتُدْعُوْنَ اِلٰی قَوْمِ اُولٰٓئِیْ نَاسٍ حٰدِیْدٍ تَقَاتِلُوْنَ نَهْمُ اَوْ يُسَلِّمُوْنَ (الاح ۱۶) ”اے رسول ﷺ پیچھے رہ جانے والے دیہاتیوں سے فرما دیجئے، عنقریب تم سخت جنگ کرنے والوں کی طرف بلائے جاؤ گے۔ تم ان سے قتال کرتے رہو گے یا وہ مسلمان ہو جائیں گے۔“ یہ آیت مرتدین اہل یمامہ کے حق میں بطور اخبار بالغیب نازل ہوئی۔ اگرچہ بعض علما نے اس مقام پر فارس و روم وغیرہ کا ذکر بھی کیا ہے، لیکن حضرت رافع بن خدیجؓ کی حسب ذیل روایت نے اس آیت کو مرتدین بنی حنیفہ (اہل یمامہ) کے حق میں متعین کر دیا۔

عن رافع بن خدیج انا كنا فقراء هذه الایة فیما مضى ولا نعلم من هم حتى دعا ابو بكر الى قتال بنی حنیفة فعلمنا انهم اریدوا بها. (روح المعانی ج ۲۶ ص ۹۳ البحر المحیط ج ۸ ص ۱۳۳) ”حضرت رافع بن خدیج“ فرماتے ہیں کہ گزشتہ زمانے میں ہم اس آیت کو پڑھا کرتے تھے اور ہمیں معلوم نہ تھا کہ وہ کون لوگ ہیں۔ یہاں تک کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے (مرتدین) بنی حنیفة (اہل یمانہ) کے قتال کی طرف مسلمانوں کو بلایا۔ اس وقت ہم سمجھے کہ اس آیت کریمہ میں یہ مرتدین ہی مراد ہیں۔“

ثابت ہوا کہ اگر مرتد اسلام نہ لائے تو از روئے قرآن اس کی سزا قتل کے سوا کچھ نہیں۔ قتل مرتد کے بارے میں متعدد احادیث وارد ہیں۔ اختصار کے پیش نظر صرف ایک حدیث پیش کی جاتی ہے:

انہی علیٰ ہز دنیاقة فاحرقہم (وفی روایة ابی داؤد) ان علیا احرق ناسا ناسا ارتدوا عن الاسلام فبلغ ذلك ابن عباس فقال لو كنت انما لم احرقہم لنہی رسول اللہ ﷺ لا تعذبوا بعدذاب اللہ ولقتلہم لقول رسول اللہ ﷺ من بدل دینہ فاقولہ. (بخاری ج ۲ ص ۱۰۲۳ ابی داؤد ج ۲ ص ۱۳۸) ”حضرت علیؓ کے پاس (مرتد ہو جانے والے) زندیق لوگ لائے گئے تو آپ نے انہیں جلادیا۔ اس کی خبر حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو پہنچی، تو انہوں نے فرمایا، اگر (آپ کی جگہ) میں ہوتا، تو انہیں نہ جلاتا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کے عذاب کے ساتھ کسی کو عذاب نہ دو، اور میں انہیں قتل کرا دیتا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جو (مسلمان) اپنے دین سے پھر جائے، اسے قتل کر دو۔“

قتل مرتد کے بارے میں صحابہ کا طرز عمل

صدیق اکبرؓ نے مسند خلافت پر بیٹھے ہی جس شدت کے ساتھ مرتدین کو قتل کیا، محتاج بیان نہیں۔ صحابہ کرامؓ کے لیے مرتد کو زندہ دیکھنا ناقابل برداشت تھا۔ حضرت ابوموسیٰ اشعرئیؓ اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما دونوں رسول اللہ ﷺ کی طرف سے یمن کے دو مختلف حصوں پر حاکم تھے۔ ایک دفعہ حضرت معاذ بن جبلؓ حضرت ابوموسیٰ اشعرئیؓ سے ملاقات کے لیے آئے۔ ایک بندھے ہوئے شخص کو دیکھ کر انہوں نے پوچھا، یہ کون ہے؟ ابو موسیٰ اشعرئیؓ نے فرمایا:

كان يهوديا فاسلم ثم تهود قال اجلس قال لا اجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله ثلاث مرات فامر به فقتل. (بخاری باب حکم المرتد ج ۲ ص ۱۰۲۳ ابی داؤد کتاب الحدود ج ۲ ص ۱۳۸)

”یہ یہودی تھا۔ مسلمان ہونے کے بعد پھر یہودی (ہو کر مرتد) ہو گیا۔ حضرت ابوموسیٰ اشعرئیؓ نے حضرت معاذ بن جبلؓ کو بیٹھنے کے لیے کہا۔ انہوں نے تین بار فرمایا: جب تک اسے قتل نہ کر دیا جائے، میں نہیں بیٹھوں گا۔ (قتل مرتد) اللہ اور اس کے رسول کا فیصلہ ہے چنانچہ حضرت ابوموسیٰ اشعرئیؓ کے حکم سے اسے اسی وقت قتل کر دیا گیا۔“

گستاخ رسول کا قتل غلاف کعبہ سے لپٹے ہوئے توہین رسول کے مرتکب مرتد کو مسجد حرام میں قتل کرنے کا حکم رسول اللہ ﷺ نے دیا۔ حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ فتح مکہ کے دن رسول اللہ ﷺ مکہ مکرمہ میں تشریف فرما تھے۔ کسی نے حضور ﷺ سے عرض کی، حضور ﷺ! (آپ کی شان میں توہین کرنے والا) ابن نخل کعبہ کے پردوں سے لپٹا ہوا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اقولہ“ اسے قتل کر دو۔“

(بخاری باب دخول الحرم ج ۱ ص ۲۳۹ بخاری باب ابن رکن النبی ﷺ ج ۲ ص ۶۱۴)

یہ عبداللہ بن حنظل مرتد تھا۔ ارتداد کے بعد اس نے کچھ ناحق قتل کیے، رسول اللہ ﷺ کی جگو میں شعر کہہ کر حضور ﷺ کی شان میں توہین و تنقیص کیا کرتا تھا۔ اس نے دو گانے والی لوٹڑیاں اس لیے رکھی ہوئی تھیں کہ وہ حضور ﷺ کی جگو میں اشعار گایا کریں۔ جب حضور ﷺ نے اس کے قتل کا حکم دیا تو اسے غلاف کعبہ سے باہر نکال کر باندھا گیا اور مسجد حرام میں مقام ابراہیم اور زم زم کے درمیان اس کی گردن ماری گئی۔

(فتح الباری ج ۸ ص ۱۳ باب ابن رکن النبی الراجیۃ یوم الفتح)

صحیح ہے کہ اس دن ایک ساعت کے لیے حرم مکہ کو حضور ﷺ کے لیے حلال قرار دے دیا گیا تھا، لیکن بالخصوص مسجد حرام میں مقام ابراہیم اور زم زم کے درمیان اس کا قتل کیا جانا اس بات کی دلیل ہے کہ گستاخ رسول باقی مرتدین سے بدرجہا بدتر و بدحال ہے۔

اجماع امت قال محمد بن سخنون اجمع العلماء ان شاتم النبی ﷺ المتنقص له كافٍ والوعيد جار عليه بعذاب الله له و حكمه عند الامة القتل ومن شك في كفره وعذابه كفر. (الشفاء باب ما هو في حقه ﷺ ج ۲ ص ۱۹۰) ”محمد بن سخنون نے فرمایا، علماء امت کا اجماع ہے کہ نبی کریم ﷺ کو گالی دینے والا حضور ﷺ کی توہین کرنے والا کافر ہے اور اس کے لیے اللہ تعالیٰ کے عذاب کی وعید جاری ہے اور امت کے نزدیک اس کا حکم قتل ہے۔ جو اس کے کفر اور عذاب میں شک کرے، کافر ہے۔“

۲..... وقال ابو سليمان الخطابي لا اعلم احدا من المسلمين اختلف في وجوب قتله اذا كان مسلماً. (الصارم المسلول باب قتل ساب النبي ﷺ ص ۷ الشفاء ج ۲ ص ۱۹۰) ”امام ابوسليمان الخطابي نے فرمایا، جب مسلمان کہلانے والا نبی ﷺ کے سب کا مرتکب ہو تو میرے علم میں کوئی ایسا مسلمان نہیں جس نے اس کے قتل میں اختلاف کیا ہو۔“

۳..... واجمعت الامة على قتل متنقصه من المسلمين وسابه.

(الشفاء باب فيمن تنقصه او سبه عليه السلام ج ۲ ص ۱۸۶)

”اور امت کا اجماع ہے کہ مسلمان کہلا کر حضور ﷺ کی شان میں سب اور تنقیص کرنے والا قتل کیا جائے گا۔“

۴..... قال ابو بكر بن المنذر اجمع عوام اهل العلم على ان من سب النبي ﷺ يقتل قال ذلك مالك بن انس والليث واحمد واسحاق وهو مذهب الشافعي قال القاضي ابو الفضل وهو مقتضى قول ابى بكر الصديق ولا تقبل توبته عند هؤلاء وبمثله قال ابو حنيفة واصحابه والثوري واهل الكوفة والاوزاعي في المسلمين لكنهم قالوا هي ردة. (الشفاء باب ما هو في حقه ﷺ ج ۲ ص ۱۸۹) ”امام ابوبکر بن منذر نے فرمایا، عامہ علماء اسلام کا اجماع ہے کہ جو شخص نبی کریم ﷺ کو سب کرے، قتل کیا جائے گا۔ ان ہی میں سے مالک بن انس، لیث، احمد، اسحاق (رحمہم اللہ) ہیں اور یہی شافعی کا مذہب ہے۔ قاضی عیاض نے فرمایا، حضرت ابوبکر صدیق ؓ کے قول کا یہی مقتضی ہے۔ (پھر فرماتے ہیں) اور ان ائمہ کے نزدیک اس کی توبہ بھی قبول نہ کی جائے گی۔ امام ابوحنیفہ، ان کے شاگردوں، امام ثوری، کوفہ کے دوسرے علماء اور امام اوزاعی کا قول بھی اسی طرح ہے۔ ان کے نزدیک یہ ردت ہے۔“

۵..... ان جميع من سب النبي ﷺ او عابه او الحق به نقصاً في نفسه او نسبه او دينه او خصلة من خصاله او عرض به او شبهة بشئ على طريق السب له او الازراء عليه او التصغير بشانه او الغض منه

والعیب لہُ فهو سائبٌ له والحکم فیہ حکم الساب یقتل کما نبینہ ولا نستثنی فصلاً من فصول هذا الباب علی هذا المقصد ولا نمتری فیہ تصریحاً کان اولتویحاً..... وهذا کله اجماع من العلماء وائمة الفتوی من لدن الصحابة رضوان الله علیہم الی ہلم جوا.

(الشفاء باب ماہو فی حقه ﷺ ج ۲ ص ۱۸۸)

”بے شک ہر وہ شخص جس نے نبی کریم ﷺ کو گالی دی یا حضور ﷺ کی طرف کسی عیب کو منسوب کیا یا حضور ﷺ کی ذات مقدسہ، آپ ﷺ کے نسب، دین یا آپ ﷺ کی کسی خصلت سے کسی نقص کی نسبت کی یا آپ ﷺ پر طعنہ زنی کی یا جس نے بطریق سب اہانت یا تحقیر شان مبارک یا ذات مقدسہ کی طرف کسی عیب کو منسوب کرنے کے لیے حضور ﷺ کو کسی چیز سے تشبیہ دی، وہ حضور ﷺ کو صراحتہ گالی دینے والا ہے، اسے قتل کر دیا جائے۔ ہم اس حکم میں قطعاً کوئی استثنا نہیں کرتے۔ نہ ہم اس میں کوئی شک کرتے ہیں۔ خواہ صراحتہ توہین ہو یا اشارۃً کنیۃً اور یہ سب علماء امت اور اہل فتویٰ کا اجماع ہے۔ عہد صحابہ سے لے کر آج تک رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔“

۶..... والحاصل انہ لاشک ولا شبهة فی کفر شاتم النبی ﷺ و فی استحاحہ قتله وهو المنقول عن الائمة الاربعة. (فتاویٰ شامی باب فی حکم سب النبیین ج ۳ ص ۳۲۱) ”خلاصہ یہ ہے کہ نبی ﷺ کو گالی دینے والے کے کفر اور اس کے مستحق قتل ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں۔ چاروں ائمہ (ابوحنیفہ، مالک، شافعی، احمد بن حنبل) سے یہی منقول ہے۔“

۷..... کل من ابغض رسول اللہ ﷺ بقلبه کان مرتداً فالسباب بطریق اولی ثم یقتل حداداً عندنا (فتح القدیر باب احکام المرتدین ج ۵ ص ۳۳۲) ”جو شخص رسول اللہ ﷺ سے اپنے دل میں بغض رکھے وہ مرتد ہے۔ آپ ﷺ کو گالی دینے والا تو بطریق اولیٰ مستحق گردن زدنی ہے۔ پھر (مخفی نہ رہے کہ) یہ قتل ہمارے نزدیک بطور حد ہوگا۔“

۸..... ایما رجل مسلم سب رسول اللہ ﷺ او کذبہ او عابه او تنقصہ فقد کفر باللہ و بانث منه زوجته. (کتاب الخراج ص ۱۹۷ فصل فی الہکم المرتد فتاویٰ شامی ج ۳ ص ۳۱۹) ”جو مسلمان رسول اللہ ﷺ کو سب کرے یا تکذیب کرے یا عیب لگائے یا آپ کی تنقیح شان کا (کسی اور طرح سے) مرتکب ہو، تو اس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر کیا اور اس سے اس کی زوجہ اس کے نکاح سے نکل گئی۔“

۹..... اذا عاب الرجل النبی ﷺ فی شیء کان کافراً و کذا قال بعض العلماء لو قال لشعر النبی ﷺ شعر فقد کفر و عن ابی حفص الکبیر من عاب النبی ﷺ بشعره من شعراته الکریمۃ فقد کفر و ذکر فی الاصل ان شتم النبی کفر. (فتاویٰ قاضی باب ما یؤن کفر من المسلم ج ۲ ص ۲۶۸) ”کسی شے میں حضور پر عیب لگانے والا کافر ہے اور اسی طرح بعض علماء نے فرمایا، اگر کوئی حضور ﷺ کے بال مبارک کو ”شعر“ کے بجائے (بصیغہ تفسیر، ”شعیر“ کہہ دے) تو وہ کافر ہو جائے گا۔ اور امام ابوحنیفہ الکبیر (مخفی) سے منقول ہے کہ اگر کسی نے حضور ﷺ کے کسی ایک بال مبارک کی طرف بھی عیب منسوب کیا تو وہ کافر ہو جائے گا اور امام محمد نے ”میسوط“ میں فرمایا کہ نبی ﷺ کو گالی دینا کفر ہے۔“

۱۰..... ولا خلاف بین المسلمین ان من قصد النبی ﷺ بذلک فهو ممن ینتحل الاسلام انہ مرتد یمسحق القتل. (الاحکام القرآن للجصاص ج ۳ ص ۱۰۶) ”کسی مسلمان کو اس میں اختلاف نہیں کہ جس شخص نے نبی

کریم ﷺ کی اہانت و ایذا رسانی کا قصد کیا اور وہ مسلمان کہلاتا ہے، وہ مرتد مستحق قتل ہے۔“
یہاں تک ہمارے بیان سے یہ بات واضح ہو گئی کہ کتاب و سنت اجماع امت اور اقوال علمائے دین کے مطابق گستاخ رسول کی سزا یہی ہے کہ وہ حد اقل کیا جائے۔ اس کے بعد حسب ذیل امور کی وضاحت بھی ضروری ہے:

۱..... بارگاہ نبوت کی توہین و تنقیص کو موجب حد جرم قرار دینے کے لیے یہ شرط صحیح نہیں کہ گستاخی کرنے والے نے مسلمانوں کے مذہبی جذبات کو مشتعل کرنے کی غرض سے گستاخی کی ہو۔ یہ شرط ہر گستاخ نبوت کے تحفظ کے مترادف ہوگی اور توہین رسالت کا دروازہ کھل جائے گا۔ ہر گستاخ نبوت اپنے جرم کی سزا سے بچنے کے لیے یہ کہہ کر چھوٹ جائے گا کہ مسلمانوں کے مذہبی جذبات کو مشتعل کرنا میری غرض نہ تھی۔ علاوہ ازیں یہ شرط کتاب اللہ کے بھی منافی ہے۔ سورہ توبہ کی آیت ہم لکھ چکے ہیں کہ توہین کرنے والے منافقوں کا یہ عذر کہ ”ہم تو آپس میں صرف دل لگی کرتے تھے۔ ہماری غرض توہین نہ تھی۔“ نہ مسلمانوں کے مذہبی جذبات مشتعل کرنا ہمارا مقصد تھا۔ اللہ تعالیٰ نے مسترد کر دیا اور واضح طور پر فرمایا۔ لا تعدوا وقد کفرتم بعد ایمانکم۔ (توبہ ۶۶) ”بہانے نہ بناؤ، ایمان کے بعد تم نے کفر کیا۔“

۲..... صریح توہین میں نیت کا اعتبار نہیں۔ ”راعنا“ کہنے کی ممانعت کے بعد اگر کوئی صحابی نیت توہین کے بغیر حضور ﷺ کو ”راعنا“ کہتا تو وہ وَاَسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ کی قرآنی وعید کا مستحق قرار پاتا، جو اس بات کی دلیل ہے کہ نیت توہین کے بغیر بھی حضور ﷺ کی شان میں توہین کا کلمہ کہنا کفر ہے۔
امام شہاب الدین ختاجی حنفی ارقام فرماتے ہیں:

المدار فی الحکم بالكفر علی الظواهر ولا نظر للمقصود والنیات ولا نظر لقرائن حالہ.
(نیم الریاض ج ۳ ص ۳۸۹ مع دار الفکر بیروت) ”توہین رسالت پر حکم کفر کا مدار ظاہر الفاظ پر ہے۔ توہین کرنے والے کے قصد و نیت اور اس کے قرآن حال کو نہیں دیکھا جائے گا۔“ ورنہ توہین رسالت کا دروازہ کبھی بند نہ ہو سکے گا کیونکہ ہر گستاخ یہ کہہ کر بری ہو جائے گا کہ میری نیت اور ارادہ توہین کا نہ تھا..... لہذا ضروری ہے کہ توہین صریح میں کسی گستاخ نبوت کی نیت اور قصد کا اعتبار نہ کیا جائے۔

۳..... یہاں اس شبہ کا ازالہ بھی ضروری ہے کہ اگر کسی مسلمان کے کلام میں ننانوے وجوہ کفر کی ہوں اور اسلام کی صرف ایک وجہ کا احتمال ہو تو فقہاء کا قول ہے کہ کفر کا فتویٰ نہیں دیا جائے گا۔ اس کا ازالہ یہ ہے کہ فقہاء کا یہ قول اس تقدیر پر ہے کہ کسی مسلمان کے کلام میں ننانوے وجوہ کفر کا احتمال ہو، کفر صریح نہ ہو۔ لیکن جو کلام مفہوم توہین میں صریح ہو اس میں کسی وجہ کو ملحوظ رکھ کر تاویل کرنا جائز نہیں۔ اس لیے کہ لفظ صریح میں تاویل نہیں ہو سکتی۔
قاضی عیاضؒ نے لکھا:

قال حبیب ابن الربیع لان ادعاء التاویل فی لفظ صراح لا یقبل.

(الشفاء باب فی بیان ماہو فی حقہ ﷺ ج ۲ ص ۱۹۱)

”حبیب بن ربیع نے فرمایا کہ لفظ صریح میں تاویل کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا۔“

کسی کلام کا توہین صریح ہونا عرف اور محاورے پر مبنی ہے۔ معذرت کے ساتھ بطور مثال عرض کرتا ہوں کہ اگر کسی کو ولد الحرام کہا جائے اور کہنے والا لفظ ”حرام“ کی تاویل کرے اور کہے کہ میں نے ”المسجد الحرام“ اور

”بیت اللہ الحرام“ کی طرح معظم و محترم کے معنی میں یہ لفظ بولا ہے، تو اس کی یہ تاویل کسی ذی فہم کے نزدیک قابل قبول نہ ہوگی کیونکہ عرف اور محاورے میں ”ولد الحرام“ کا لفظ گالی اور توہین ہی کے لیے بولا جاتا ہے۔ اسی طرح ہر وہ کلام جس سے عرف و محاورے میں توہین کے معانی مفہوم ہوتے ہوں، توہین ہی قرار پائے گا، خواہ اس میں ہزار تاویلیں ہی کیوں نہ کی جائیں۔ عرف اور محاورے کے خلاف تاویل معتبر نہ ہوگی۔

۳..... یہاں اس شبہ کو دور کرنا بھی ضروری سمجھتا ہوں کہ اگر توہین رسول کی سزا حد اقل کرنا ہے تو کئی منافقین نے حضور ﷺ کی صریح توہین کی۔ بعض اوقات صحابہ کرام نے عرض کی کہ حضور ﷺ ہمیں اجازت دیں کہ ہم اس گستاخ منافق کو قتل کر دیں، لیکن حضور ﷺ نے اجازت نہیں دی۔

ابن تیمیہ نے اس کے متعدد جوابات لکھے ہیں، جن کا خلاصہ حسب ذیل ہے:

(الف)..... اس وقت ان لوگوں پر حد قائم کرنا فسادِ عظیم کا موجب تھا۔ ان کے کلمات توہین پر صبر کر لینا اس فساد کی نسبت آسان تھا۔

(ب)..... منافقین اعلانیہ توہین رسالت نہ کرتے تھے، بلکہ آپس میں چھپ کر حضور ﷺ کے حق میں توہین آمیز باتیں کیا کرتے تھے۔

(ج)..... منافقین کے از رکاب توہین کے موقع پر صحابہ کرام کا حضور ﷺ سے ان کے قتل کی اجازت طلب کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ صحابہ کرام جانتے تھے کہ گستاخ رسول کی سزا قتل ہے۔

گستاخانِ شانِ رسالت ابورافع یہودی اور کعب بن اشرف کو قتل کرنے کا حکم رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کو دیا تھا۔ اس حکم کی بناء پر صحابہ کرام کو علم تھا کہ حضور ﷺ کی شان میں توہین کرنے والا قتل کا مستحق ہے۔

(د)..... رسول اللہ ﷺ کے لیے جائز تھا کہ وہ اپنے گستاخ اور موذی کو اپنی حیات میں معاف فرما دیں، لیکن امت کے لیے جائز نہیں کہ وہ حضور ﷺ کے گستاخ کو معاف کر دے۔

(الصارم المسلول ص ۲۲۲ تا ۲۳۳ فی بحث من علم الرسول الکریم فصل حکم شاتم النبی فی آثار الصحابة) نبی اکرم ﷺ اور دیگر انبیاء کرام اللہ تعالیٰ کے اس حکم کو بجالائے کہ ”آپ معافی کو اختیار فرمائیں اور جاہلوں سے منہ پھیر لیں اور نیکی کا حکم دیں۔“

(اعراف ۱۹۹)

میں عرض کروں گا کہ گستاخ رسول پر قتل کی حد جاری کرنا ایسی حد ہے جو رسول اللہ ﷺ کا اپنا حق ہے۔ اگرچہ رسول اللہ ﷺ کی توہین حضور ﷺ کی امت کے لیے بھی سخت ترین اذیت کا موجب ہے اور اس طرح اس حد کو پوری امت کا حق بھی کہا جاسکتا ہے۔ لیکن بلا واسطہ نہیں بلکہ بواسطہ ذات اقدس کے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضور ﷺ کو یہ اختیار حاصل تھا کہ اپنا یہ حق کسی کو خود معاف فرما دیں۔ جیسا کہ بعض دیگر احکام شرع کے متعلق دلیل سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان احکام میں حضور ﷺ کو اختیار عطا فرمایا۔ مثلاً حضرت براء بن عازب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بردہ کو بکری کے ایک بچے کی قربانی کرنے کا حکم دیا اور فرمایا:

ولن تجزی عن احد بعدک. (بخاری کتاب الاضاحی ج ۲ ص ۸۳۲) ”کہ (یہ قربانی) تمہارے علاوہ کسی دوسرے پر ہرگز جائز نہیں۔“

اسی طرح حضرت ابن عباس اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جب حضور ﷺ نے حرم مکہ کی گھاس کاٹنے کو حرام قرار دیا تو حضرت عباس نے عرض کی ”الا الاذخو“ یعنی ”اڑو“ گھاس کو حرمت کے اس حکم

سے مستحق فرمادیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا "إِلَّا الْمَذْخُورَ" یعنی اذخر کو حرمت کے حکم سے ہم نے مستحق فرمادیا۔

(بخاری ج ۱ ص ۲۱۶ باب فضل الحرم بالفاظ مسلم باب تحريم مكة ج ۱ ص ۲۳۸)

اس حدیث کے تحت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور نواب صدیق حسن خان بھوپالی تحریر فرماتے ہیں:

"وہ مذہب بعضے آن است کہ احکام مفوض بود بوعے ﷺ ہر چہ خواہد و برہر کہ خواہد حلال و حرام گرداند و

بعضے گویند با اجتہاد گفت۔ و اذل اصح اظہر است۔" (ایضاً الملعات ج ۲ ص ۴۰۸، مسک الختام ج ۲ ص ۵۱۲)

"یعنی بعض کا مذہب یہ ہے کہ احکام شرعیہ حضور ﷺ کے سپرد کر دیے گئے تھے۔ جس کے لیے جو کہ

چاہیں حلال اور حرام فرمادیں۔ بعض لوگ کہتے ہیں، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ اجتہاد کے طور پر فرمایا تھا اور

پہلا مذہب اصح اور اظہر ہے۔"

ان احادیث کی روشنی میں حضور ﷺ کو یہ اختیار حاصل ہو سکتا ہے کہ کسی حکمت و مصلحت کے لیے

حضور ﷺ ان منافقین پر قتل کی حد جاری نہ فرمائیں، لیکن حضور ﷺ کے بعد کسی کو یہ اختیار نہیں۔

آخر میں عرض کروں گا کہ توہین رسالت کی حد اسی پر جاری ہو سکے گی، جس کا یہ جرم قطعی اور یقینی طور پر

ثابت ہو جائے۔ اس کے بغیر کسی کو اس جرم کا مرتکب قرار دے کر قتل کرنا ہرگز جائز نہیں۔ تو اترا بھی دلیل قطعی ہے۔

اگر کوئی شخص توہین کے کلمات صریح بول کر یا لکھ کر اس بات کا اعتراف کرے کہ یہ کلمات میں نے بولے یا میں

نے لکھے ہیں تو یقیناً وہ واجب القتل ہے۔ خواہ وہ کتنے ہی بہانے بنائے اور کہتا پھرے کہ میری نیت توہین کی نہ

تھی۔ یا ان کلمات سے میری غرض یہ نہ تھی کہ میں مسلمانوں کے مذہبی جذبات کو ٹھیس پہنچاؤں۔ بہر حال وہ مستحق

قتل ہے۔

علیٰ حذا وہ لوگ جو نبی کریم ﷺ کی توہین صریح کی تاویل کر کے اس کے مرتکب کو کفر سے بچانا چاہیں

بالکل اسی طرح قتل کے مستحق ہیں جیسا کہ خود توہین کرنوالا مستوجب حد ہے۔ شام رسول کے حق میں محمد بن سخون

کا قول ہم شفاء، قاضی عیاض اور الصارم المسلمول سے نقل کر چکے ہیں کہ:

وَمَنْ شَكَّ فِي كُفْرِهِ وَعَذَابُهُ كُفْرًا.

(الشفاء باب ما هو في حقه ﷺ ج ۲ ص ۱۹۰۔ الصارم المسلمول باب وجوب قتل ساب النبي ﷺ ص ۷)

سید احمد سعید کاشمی ۲۵ نومبر ۱۹۸۵ء



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
والسلام

سوشل بائیکاٹ کی شرعی حیثیت

مولانا مفتی محمد امین

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تعارف

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى. اما بعد
۱۹۷۳ء کی تحریک ختم نبوت میں مجلس عمل تحفظ ختم نبوت نے قادیانیوں سے سوشل
بایکٹ کی اپیل کی۔ پورے ملک کے اسلامیان وطن نے قادیانیوں سے تاریخ ساز سوشل
بایکٹ کیا چند ”روشن خیال“ اس پر چلیں بجیں ہوئے۔ تمام مسالک کے علماء کرام نے
قادیانیوں کے سوشل بایکٹ کی شرعی حیثیت واضح کرنے کے لیے فتویٰ جات تحریر کیے۔ مثلاً
پاکستان کے مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی ولی حسن توکلؒ نے فتویٰ مرتب کیا۔ اس زمانہ میں
ہزاروں کی تعداد میں شائع ہوا۔ اسی طرح جامعہ امینیہ رضویہ فیصل آباد کے حضرت مولانا
مفتی محمد امین صاحب نے یہ فتاویٰ مرتب کیا جو پیش خدمت ہے۔ تحریک کے دوران میں
غالباً سنسکر کی پابندی کے باعث اس فتویٰ میں الکنایۃ البلیغ من الصریح کو مد نظر رکھا گیا۔
مگر اس اشاعت میں اسے واضح سے واضح کر دیا گیا ہے۔

فقیر..... اللہ وسایا

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبى بعده. اما بعد.

حدود و قصاص کا قائم کرنا حکومت کا کام ہے رعایا کا کام نہیں لیکن اگر معاشرہ میں بگاڑ پیدا ہو جائے کچھ
افراد جرائم و معاصی کا ارتکاب کرنے لگ جائیں تو ان کو درست اور سیدھا کرنے کے لیے معاشرہ کو برائیوں سے
پاک و صاف رکھنے کے لیے جرائم پیشہ افراد سے قطع تعلق (بایکٹ) کرنا ان کے ساتھ میل جول لین دین ترک
کردینا ان سے رشتہ ناطہ نہ کرنا ان کی تقریبات شادی غمی میں شریک نہ ہونا ان کو اپنی تقریبات میں شامل نہ کرنا
نہایت ہی پڑا سن بے ضرر اور موثر ذریعہ ہے۔ آج سے تقریباً نصف صدی پہلے تک ہر زمانہ کے مسلمان اسی
بایکٹ کے ذریعہ اصلاح معاشرہ کرتے چلے آئے ہیں چنانچہ شرح مشکوٰۃ میں ہے۔ وہکذا کان داب
الصحابۃ ومن بعدہم من المؤمنین فی جمیع الازمان فانہم کانو یقاطعون من حاد اللہ ورسولہ مع
حاجتہم الیہ و اثر و ارضاء اللہ تعالیٰ علی ذالک۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ ج نمبر ۱۰ ص ۲۹۰) ”یعنی صحابہ کرامؓ اور
ان کے بعد والے ہر زمانہ کے ایمان والوں کی یہ عادت رہی ہے کہ وہ خدا تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے
مخالفوں و دشمنوں کے ساتھ بایکٹ کرتے رہے۔ حالانکہ ان ایمانداروں کو دنیوی طور پر ان مخالفوں کی احتیاج بھی

ہوتی تھی لیکن وہ مسلمان خدا تعالیٰ کی رضا کو ترجیح دیتے ہوئے بائیکاٹ کرتے تھے خدا تعالیٰ مسلمانوں کو اپنی رضا جوئی کی اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔“ (آمین)

یہ بائیکاٹ قرآن و حدیث کے عین مطابق ہے بلکہ سید عالم ﷺ نے عملی طور پر بھی اس کو نافذ فرمایا۔ جب غزوہ خیبر میں یہودیوں کا محاصرہ کیا اور یہودی قلعہ میں محصور ہو گئے اور کئی دن گزر گئے تو ایک یہودی آیا اور اس نے کہا کہ اے ابوالقاسم ﷺ اگر آپ مہینہ بھران کا محاصرہ رکھیں تو ان کو پروا نہیں کیونکہ ان کے قلعہ کے نیچے پانی ہے وہ رات کے وقت قلعہ سے اترتے ہیں اور پانی پی کر واپس چلے جاتے ہیں تو اگر آپ ان کا پانی بند کر دیں تو جلدی کامیابی ہوگی۔ اس پر سید دو عالم ﷺ نے ان کا پانی بند کر دیا تو وہ مجبور ہو کر قلعہ سے اتر آئے۔ فسار رسول اللہ ﷺ الی ما نھم فقطعہ علیہم فلما قطع علیہم خرجوا۔

(زاد المعاد ابن قیم ج ۳ ص ۲۳۲ علی حاشی مواہب اللذریاتی ج ۳ ص ۲۰۵)

اور ایک مرتبہ جبکہ حضرت سیدنا کعب بن مالک صحابی اور ان کے ساتھی دو اور صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہم غزوہ تبوک سے پیچھے رہ گئے۔ وہی پر سید دو عالم ﷺ نے جواب طلبی فرمائی اور تمام مسلمانوں کو حکم دیا کہ ان تینوں کے ساتھ بات چیت ترک کر دی جائے۔ حضرت کعب فرماتے ہیں ونہی النبی ﷺ عن کلامی و کلام صاحبی (صحیح بخاری ص ۶۷۵ ج ۲ باب و علی الثلث الذین ظفوا حتی اذا الخ) ”یعنی رسول اکرم ﷺ نے میرے ساتھ اور میرے دو ساتھیوں کے ساتھ بات چیت کرنے سے منع فرمادیا۔“

فاجتنب الناس کلامنا (صحیح بخاری ص ۶۷۵ ج ۲ باب و علی لاثلاث الذین ظفوا حتی اذا الخ) ہمارے ساتھ کوئی بھی بات نہ کرتا تھا۔ اتنی۔ اور اس بائیکاٹ کا اثر یہ ہوا کہ زمین، باوجود وسیع ہونے کے ان پر تنگ ہو گئی بلکہ وہ اپنی جانوں سے بھی تنگ آ گئے۔ وضاحت علیہم الارض بما رحبت وضاحت علیہم انفسہم وظنوا الا ملجأ من اللہ الا الیہ۔ (توبہ ۱۱۸) یہ بائیکاٹ جب چالیس دن تک پہنچا تو رسول اکرم ﷺ نے حکم دیا کہ اب ان کی بیویاں بھی ان سے الگ ہو جائیں۔ پھر جب پورے پچاس دن ہو گئے تو خدا تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی اور اس کا حکم بذریعہ وحی نازل فرمایا۔ (روح البیان)

تمہیہ یہ صحابہ کرام حضرات تھے ان سے لغزش ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب پاک صاحب لولاک ﷺ کی برکت سے ان کی لغزش کو معاف فرمایا ان کی معافی کی سند قرآن مجید میں نازل فرمائی ان کے درجات بلند کیے، لہذا اب کسی کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ ان حضرات کے متعلق کوئی ادب سے گری ہوئی بات کہے یا دل میں بدگمانی رکھے، کیونکہ صحابہ کرام کے ساتھ ایسا کرنا سراسر ہلاکت ہے اور دین کی بربادی ہے خدا تعالیٰ ادب کی توفیق عطا فرمائے (آمین)

قطع تعلقی (بائیکاٹ) کے متعلق قرآن پاک میں ہے۔ ولا ترکوا الی الذین ظلموا اتمسکم النار (حود ۱۱۳) یعنی ظالموں کی طرف میلان نہ کرو ورنہ تمہیں نار جہنم پہنچے گی۔

نیز قرآن پاک میں ہے فلا تقعد بعد الذکری مع القوم الظلمین (انعام ۶۸) یعنی یاد آنے کے بعد ظالموں کے پاس نہ بیٹھو۔

اور حدیث پاک میں ہے عن عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ ﷺ لما وقعت بنوا اسرائیل فی المعاصی فنہتہم علمانہم فلم ینتہوا فجالسہم فی مجالسہم واکلوہم وشاربوہم

لفضرب الله قلوب بعضهم على بعض ولعنهم على لسان داؤد و عيسى بن مريم ذالك بما عصوا و كانوا يعتدون قال فجلس رسول الله ﷺ و كان متكئا فقال لا والذى نفسى بيده حتى تاطروهم اطرا .

(ترمذی شریف ج ۲ ص ۱۳۵ باب تفسیر من سورة المائدہ)

”یعنی رسول اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب بنی اسرائیل گناہوں میں مبتلا ہوئے تو ان کو ان کے علماء نے منع کیا مگر وہ باز نہ آئے پھر ان علماء نے ان کے ساتھ ان کی مجلسوں میں بیٹھنا شروع کر دیا اور ان کے ساتھ کھاتے پیتے رہے، (بایکٹ نہ کیا) تو خدا تعالیٰ نے ان کے ایک دوسرے کے دلوں پر مار دیا اور حضرت داؤد اور حضرت عیسیٰ کی زبانی ان پر لعنت بھیجی کیونکہ وہ نافرمانی کرتے حد سے بڑھ گئے تھے۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ رسول اکرم ﷺ تکلیف لگائے تشریف فرماتے حضور اٹھ کر بیٹھ گئے اور فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ جرائم پیشہ لوگوں کو روک لو۔“

مذکورہ بالا بایکٹ کا حکم ایسے لوگوں کے متعلق ہے جو عملی طور پر جرائم کا ارتکاب کرتے ہیں لیکن جو لوگ دین کے ساتھ دشمنی کریں اور خدا تعالیٰ اور اس کے پیارے رسول ﷺ کی شان و عظمت پر حملے کریں ایسے بد مذہبوں کے لیے سخت حکم ہے ان کے ساتھ بایکٹ کرنا، میل میلاپ، محبت دوستی کرنا سخت حرام ہے۔ اگرچہ وہ ماں باپ ہوں یا بیٹے بیٹیاں ہوں بہن بھائی کنبہ برادری ہو۔ قرآن پاک میں ہے۔

ياايها الذين امنوا لا تتخذوا اباہ کم و اخوانکم اولياء ان استحبوا الکفر على الايمان ومن يتولهم منکم فاولئک هم الظالمون (التوبہ ۲۳) ”یعنی اے ایمان والو! اگر تمہارے باپ دادا اور تمہارے بہن بھائی ایمان پر کفر کو پسند کریں تو ان سے محبت و دوستی نہ کرو اور جو تم میں سے ان کے ساتھ دوستی کرے گا، وہ ظالموں میں سے ہوگا۔“ نیز قرآن پاک میں ہے۔

لا تجد قوما يؤمنون بالله و اليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا اباہ هم اربائهم او اخوانهم او عشيرتهم اولئک کتب فی قلوبهم الايمان و ایدهم بروح منه و یدخلهم جنت تجری من تحتها الانهر خلدین فیها رضی الله عنهم و رضوا عنه اولئک حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون (سورۃ المجادلہ ۲۲) ”یعنی تم نہ پاؤ گے کسی ایسی قوم کو جو خدا تعالیٰ پر اور آخرت پر ایمان رکھتے ہوں وہ دوستی کریں ایسے لوگوں سے جو دشمنی اور مخالفت کریں اللہ تعالیٰ اور اس کے پیارے رسول ﷺ سے اگرچہ وہ دشمنی کرنے والے ان کے باپ ہوں یا بیٹے ہوں بھائی ہوں یا کنبہ برادری ہو۔ ایسے ایمان والوں کے دلوں میں اللہ تعالیٰ نے ایمان نقش فرما دیا ہے اور ان کی روح سے مدد فرماتا ہے اور انہیں بیٹھوں میں داخل فرمائے گا جن کے نیچے نہریں جاری ہیں۔ ان بیٹھوں میں وہ ہمیشہ رہیں گے خدا تعالیٰ ان سے راضی وہ خدا سے راضی یہ لوگ خدا تعالیٰ کی جماعت ہیں اور خدا تعالیٰ کی جماعت ہی دونوں جہاں میں کامیاب ہے۔“

آیت مذکورہ کا مفہوم یہ ہے کہ خدا تعالیٰ پر ایمان اور اس کے رسول کے دشمنوں کے ساتھ دوستی یہ دونوں چیزیں اکٹھی ہوئی نہیں سکتیں چنانچہ تفسیر روح المعانی میں ہے۔

والکلام علی ما فی الکشاف من باب التخییل خیل ان من الممتنع المحال ان تجد قوما مؤمنین یوادون المشرکین. (روح المعانی ج ۲۸ ص ۳۵) ”یعنی آیت مبارکہ میں تصور دلایا گیا ہے کہ کوئی قوم مؤمن بھی ہو اور کفار و مشرکین کے ساتھ اس کی دوستی و محبت بھی ہو یہ محال و ممنوع ہے۔“ نیز اسی میں ہے۔

مبالغة فی النهی عنه والنزجر عن ملبسة والتصلب فی مجانبة اعداء الله تعالیٰ۔

(روح المعانی ج ۲۸ ص ۳۵)

یعنی آیت مذکورہ میں خدا تعالیٰ اور اس کے پیارے رسول ﷺ کے دشمنوں کے ساتھ محبت و دوستی کرنے سے مبالغہ کے ساتھ منع فرمایا اور ایسا کرنے والوں کے لیے زجر و توبیح ہے اور خدا تعالیٰ کے دشمنوں سے الگ رہنے کی پختگی بیان کی گئی ہے۔ خدا تعالیٰ جل مجدہ نے اپنے حبیب پاک کے صحابہ کرام کے دلوں میں ایسا ایمان نقش کر دیا تھا کہ ان کی نظروں میں حبیب خدا ﷺ کے مقابلہ میں کسی کی کوئی وقعت ہی نہ تھی خواہ وہ باپ ہو کہ بیٹا بھائی ہو کہ بہن چنانچہ سیدنا امیر المؤمنین ابو بکر صدیقؓ نے اپنے باپ ابوقحافہ کی زبان سے سید دو عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شان میں گستاخی سنی تو اس کو ایسا سزا رسید کیا کہ وہ گر گیا جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عرض کیا اور حضور ﷺ نے پوچھا اهلعت یا ابا بکر اے ابو بکر آپ نے ایسا کیا ہے؟ عرض کی کہ ہاں یا رسول اللہ قال لا تعد قال واللہ لو کان السیف قریباً منی لضررتہ (روح المعانی نمبر ۲۸ ص ۳۷) ”یا رسول اللہ خدا تعالیٰ کی قسم اگر میرے قریب تلوار ہوتی تو میں اس کو مار دیتا، اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی (روح المعانی) اور سیدنا ابو عبیدہ بن جراح نے اپنے باپ کے منہ سے اپنے محبوب آقا کی شان میں کوئی ناپسندیدہ بات سنی تو اسے منع کیا وہ باز نہ آیا تو اس نے باپ کو قتل کر دیا جیسے روح المعانی میں ہے۔

عن انس قال کان ای ابو عبیدہ قتل اباہ وهو من جملة اساری ہلدی بیدہ لما سمع منه فی رسول اللہ ﷺ مایکرہ و نہاہ فلم ینتہ۔ (روح المعانی ج ۲۸ ص ۳۷)

یوں ہی حضرت فاروق اعظمؓ نے اپنے ماموں عامر بن ہشام کو بدر کے دن اپنے ہاتھ سے قتل کر دیا اور حضرت مولیٰ علی شیر خداؓ اور حضرت حمزہؓ اور حضرت عبیدہ بن حارثؓ نے غنہ شیبہ کو قتل کر دیا اور حضرت مصعب بن عمیرؓ نے اپنے بھائی عبید بن عمیر کو اپنے ہاتھ سے قتل کر دیا۔

خدا تعالیٰ ان پاک روجوں پر لاکھوں، کروڑوں، اربوں، کھربوں رحمتیں نازل فرمائے، جنہوں نے امت کو حشک مصطفیٰ کا درس دیا اور یہ ثابت کر دیا کہ ناموس مصطفیٰ کے سامنے سب بچے ہیں۔ حضور رحمت دو عالم ﷺ کی عزت و عظمت کے سامنے نہ کسی استاد کی عزت ہے نہ کسی پیر کا تقدس رہ جاتا ہے نہ ماں باپ کا وقار نہ بیوی بچوں کی محبت آڑے آتی ہے نہ مال و دولت ہی رکاوٹ بن سکتی ہے۔ سبحان من کتب الایمان فی قلوب المومنین و ایدہم بروح منہ۔

صحابہ کرامؓ کے حشک و محبت ہی کی بنا پر خدا تعالیٰ نے ان کے جذبات کی تعریف فرمائی ہے اشداء علی الکفار رحماء بینہم (الحج ۲۹) یعنی وہ کافروں دشمنوں پر بڑے ہی سخت ہیں اور آپس میں رحم دل ہیں بلکہ اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ خدا و رسول جل جلالہ ﷺ کے دشمنوں کے ساتھ دشمنی اور شدت کی مقدار پر ہی حشک و محبت کا کھار ہوتا ہے جو شخص محبت کا دعویٰ تو کرے لیکن محبوب کے دشمنوں کے ساتھ بغض و عداوت نہ رکھے وہ محبت میں سچا نہیں ہے وہ محبت محبت ہی نہیں ہے بلکہ وہ بربریت ہے دھوکہ ہے فریب ہے الحاصل خدا تعالیٰ اور اس کے پیارے رسول ﷺ کے دوستوں کے ساتھ دوستی اور ان کے دشمنوں کے ساتھ دشمنی افضل الاعمال ہیں۔ حدیث پاک میں ہے۔ افضل الاعمال الحب فی اللہ والبغض فی اللہ (ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۱۶۳ باب جانبہ محل الاحوال) یعنی عملوں میں سے افضل ترین عمل خدا تعالیٰ کے دوستوں سے محبت کرنا اور خدا تعالیٰ کے دشمنوں سے

دشمنی کرنا ہے۔ رسول اکرم ﷺ دربار الہی میں یوں دعا کرتے ہیں۔

اللهم اجعلنا هادين مهتدين غير ضالين ولا مضلين سلما لاولينك وعد والا عدائک
نحب بحبک من احبک و نعادى بعد عداوتک من خالفک اللهم هذا الدعا و علیک الاجابة.

(ترمذی شریف ج ۲ ص ۱۷۹ باب ما یقول اذا قام من اللیل)

”یا اللہ! ہم کو ہدایت و ہندہ ہدایت یافتہ کر یا اللہ ہم کو گمراہ اور گمراہ کرنے والا نہ کر یا اللہ ہم کو اپنے
دوستوں کے ساتھ محبت و دوستی کرنے والا اور اپنے دشمنوں کے ساتھ دشمنی و عداوت رکھنے والا بنا۔ یا اللہ ہم تیری
محبت کی وجہ سے تیرے دوستوں سے محبت کرتے ہیں اور تیرے دشمنوں کے ساتھ ان کی عداوت کی وجہ سے ہم ان
سے عداوت رکھتے ہیں۔ یا اللہ یہ ہماری دعا ہے اسے قبول فرما۔“

ان ارشادات عالیہ کو وہ مصحح کلی حضرات آنکھیں کھول کر دیکھیں جو لوگ بے سوچے سمجھے جھٹ کہہ دیتے
ہیں کہ حضور تو کافروں کو بھی گلے لگاتے تھے۔ ان حضرات سے سوال ہے کہ رسول اکرم ﷺ خدا تعالیٰ کے ارشاد
مبارک یا ایہا النبی جاہد الکفار و المنافقین و اغلظ علیہم (التوبہ ۷۳) کے مطابق حکم الہی کی تعمیل کرتے
تھے یا نہیں۔ ہر مسلمان کا ایمان ہے کہ احکام خداوندی کی تکمیل سید دو عالم ﷺ سے بڑھ کر کوئی نہیں کر سکتا اور نہ
کسی نے کی ہے۔ بنا بریں رسول اکرم ﷺ نے مسجد نبوی شریف سے منافقوں کا نام لے کر مسجد سے نکال دیا۔
سیدنا ابن عباسؓ نے فرمایا۔

”قام رسول اللہ ﷺ یوم الجمعة خطبیا فقال قم یا فلان فاخرج فانک منافق اخرج یا
فلان فانک منافق فاخرجہم باسمائہم ففضحہم ولم یک عمر بن الخطاب شہد تلک الجمعة
لحاجہ کانت نہ لقیہم و ہم یخرجون من المسجد فاختبا منهم استحیا انه لم یشہد الجمعة و ظن
ان الناس قد انصرفوا و اختباؤ امنہ و ظنوا انه قد علم بامرہم فدخل المسجد فاذا الناس لم ينصرفوا
فقال له رجل ابشر یا عمر فقد فضح اللہ تعالیٰ المنافقین الیوم۔ (تفسیر روح المعانی ج ۱۱ ص ۱۰، تفسیر مظہری ج ۳
ص ۲۸۹، تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۳۸۴، تفسیر خازن ج ۳ ص ۱۱۵، تفسیر بغوی علی التازن ج ۳ ص ۱۱۵، تفسیر روح البیان ج ۳ ص ۴۹۳)

”یعنی رسول اکرم ﷺ جمعہ کے دن جب خطبہ کے لیے کھڑے ہوئے تو فرمایا اے فلاں تو منافق ہے
لہذا مسجد سے نکل جا۔ اے فلاں تو بھی منافق ہے مسجد سے نکل جا۔ حضور ﷺ نے کئی منافقوں کے نام لے کر نکالا
اور ان کو سب کے سامنے رسوا کیا۔ اس جمعہ کو حضرت فاروق اعظمؓ ابھی مسجد شریف میں حاضر نہیں ہوئے تھے کسی
کام کی وجہ سے دیر ہو گئی تھی جب وہ منافق مسجد سے نکل کر رسوا ہو کر جا رہے تھے تو فاروق اعظمؓ شرم سے چھپ
رہے تھے کہ مجھے تو دیر ہو گئی ہے، شاید جمعہ ہو گیا لیکن منافق، فاروق اعظمؓ سے اپنی رسوائی کی وجہ سے چھپ رہے
تھے پھر جب فاروق اعظمؓ مسجد میں داخل ہوئے تو ابھی جمعہ نہیں ہوا تھا۔ بعد میں ایک صحابیؓ نے کہا اے عمرؓ تجھے
خوشخبری ہو کہ آج خدا تعالیٰ نے منافقوں کو رسوا کر دیا ہے“ اور سیرت ابن ہشام میں عنوان قائم کیا ہے۔ طرد
المنافقین من مسجد رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (سیرت ابن ہشام ج ۱ ص ۵۲۸) اور اس کے تحت فرمایا کہ
منافق لوگ مسجد میں آتے اور مسلمانوں کی باتیں سن کر ٹھٹھے کرتے دین کا مذاق اڑاتے تھے ایک دن کچھ منافق
مسجد نبوی شریف میں اکٹھے بیٹھے تھے اور آہستہ آہستہ آپس میں باتیں کر رہے تھے ایک دوسرے کے ساتھ قریب
قریب بیٹھے تھے۔ رسول اکرم ﷺ نے دیکھ کر کہا فامرہم رسول اللہ ﷺ فاخرجوا من المسجد اخرجوا

عنیفا (سیرت ابن ہشام ج ۱ ص ۵۲۸) رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ ان منافقوں کو سختی سے نکال دیا جائے اس ارشاد پر حضرت ابویوبؓ، خالد بن زیدؓ اٹھ کھڑے ہوئے اور عمر بن قیس کو ٹانگ سے پکڑ کر گھسیٹتے گھسیٹتے مسجد سے باہر پھینک دیا پھر حضرت ابویوبؓ نے رافع بن ودیعہ کو پکڑا اس کے گلے میں چادر ڈال کر خوب بھینچا اور اس کے منہ پر طمانچہ مارا اور اس کو مسجد سے نکال دیا اور ساتھ ساتھ حضرت ابویوبؓ فرماتے جاتے اف لک منافقا حبیشا (سیرت ابن ہشام ج ۱ ص ۵۲۸) ارے حبیش منافق تجھ پر افسوس ہے۔ اے منافق، رسول اکرم ﷺ کی مسجد سے نکل جا اور ادھر حضرت عمارہ بن حزمؓ نے زید بن عمرو کو داڑھی سے پکڑا زور سے کھینچا اور کھینچتے کھینچتے مسجد سے نکال دیا اور پھر اس کے سینے پر دونوں ہاتھوں سے تھپڑ مارا کہ وہ گر گیا اس منافق نے کہا اے عمارہؓ تو نے مجھے بہت عذاب دیا ہے تو صحابی حضرت عمارہؓ نے فرمایا، خدا تجھے دفع کرے جو خدا تعالیٰ نے تیرے لیے عذاب تیار کیا ہے وہ اس سے بھی سخت تر ہے۔ فلا تقربن مسجد رسول اللہ ﷺ (سیرت ابن ہشام ج ۱ ص ۵۲۹) آئندہ رسول اللہ ﷺ کی مسجد کے قریب نہ آنا۔

اور بنو نجار قبیلہ کے دو صحابی ابو محمدؓ جو کہ بدری صحابی تھے اور ابو محمد مسعودؓ نے قیس بن عمرو کو جو کہ منافقین میں سے نوجوان تھے گدی پر مارنا شروع کیا حتیٰ کہ مسجد سے باہر نکال دیا اور حضرت عبداللہ بن حارثؓ نے جب سنا کہ حضور نے منافقوں کے نکال دینے کا حکم دیا ہے حارث بن عمرو کو سر کے بالوں سے پکڑ کر زمین پر گھسیٹتے گھسیٹتے مسجد سے باہر نکال دیا وہ منافق کہتا تھا اے ابن حارثؓ تو نے مجھ پر بہت سختی کی ہے تو انھوں نے جواب میں فرمایا اے خدا کے دشمن تو اسی لائق ہے تو نجس ہے پلید ہے۔ آئندہ مسجد کے قریب نہ آنا۔ ادھر ایک صحابی نے اپنے بھائی زری بن حارث کو سختی سے نکال کر فرمایا افسوس کہ تجھ پر شیطان کا تسلط ہے۔ (سیرت ابن ہشام ج ۱ ص ۵۲۹) نیز خدا تعالیٰ نے مسلمانوں کو ارشاد فرمایا کہ تم ابراہیم علیہ السلام کی پیروی میں خدا تعالیٰ اور اس کے حبیب ﷺ کے دشمنوں سے ہمیشہ نفرت اور بیزاری رکھو، ارشاد ہے۔

قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا لقومهم انا براؤ منكم و باعبدون من دون الله كفرنا بكم و بدايننا و بينكم العداوة و البغضا ابداحتى تومنوا بالله وحده (سورہ محمد ۳) یعنی اے ایمان والو تمہارے لیے ابراہیم علیہ السلام اور ان کے ماننے والوں میں اچھی پیروی ہے۔ جبکہ انھوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ ہم تم سے اور تمہارے بتوں سے بیزار ہیں ہم انکاری ہیں اور ہمارے تمہارے درمیان جب تک تم خدا وحدہ پر ایمان نہ لاؤ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے دشمنی ٹھن گئی ہے۔

اور تفسیر روح المعانی میں حدیث قدسی منقول ہے۔ يقول الله تبارك و تعالى و عزنى لا ينال رحمتى من لم يوال او ليانى و يعاد اعدائى (ص ۳۵ ج ۲۸) ”یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مجھے میری عزت کی قسم جو شخص میرے دوستوں کے ساتھ دوستی نہیں کرتا اور میرے دشمنوں کے ساتھ دشمنی نہیں کرتا وہ میری رحمت حاصل نہیں کر سکتا۔“

اور درۃ الناصحین میں علامہ خوہروی نے ایک حدیث پاک ذکر کی ہے روى عن رسول الله ﷺ انه قال اوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلوة والسلام قال يا موسى هل عملت لى عملا قط قال الهى صليت لك و صمت لك و تصدقت لك و ذكرت لك قال الله يا موسى ان ائصلوة لك برهان و الصوم لك جنة و الصدقة لك ظل و الذكر لك نور فای عمل عملت لى فقال دنلى على

عمل ہو لک قال یا موسیٰ هل والیت لی ولیا فقلت هل عادیت لی عدوا۔ (درة الناصحین ص ۲۱۰) یعنی رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف وحی بھیجی اے موسیٰ تو نے میرے لیے بھی کوئی عمل کیا ہے۔ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عرض کی یا اللہ میں نے تیرے لیے نماز پڑھی خدا تعالیٰ نے فرمایا نماز تو تیرے لیے ہی برہان بنے گی۔ عرض کی یا اللہ میں نے تیرے لیے روزے رکھے۔ خدا تعالیٰ نے فرمایا اے موسیٰ روزہ تو تیرے ہی لیے ڈھال بنے گا۔ پھر عرض کی میں نے تیرے لیے صدقہ دیا خدا تعالیٰ نے فرمایا صدقہ تو تیرے ہی لیے سایہ بنے گا۔ عرض کی میں نے تیرے لیے تیرا ذکر کیا۔ فرمایا اے موسیٰ ذکر تو تیرے ہی لیے نور ہوگا۔ بتا تو نے میرے لیے کون سا عمل کیا ہے موسیٰ ﷺ نے عرض کی میرے پروردگار تو ہی بتا دے کہ وہ کون سا عمل ہے جو تیرے لیے ہو۔ خدا تعالیٰ نے فرمایا اے پیارے موسیٰ کیا تو نے میرے دوستوں کے ساتھ محبت و دوستی کی ہے اور کیا تو نے میرے دشمنوں کے ساتھ دشمنی کی ہے۔ اسی طرح کا ایک واقعہ ایک ولی اللہ کے ساتھ پیش آیا۔ جیسا کہ تفسیر روح البیان ج ۳ ص ۳۷۸ پر ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ خدا تعالیٰ کے دربار میں خدا تعالیٰ کے دوستوں کے ساتھ محبت کرنا جتنا مقبول و محبوب عمل ہے اتنا ہی خدا تعالیٰ کے دشمنوں کے ساتھ دشمنی و عداوت رکھنا مقبول و محبوب عمل ہے نیز خدا تعالیٰ اور اس کے پیارے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت اور ان کے دشمنوں گستاخوں کی محبت آپس میں ضدیں ہیں یہ دونوں بیک وقت ایک دل میں جمع نہیں ہو سکتیں۔

خدم الاولیاء سیدنا امام ربانی خواجہ محمد الف ثانی سرہندی قدس سرہ نے فرمایا۔ در محبت متباہیہ جمع نشوند جمع ضدین را محال گفتند اند محبت یکے مستلزم عداوت دیگرست۔ (مکتوبات امام ربانی مکتوب نمبر ۱۶۵ جلد اول) یعنی دو محبتیں جو ایک دوسرے سے ضد ہوں ایک دل میں جمع نہیں ہو سکتیں کیونکہ اجتماع ضدیں محال ہے اگر خدا تعالیٰ اور اس کے پیارے رسول ﷺ کی دل میں محبت ہوگی تو خدا اور اس کے رسول کے دشمنوں کی محبت دل میں نہیں آسکتی خدا تعالیٰ اور اس کے پیارے رسول ﷺ کے دشمنوں کی جتنی محبت و دوستی دل میں آئے گی تو خدا و رسول (جل جلالہ و ﷺ) کی محبت اتنی ہی کم ہو جائے گی۔ نیز فرمایا و علامت کمال محبت کمال بغض است با اعداء او ﷺ۔ (مکتوب ج ۱ نمبر ۱۶۵)

یعنی تاجدار مدینہ ﷺ کے ساتھ کمال محبت کی یہ علامت ہے کہ سید دو عالم ﷺ کے دشمنوں کے ساتھ کمال بغض و عداوت ہو۔ نیز فرمایا۔

و با کفار کہ دشمنان خدائے عز و جل اند و دشمنان رسول وے علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیمات دشمن باید بود و در ذل و خواری ایساں سعی باید نمود و بچہ عزت نباید داد و ایس بید و لٹاں را در مجلس خود راہ نباید داد۔ (مکتوب ج ۱ ص ۱۶۵)

یعنی کافروں کے ساتھ جو کہ خدا تعالیٰ اور اس کے پیارے حبیب کے دشمن ہیں دشمنی رکھنی چاہیے اور ان کو ذلیل و خوار کرنے میں کوشش کرنی چاہیے اور کسی طرح ان کی عزت نہیں کرنی چاہیے اور ان بد بختوں کو اپنی مجلس میں نہیں آنے دینا چاہیے۔

نیز فرمایا، در رنگ سگاں ایساں را دور باید داشت (مکتوب ج ۱ ص ۱۶۳)

یعنی خدا و رسول کے دشمنوں کو کتوں کی طرح دور رکھنا چاہیے۔ نیز فرمایا، پس عزت اسلام در خواری کفر و اہل کفر است کیسکہ اہل کفر را عزیز داشت اہل اسلام را خوار ساخت۔ (مکتوب ج ۱ ص ۱۶۳)

”یعنی اسلام کی عزت اسی میں ہے کہ کفر و کفار کو خوار ذلیل کیا جائے جو شخص کفر والوں کی عزت کرتا ہے وہ حقیقت میں مسلمانوں کو ذلیل کرتا ہے۔“

نیز سیدنا امام ربانی نے فرمایا ”راہیکہ بجناب قدس جد بزرگوار شاما علیہ وعلی آلہ الصلوات والتسلیمات سے رساندیں است اگر بایں راہ رفتہ نشود وصول بانجناب قدس دشوار است۔“ (مکتوب ج ۱ ص ۱۶۵)

”یعنی رسول اکرم ﷺ کی بارگاہ تک لے جانے والا یہی ایک راستہ ہے (کہ ان کے دشمنوں کے ساتھ دشمنی رکھی جائے) اگر اس راستہ کو چھوڑ دیا جائے تو اس دربار تک رسائی مشکل ہے۔“ اتھی۔

اور یہ بھی مسلم کہ سید اکرم نور مجسم فخر آدم ﷺ تک رسائی ہی دین ہے۔ ڈاکٹر سراقبال مرحوم نے کیا خوب کہا ہے۔

بمصطفیٰ برسائ خویش را کہ دین ہمہ اوست
اگر باو نرسیدی تمام بو لہمی ست
یعنی تو اپنے آپ کو مصطفیٰ ﷺ کے مبارک قدموں تک پہنچا دے اور اگر تو ان تک نہ پہنچ سکا تو تیرا
سب کچھ ہی ابولہب ہے۔

بد مذہبوں (قادیانیوں کے ساتھ بایکاٹ کے متعلق چند احادیث مبارکہ بیان کی جاتی ہیں۔
حدیث نمبر..... عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ یكون فی آخر الزمان دجالون کذابون یاتونکم من الاحادیث بما لم تسمعوا انتم ولا آباؤکم فایاکم وایاہم لا یضلونکم ولا یفتونکم۔
(مسلم شریف ج ۱ ص ۱۰۱ باب النہی عن البرویۃ الخ)

”حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا کہ آخری زمانہ میں کچھ لوگ کذاب دجال بہت جھوٹے دھوکہ باز آئیں گے۔ وہ تم سے ایسی باتیں کریں گے جو نہ تم نے سنی ہوں گی اور نہ تمہارے باپ دادا نے سنی ہوں گی۔ لہذا اے میری امت تم ان کو اپنے سے بچاؤ اور اپنے آپ کو ان سے بچاؤ کہیں وہ تمہیں گمراہ نہ کر دیں کہیں وہ تمہیں فتنہ میں نہ ڈال دیں۔“

سبحان اللہ! کیا شان ہے تاجدار مدینہ ﷺ کی۔ آپ نے نور نبوت سے پہلے ہی دیکھ لیا کہ دین کے ڈاکو آئیں گے۔ بھولے بھالے مسلمانوں کو ان سنی اور بناوٹی باتیں سنا کر اپنے دجل و فریب سے ان کا ایمان لوٹیں گے۔ لہذا اس شفیق امت ﷺ نے پہلے سے ہی امت کو بچنے کی تدبیر بتائی کہ اے میری امت بے دینوں کے قریب مت بھٹکنا اور نہ ان کو اپنے قریب آنے دینا ورنہ گمراہ ہو جاؤ گے۔ لیکن امت کے کچھ بے لگام افراد ہیں جو کہتے پھرتے ہیں جی صاحب ہر کسی کی بات سنی چاہیے دیکھیں بھلا کہتے کیا ہیں۔ اسی بنا پر بد مذہبوں (قادیانیوں) کے جلسوں پر جانے والے ان کا لٹریچر پڑھنے والے ان کی تقریریں سننے والے ہزاروں لوگ گمراہ بد دین ہو گئے۔ جہنم کا ایندھن بن گئے۔ حسبنا اللہ و نعم الوکیل و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

اے میرے مسلمان بھائیو ہوشیار، خبردار، ہوشیار، خبردار غیروں کے جلسوں میں مت جاؤ۔ ان کی تقریریں مت سنو! ان کے رسائل و اخبارات مت پڑھو ورنہ پچھتاؤ گے۔ اگر تقریریں سنو تو اس کی جس کا دل عشق مصطفیٰ ﷺ سے لبریز ہے۔ کتابیں اور رسالے پڑھو تو ان کے جن کے سینے عشق مصطفیٰ ﷺ سے معمور ہیں۔ سیدنا محمد بن سیرینؒ کے متعلق منقول ہے۔ عن اسماء بن عبید قال دخل رجلان من اصحاب الا ہواء علی ابن

سیرین فقالا یا ابابکر نحدثک بحديث فقال لا فقالا فنقرء علیک آية من کتاب اللہ فقال لا لتقومان علی اولائنا تو من قال فخرجا فقال بعض القوم یا ابابکر وما کان علیک ان یقرا علیک آية من کتاب اللہ قال انی خشیت ان یقرا علی آية فیقرا ذلک فی قلبی یعنی حضرت ابن سیرین بیٹھے تھے کہ دو بد مذہب (اہل بدعت) آئے اور انھوں نے عرض کیا کہ اجازت ہو تو ہم آپ کو ایک حدیث پاک سنائیں آپ نے فرمایا نہیں، پھر انھوں نے عرض کیا کہ اجازت ہو تو ہم قرآن پاک کی ایک آیت پڑھ کر سنائیں آپ نے فرمایا ہرگز نہیں یا تو تم یہاں سے اٹھ کر چلے جاؤ یا میں اٹھ کر چلا جاتا ہوں اس پر وہ دونوں خائب و خاسر ہو کر چلے گئے تو کسی نے عرض کیا حضور اس میں کیا حرج تھا کہ وہ دو آدمی قرآن پاک کی کوئی آیت پاک سناتے اس پر حضرت سیدنا محمد بن سیرین قدس سرہ نے فرمایا کہ یہ دونوں بد مذہب تھے اگر یہ آیت پاک بیان کرتے وقت اپنی طرف سے اس میں بچر لگا دیتے تو مجھے ڈر تھا کہ کہیں وہ تحریف میرے دل میں بیٹھ جاتی (اور میں بھی بد مذہب ہو جاتا)

سبحان اللہ! وہ امام ابن سیرین جلیل القدر محدث قوم کے پیشوا۔ وقت کے علامہ، علم کا ٹھائیں مارتا سمندر، وہ تو بد مذہبوں سے اتنا پرہیز کریں کہ قرآن پاک کی آیت ان سے سننے کے روادار نہیں اور آج کے ان پڑھ دین سے بے خبر اتنی بے باکی اور جرأت سے کہہ دیتے ہیں کہ جی صاحب ہر کسی کی بات سنی چاہیے۔ ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم۔

یونہی حضرت سعید بن جبیر سے کسی نے کوئی بات پوچھی تو آپ نے اس کو جواب نہ دیا۔ فقیل له فقال ازیشان کسی نے عرض کیا کہ حضرت آپ نے اس کو جواب کیوں نہیں دیا۔ تو آپ نے فرمایا یہ بد مذہبوں میں سے تھا۔

حدیث پاک نمبر ۲..... قال رسول اللہ ﷺ ان مجوس هذه الامة المكذبون باقدرار اللہ ان مرضوا فلا تعود وهم وان ماتوا فلا تشهدوهم وان لقیتموهم فلا تسلموا علیهم۔ (ابن ماجہ شریف ص ۱۰ باب فی القدر) یعنی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نسا و قدر کو جھٹلانے والے اس امت کے مجوسی ہیں (حالانکہ وہ نمازیں بھی پڑھتے ہیں روزے بھی رکھتے ہیں) (قادیانیوں کی طرح) فرمایا کہ اگر وہ بیمار پڑیں تو ان کو پوچھنے مت جاؤ اور اگر وہ مرجائیں تو ان کے مرنے پر ان کے جنازہ وغیرہ میں مت شریک ہو اگر تم سے ملیں تو ان کو سلام مت کرو۔

بزرگان دین کے ارشادات

حضرت سیدنا سمیل تدری نے فرمایا من صحح ایمانہ و اخلص توحیدہ فانه لا یانس الی مبتدع ولا یجالسه ولا یواکله ولا یشارہ لا یصاحبه ویظہر له من نفسه العداوة والبغضاء (روح المعانی ج ۲۸ ص ۳۵) یعنی جس شخص نے اپنا ایمان درست کیا اور اپنی توحید کو خالص کیا وہ کسی بد مذہب (بدعتی) سے انس و محبت نہ کرے گا۔ نہ اس کے پاس بیٹھے گا نہ اس کے ساتھ کھائے پیے گا نہ اس کے ساتھ آئے گا بلکہ اپنی طرف سے اس کے لیے دشمنی اور بغض ظاہر کرے گا۔

نیز فرمایا من ضحک الی مبتدع نزع اللہ تعالیٰ نور الایمان من قلبہ ومن لم یصدق فلیجرب (روح المعانی ج ۲۸ ص ۳۵) یعنی جو شخص کسی بد مذہب (بدعتی) کے ساتھ خوش طبعی کرے، خدا تعالیٰ اس کے دل سے نور ایمان نکال لے گا۔ جس بندے کو اس بات کا اعتبار نہ آئے وہ حج یہ کر کے دیکھ لے۔“
تفسیر روح البیان میں ہے۔ روی عن ابن المبارک روی فی المنام فقیل له ما فعل اللہ بک

فقال عاتبني وواقفني ثلاثين سنة بسبب اني نظرت باللطف يوما الى مبتدع فقال انك لم تعاد عدوى في الدين.

(روح البیان ص ۳۱۹ ج ۴)

”وفات کے بعد کوئی شخص خواب میں سیدنا ابن مبارک کی زیارت سے مشرف ہوا اور عرض کیا حضرت خدا تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا کیا تو فرمایا مجھے عتاب فرمایا اور مجھے تیس سال ایک روایت میں ہے تین سال کھڑے کیا اور اس عتاب کا سبب یہ کہ میں نے ایک دن ایک بد مذہب (بدعتی) کی طرف شفقت سے دیکھا تھا۔ خدا تعالیٰ نے فرمایا اے ابن مبارک تو نے میرے ایک دین کے دشمن کے ساتھ دشمنی کیوں نہیں کی۔“ یہ واقعہ لکھنے کے بعد صاحب تفسیر روح البیان فرماتے ہیں۔ فکیف حال القاعد بعد الذکری مع القوم الظلمین (روح البیان ج ۴ ص ۳۲۰) پس کیا حال ہوگا اس شخص کا جو دیدہ دانستہ دین کے ظالموں کے پاس بیٹھتا ہے۔

عارف باللہ حضرت علامہ حقی کا ارشاد مبارک ان القرین السوء یجر المرء الى النار و یحلہ دار البوار فینبغی للمؤمن المخلص السنی ان یجتنب عن صحبة اهل الکفر والنفاق والبدعة حتی لا یسرق طبعہ من اعتقادهم السوء و عملهم السعی (روح البیان ج ۴ ص ۳۱۹) یعنی برا ہم نشین انسان کو دوزخ کی طرف کھینچ کر لے جاتا ہے اور اسے ہلاکت کے گڑھے میں ڈال دیتا ہے لہذا مخلص اور سنی مومن کو چاہیے کہ وہ کافروں منافقوں اور بد مذہبوں (بدعتیوں) کی صحبت سے بچے تاکہ اس کی طبیعت میں ان کا بد عقیدہ اور برا عمل سرایت نہ کر جائے۔

نیز عارف باللہ علامہ حقی نے فرمایا وہی الحدیث من احب قوما علی عملهم حشر فی زمیرتهم و حوسب بحسابهم و ان لم یعمل بعملهم (روح البیان ج ۹ ص ۳۹۳) ”یعنی حدیث پاک میں ہے کہ جو شخص کسی قوم سے محبت کرے گا ان کے کسی عمل کو پسند کرے گا وہ اسی کے ساتھ اٹھایا جائے گا اور اس قوم کے ساتھ حساب میں شریک ہوگا۔ اگرچہ اس کے ساتھ اعمال میں شریک نہیں تھا۔“

نیز تفسیر روح البیان میں ہے۔ ان الغلظة علی اعداء اللہ تعالیٰ من حسن الخلق فان ارحم الرحماء اذ خان مامورا بالغلظة علیهم لما ظنک بغیره فہی لاتنا فی الرحمة علی الاحباب کما قال تعالیٰ اشداء علی الکفار.

(روح البیان ج ۱۰ ص ۶۷)

”یعنی خدا تعالیٰ کے دشمنوں پر سختی کرتا یہ بھی حسن خلق میں داخل ہے اس لیے کہ جب سب مہربانوں سے مہربان آقا کو اعدائے دین پر سختی کرنے کا حکم ہے تو دوسرے کا کیا شمار۔ لہذا دشمنان دین پر سختی کرنا یہ دوستوں پر مہربانی کے منافی نہیں ہے۔ جیسا کہ خدا تعالیٰ صحابہ کرام کی مدح کرتے ہوئے فرماتا ہے وہ دشمنوں پر بڑے سخت ہیں اور انہوں پر بڑے مہربان۔“

حضرت سیدنا فضیل بن عیاض کا ارشاد گرامی من احب صاحب بدعة احبط اللہ عملہ و اخرج نور الایمان من قلبہ (غنیۃ الطالبین ج ۱ ص ۸۰) یعنی جس کسی نے بد مذہب (بدعتی) سے محبت کی، خدا تعالیٰ اس کا عمل برباد کر دے گا اور اس کے دل سے نور ایمان نکال دے گا۔

نیز فرمایا واذ اعلم اللہ عزوجل من رجل انه مبغض لصاحب بدعة رجوت اللہ تعالیٰ ان یغفر ذنوبہ وان قل عملہ.

(غنیۃ الطالبین ج ۱ ص ۸۰)

”یعنی خدا تعالیٰ جب دیکھتا ہے کہ فلاں بندہ بد مذہبوں (بدعتیوں) جیسے قادیانیوں سے بغض رکھتا ہے

مجھے امید ہے کہ خدا تعالیٰ اس کے گناہ بخش دے گا اگرچہ اس کی نیکیاں تھوڑی ہوں۔“

حضرت سفیان بن عیینہ کا ارشاد گرامی من تبع الجنازة مبتدع لم یزل فی سخط اللہ تعالیٰ حتی یوجع (غنیۃ الطالبین ج ۱ ص ۸۰) ”یعنی جو شخص کسی بد مذہب (بدعتی) کے جنازہ میں گیا وہ لوٹے تک خدا تعالیٰ کی ناراضی میں رہے گا۔“

سرکارِ غوثِ اعظم محبوب سبحانی قطبِ ربانیؒ کا ارشاد مبارک وان لا یکنوا اهل البدع ولا یدانیہم ولا یسلم علیہم (غنیۃ الطالبین ج ۱ ص ۸۰) ”یعنی بد مذہبوں (بدعتی) کے (جیسے قادیانی) کے (جلسوں وغیرہ میں شرکت کر کے) ان کی رونق نہ بڑھائے اور ان کے قریب نہ آئے اور ان پر سلام نہ کرے۔“

نیز فرمایا ولا یجالسہم ولا یقرب منہم ولا یہنیہم فی الاعیاد و اوقات السرور ولا یصلی اذا ماتو اولا ینترحم علیہم اذا ذکر و اہل ینانیہم و یعادیہم فی اللہ عزوجل معتقد ابطالان مذہب اہل بدعة محتسبا بذالک الثواب الجزیل والاجر الکثیر۔ (غنیۃ الطالبین ج ۱ ص ۸۰) ”یعنی بد مذہبوں (جیسے قادیانی) کے ساتھ نہ بیٹھے اور ان کے قریب نہ جائے اور نہ ہی انہیں عید وغیرہ شادی کے موقع پر مبارک دے اور جب وہ مرجائیں تو ان کا جنازہ نہ پڑھے اور جب ان (جیسے قادیانیوں) کا ذکر ہو تو رحمتہ اللہ علیہ نہ کہے بلکہ ان سے الگ رہے اور ان سے خدا تعالیٰ کی رضا کے لیے عداوت رکھے یہ اعتقاد کرتے ہوئے کہ ان کا مذہب باطل ہے اور ایسا کرنے میں ثواب کثیر اور اجر عظیم کی امید رکھے۔“

امیر المؤمنین سیدنا عمر فاروقِ اعظمؓ نمازِ مغرب پڑھ کر مسجد سے تشریف لائے تھے کہ ایک شخص نے آواز دی کون ہے جو مسافر کو کھانا کھلائے۔ سیدنا فاروقِ اعظمؓ نے خادم سے فرمایا اس کو ساتھ لے آؤ وہ لے آیا۔ فاروقِ اعظمؓ نے اسے کھانا منگا کر دیا اس نے کھانا شروع کیا اس کی زبان سے ایک بات نکلی جس سے بد مذہبی کی بو آتی تھی آپ نے فوراً اس کے سامنے سے کھانا اٹھوا لیا اور اس کو نکال دیا۔

(ملفوظات مولانا احمد رضا خان حصہ اول ص ۱۰۷)

پھر یہ کہ خدا تعالیٰ کے نافرمانوں اور مخالفوں (قادیانیوں) کے ساتھ بائیکاٹ کرنا یہ کوئی نئی بات نہیں بلکہ یہ بائیکاٹ پہلی امتوں سے چلا آتا ہے۔ قرآن پاک میں ہے۔ وستلہم عن القریۃ النبی کانت حاضرة الجرا ذیعدون فی السبت اذ تاتیہم حیثانہم یوم سبتہم شرعا و یوم لا یستون لا تاتیہم (الاعراف ۱۶۳) یعنی اصحابِ سبت جن کی بہتی دریا کے کنارے واقع تھی انہوں نے ہفتہ کے دن مچھلیاں پکڑ کر خدا اور اس کے نبی کی نافرمانی کی تو اس قوم کے تین گروہ ہو گئے ایک گروہ نافرمانی کرنے والا دوسرا برائی سے روکنے والا تیسرا خاموش آخر فرما میر دار گروہ نے نافرمانوں سے ایسا بائیکاٹ کیا کہ درمیان دیوار کھڑی کر دی نہ یہ ادھر جاتے نہ وہ ادھر آتے۔ جب نافرمانوں کی نافرمانی حد سے بڑھ گئی تو وہ بند رہنا کر ہلاک کر دیے گئے۔

(تفسیر مظہری جلد سوم سورہ اعراف ص ۲۷۶ تفسیر روح المعانی سورہ اعراف جلد نمبر ۹ ص ۸۲)

پھر طرفہ یہ کہ ہر نمازی نماز وتر کی دعائیں پڑھتا ہے۔ ونخلع و نترک من یفجرک یا اللہ ہم ہر اس شخص سے قطع تعلق کریں گے اور علیحدہ ہو جائیں گے جو تیرا نافرمان ہے۔ عجیب معاملہ ہے کہ مسلمان مسجد میں دربارِ الہی میں کھڑا ہو کر مودبانہ ہاتھ بانہہ کر عہد کرتا ہے کہ یا اللہ ہم تیرے نافرمانوں مخالفوں کے ساتھ بائیکاٹ کریں گے لیکن مسجد سے باہر آ کر ساری باتیں بھول جاتا ہے۔ خدا تعالیٰ عہد پورا کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)

مسلمان بھائیوں سے اپیل میرے مسلمان بھائیو تاجدار مدینہ ﷺ کے بھولے بھالے استیو ہوشیار، خبردار، ہوشیار، خبردار اپنے ایمان کو بچاؤ۔ اپنے بچانے کو بچاؤ اور اگر شیطان دھوکہ دینے کی کوشش کرے تو مندرجہ بالا ارشادات کو بار بار پڑھو خدا تعالیٰ دوست و دشمن کی پہچان نصیب کرے۔ ان ارہد الا الا صلاح ما استطعت وما توفیقی الا باللہ تعالیٰ۔

طالب دعا: سگ دربار سلطانی

فقیر ابو سعید محمد امین غفرلہ

۳ جمادی الاخریٰ ۱۳۹۳ھ

تتمہ نمبر ۱..... یہ تھا دنیا میں مسلمانوں کا خدا تعالیٰ اور اس کے پیارے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دشمنوں کے ساتھ بائیکاٹ لیکن قیامت کے دن خدا تعالیٰ کی طرف سے بائیکاٹ ہوگا۔ چنانچہ قرآن پاک میں ہے یوم یقول المنافقون والمنافقات للذین امنوا انظرونا نقتبس من نورکم قبل ارجعوا ورائکم فالتمسوا نورا فضرب بینہم بسورلہ باب باطنہ فیہ الرحمۃ وظاہرہ من قبلہ العذاب (حدید ۱۳) یعنی قیامت کے دن (جب پل صراط سے گزر ہوگا اور خدا تعالیٰ ایمان والوں کو نور عطا فرمائے گا) اس نور کو دیکھ کر منافق مرد اور عورتیں ایمان والوں سے کہیں گے کہ ہمیں ایک نگاہ دیکھو کہ ہم تمہارے نور سے کچھ حصہ لیں اس پر فرمایا جائے گا اپنے پیچھے لوٹو وہاں نور ڈھونڈو پھر جب لوٹیں گے تو ان کے درمیان دیوار کھڑی کر دی جائے گی جس کا ایک دروازہ ہوگا اس کے اندر کی طرف رحمت ہوگی اور باہر کی طرف عذاب ہوگا یعنی دیوار کے ذریعہ ایسا مکمل بائیکاٹ کر دیا جائے گا کہ منافق لوگ ایمان والوں کے نور کی روشنی بھی نہ لے سکیں گے۔

نمبر ۲..... جب قیامت کا دن ہوگا تو خدا تعالیٰ کی طرف سے اعلان ہوگا وامتازوا الیوم ایہا المجرمون (تین ۵۹) یعنی اے نافرمانو، کافرو آج میرے بندوں سے الگ ہو جاؤ۔ خدا تعالیٰ سب کو دین اسلام کی پیروی کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)

مسلمان بھائیوں کی دعاؤں کا محتاج

فقیر ابو سعید غفرلہ ولوالدیہ



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
سبحان الله وبحمده
والله اعلم بالصواب

اہل قبلہ کی تحقیق

مولانا محمد مسلم عثمانی دیوبندی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

اس زمانہ میں مسلمانوں کی بد قسمتی یا مذہبی ناواقفیت کی وجہ سے لوگوں کے دماغوں میں یہ خیال کسی قدر راسخ ہو چلا ہے کہ جو شخص زبان سے ایک دفعہ کلمہ شہادت جاری کر دے یا قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ لے۔ وہ ایسا پختہ اور راسخ العقیدہ مسلمان بن جاتا ہے کہ اسلامی تعلیم اور مذہبی عقائد کی کھلم کھلا مخالفت اور انکار کرنے کے باوجود بھی اس کے ایمان میں کسی قسم کا خلل یا فتور واقع نہیں ہوتا۔ اس خیال کی تائید میں بعض غلط فہمیوں کا شکار ہو کر اہل قبلہ کی عدم تکفیر والی حدیث پیش کر دی جاتی ہے اور کبھی اس آیت سے استدلال کیا جاتا ہے۔ ”وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا“ (النساء: ۹۳) یعنی جو شخص تم سے السلام علیکم کہتا ہے۔ اس کو شہید کی وجہ سے کافر نہ کہو۔

اس خیال کی وجہ سے بعض ناواقف لوگوں کی ذہنیت اس درجہ بگڑ گئی ہے کہ اگر کوئی شخص اس موقع پر مذہبی تعلیم اور اسلامی روایات سے متاثر ہو کر اس کے خلاف آواز اٹھاتا ہے تو وہ ان کی نظر میں تنگ دل، مذہبی دیوانہ، ناصوابت اندیش، اسلامی اخوت کا دشمن نظام ملی کا مخالف سمجھا جاتا ہے اور بعض تو اس کی بات سننا اور اس کی کسی تحریر کو دیکھنا بھی گوارا نہیں کرتے ایسے دوستوں کی خدمت میں باادب التماس ہے کہ وہ حق اور انصاف کو دل میں رکھتے ہوئے ہماری معروضات پر بغور توجہ فرمائیں اور جو بات سچی ہو اس کو اختیار کریں۔

اس بات سے کس کو انکار ہو سکتا ہے کہ اسلام دنیا میں ایک اصولی مذہب ہے۔ دیگر مذاہب کی طرح انسانی خیالات اور قومی یا ملکی رسومات کے ساتھ ساتھ نہیں چلتا۔ اس کے فیصلے اہل اور اس کے ضابطے ہر قسم کے تعمیرات سے ہمیشہ کے لیے محفوظ ہیں۔ اس کے ہر حکم کو تسلیم کرنا اور اس کو سچے دل سے ماننا ہی ایمان ہے۔ ان میں سے کسی فیصلے کو بدل دینے اور بعض کو ماننے یا بعض سے انکار کرنے کا حق کسی کو حاصل نہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ (احزاب: ۳۶) کسی مرد مسلمان یا عورت مسلمہ کو یہ حق حاصل نہیں کہ جس حکم کے متعلق خدا تعالیٰ یا اس کا رسول کوئی فیصلہ سنائے۔ وہ اس میں کسی قسم کا تعمیر یا تبدیلی پیدا کرے۔ یا اس کے بعض حصہ کو ماننے اور بعض سے صاف انکار کر دے۔ دوسری جگہ اس طرح فرمایا گیا ہے۔ بَلِّغْ خَلْقًا اللَّهُ فَلَا تَعْدُوهَُا وَمَنْ يَتَعَدَّ خَلْقًا اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (البقرة: ۲۲۹) یہ خدا تعالیٰ کے مقرر کردہ ضابطے اور اصول ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے فیصلوں سے تجاوز یا انکار کرنے والا ظالم اور بددین ہے۔ ایک اور آیت میں ہے۔ مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (البشر: ۱) اور خدا کا رسول جس کام کے کرنے کا حکم فرمائے۔ اس کو بجالاؤ۔ اور جس چیز سے روکے۔ اس سے رک جاؤ۔ لیکن شریعت کے دونوں حصوں امور اور منہیات۔ حلال و حرام یا جائز و ناجائز کا ماننا ہر مسلمان کے لیے ضروری

ہے۔ اس کے علاوہ جب دنیا کے کسی قانون کو تسلیم کرنے کے لیے اس کی تمام دفعات کا ماننا ضروری ہے۔ جیسا کہ ہم دورِ حاضرہ میں دیکھ رہے ہیں کہ ایک شخص تعزیرات کی سیکٹرزوں دفعات میں سے صرف قانونِ نمک کی خلاف ورزی کرنے سے حکومت کا باغی کہلایا جاتا ہے۔ اور اس کی طرف سے قانون کا احترام باقی رکھنے کے لیے اس کو قید و بند کی سخت ترین سزائیں دی جاتی ہیں۔ تو کیا وجہ ہے کہ اسلام جو اصولی مذہب ہے۔ قوانین اور ضابطوں کے مجموعہ کا نام ہے۔ اس کے ہر دفعہ اور قاعدے پر ایمان لانا اور اس کو صدق دل سے تسلیم کرنا ضروری نہیں ہے اور کسی لیے اسلام کے مجموعہ قوانین میں سے کسی ایک ضابطے اور قاعدے کا انکار کرنے والا خدا اور اس کے رسول کا باغی اور نافرمان نہیں سمجھا جاتا اور کیوں اسلام کی عزت اور اس کا احترام باقی رکھنے کے لیے ایسے شخص کو سزا نہیں دی جاتی۔ غرض جس طرح توحید اور نبوت کے اقرار کرنے سے ضمنی طور پر تمام شریعت کا اقرار سمجھا جاتا ہے۔ اسی طرح شریعت محمدی کے کسی قطعی اور یقینی فیصلہ سے جس کو ہر آدمی مذہبی مسئلہ اور اسلام کا ایک حکم سمجھتا ہے۔ انکار کرنا خدا اور رسول سے انکار کرنے کا مترادف ہے کیونکہ اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانے کے یہی معنی ہیں کہ ان کی تعظیم اور فیصلوں کو صحیح اور درست تسلیم کرتے ہوئے بصورت انکار کبھی ان کی مخالفت نہ کرے۔ اور جس شخص نے کسی ایسے فیصلے کے متعلق جس کا خدا اور رسول کی طرف سے ہونا یقینی امر ہے۔ انکار کیا یا اس کو بدل کر دوسرے رنگ میں پیش کرنا چاہا۔ ایسا آدمی یقیناً خدا اور اس کے رسول کا کھلا ہوا دشمن اور ان کی تعلیم کا صریح مخالف سمجھا جائے گا۔

اس لیے یہ خیال کرنا کہ توحید اور نبوت کے اقرار کرنے یا قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کے بعد کسی شے کے انکار کرنے سے انسان کافر نہیں ہوتا۔ قرآن کی صدہا آیتوں اور احادیثِ نبویہ ﷺ کے سراسر خلاف ہے۔ چنانچہ قرآن شریف میں ارشاد ہے۔ وَمَنْ لَّمْ يَخُجْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ (المائدہ ۴۴) ”جو لوگ خدا کے اس حکم کے موافق فیصلہ نہیں کرتے جس کو اس نے نازل فرمایا ہے۔ وہ کافر ہیں۔“ لفظ ما عربی زبان میں تعیم کو چاہتا ہے۔ جس کے یہ معنی ہوئے کہ جو شخص قرآن عزیز کے ہر فیصلہ کے آگے گردن نہیں جھکاتا اور اس کے حلال کو حلال اور حرام کو حرام نہیں سمجھتا یا کسی فرض کی فرضیت سے انکار کرتا ہے۔ وہ کبھی مسلمان نہیں ہو سکتا۔ یہی معنی اس آیت کے ہیں جس میں صاف طور پر یہ فرمایا گیا ہے۔ فَاتَّبِعُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ (التوبہ ۲۹) ”ان لوگوں سے جہاد کرو جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان نہیں لاتے۔ اور جن چیزوں کو خدا تعالیٰ نے حرام کیا ہے۔ ان کو حرام نہیں جانتے۔“ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يُخْفَرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ (البقرہ ۹۹) ”ہم نے آپ پر ظاہر اور کھلی کھلی باتیں اتاری ہیں۔ جن کا انکار کر کے کافر نہیں بنتے۔ مگر فاسق اور نافرمان لوگ۔“ اسی سورۃ میں دوسری جگہ ارشاد ہے وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (البقرہ ۳۹) ”جن لوگوں نے کفر کیا اور ہماری آیتوں کو جھٹلایا وہ جہنمی ہیں۔ اور ہمیشہ اسی میں رہیں گے۔“ ایک جگہ یہودیوں کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے وَإِنَّمَا بِمَا أَنْزَلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أُولَئِكَ كَفَرُوا بِهِ (البقرہ ۴۱) قرآن پر ایمان لاؤ جو تمہاری آسمانی کتابِ توریت کی تصدیق کر رہا ہے۔ اس کا انکار کر کے کافر نہ بنو۔ ان تینوں آیتوں سے یہ بات صاف طور پر ثابت ہو رہی ہے کہ قرآن عزیز کی کسی ایک آیت کے انکار کرنے سے آدمی کافر ہو جایا کرتا ہے۔ وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقَبَّلَ مِنْهُمْ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالَىٰ وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ

كَارِهِونَ (التوبہ: ۵۳) ”ان کے صدقات اور خیرات خدا کے نزدیک اس لیے قبول نہیں کیے جاتے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول پر ایمان نہیں رکھتے۔ اور نماز بے ادبی سے پڑھتے اور دباؤ کی وجہ سے صدقہ اور خیرات کرتے ہیں۔“ اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ نماز پڑھنے یا زکوٰۃ دینے سے آدمی مسلمان نہیں ہوتا۔ جب تک ایمانیات کے متعلق اپنے عقیدے کی اصلاح نہ کرے۔ منافقین، مخلص مسلمانوں کی طرح توحید اور نبوت کا اقرار کرتے اور نمازیں پڑھا کرتے تھے۔ لیکن عقیدہ صحیح نہ رکھنے کی وجہ سے کافر ہی قرار دیے گئے اور کسی دن بھی ان کو مسلمان نہیں سمجھا گیا۔

۴..... يَخْلِفُونَ بِاللّٰهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ اِسْلَامِهِمْ (التوبہ: ۷۷) ”وہ خدا کی قسم کھا کر کہتے ہیں کہ انہوں نے ایسا ہرگز نہیں کہا۔ باوجودیکہ انہوں نے یقیناً کفر یہ کلمہ زبان پر جاری کیا اور وہ ایسا کرنے سے مسلمان ہونے کے بعد کافر ہو گئے ہیں۔“ عام مفسرین کے نزدیک یہ آیت ان منافقوں کے بارے میں نازل ہوئی۔ جنہوں نے اپنی مجلس میں نبی عربی ﷺ کی شان مبارک میں بے ادبی اور گستاخی کے الفاظ نکالے تھے۔ جب حضور ﷺ کو اس بات کا علم ہوا۔ تو منافقین نے اس کو چھپانے کی غرض سے جھوٹی قسمیں کھائیں۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب ﷺ کو اصل واقع کی اطلاع دیتے ہوئے ان کو حلف اٹھانے میں جھوٹا قرار دیا اور ساتھ ہی یہ بھی فرما دیا کہ وہ ایسا کہنے کی وجہ سے کافر ہو گئے۔ مسلمان نہیں رہے۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام میں سے کسی ایک نبی کی توہین کرنے سے آدمی مسلمان نہیں رہتا بلکہ فوراً کافر ہو جاتا ہے۔

۵..... وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ اِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ اَبَاللّٰهِ وَاَيٰتِهٖ وَرَسُوْلِهٖ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤْنَ لَا تَعْتَدِرُوْا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ (توبہ: ۶۵-۶۶) جب قیصر روم سے لڑنے کے لیے ۹ ہجری میں رسول خدا ﷺ مسلمانوں کی جمعیت لے کر مدینہ سے باہر نکلے اور تبوک کی طرف روانہ ہوئے تو بعض منافقین نے جو اس سفر میں مسلمانوں کے ہمراہ تھے۔ یہ کہا کہ اب اس شخص یعنی رسول اللہ ﷺ کے حوصلے بہت بڑھ گئے جو ایسی زبردست سلطنت سے لڑنے کے لیے چلا ہے۔ جب آپ ﷺ کو اس بات کی اطلاع ہو گئی تو منافقین نے معذرت کرتے ہوئے کہا کہ ہم نے یہ بات دل سے نہیں کہی تھی بلکہ راستے طے کرنے کے لیے دل لگی اور مذاق کے طور پر کہی تھی۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے آیت مذکورہ بالا نازل فرمائی جس کے یہ معنی ہیں۔ اے محمد ﷺ ان لوگوں سے کہہ دو۔ تم اللہ اور اس کے رسول اور قرآن کریم کی آیتوں کے ساتھ مذاق کرتے ہو۔ اب تمہاری جھوٹی عذرخواہی فضول ہے۔ ایسا کرنے کی وجہ سے تم ایمان لانے کے بعد کافر ہو گئے۔ اس آیت میں قرآن شریف، اللہ یا اس کے رسول کا استہزا کرنے اور ان کا مذاق اڑانے کی وجہ سے کافر ہو جانے کا حکم سنایا گیا ہے۔

۶..... فَاِنْ تَابُوْا وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَآتَوْا الزَّكٰوةَ فَاِخْوَانُكُمْ فِى الْبَلَدِىْنَ وَنَفَصِلُ الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ وَاِنْ نَكَثُوْا اِيْمَانَهُمْ مِنْۢ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوْا فِى دِيْنِكُمْ فَقَاتِلُوْا اِيْمَةَ الْكُفْرِ اِنَّهُمْ لَا اِيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ (توبہ: ۱۲۱) ”اگر وہ کفر سے توبہ کر کے نمازیں پڑھیں اور زکوٰۃ دیں تو وہ تمہارے دینی بھائی ہیں۔ ہم اپنی آیتیں سمجھداروں کے لیے تفصیل کے ساتھ کھول کر بیان کرتے ہیں۔ اور اگر وہ اپنے عہد پر قائم نہ رہیں اور تمہارے دین و مذہب کے کسی حکم پر طعنہ کریں اور اس میں عیب نکالیں تو ایسے لوگ کفر کے امام اور پیشوا ہیں۔ ان سے لڑو اور جہاد کرو۔ ان کے عہدوں کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ شاید کہ وہ اس سے ڈر کر اسلام کے متعلق بدزبانی کرنا چھوڑ دیں۔“ اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسائل دینیہ اور اسلامی اصول اور ضابطوں کے بارے میں نکتہ چینی کرنی اور

گستاخی سے پیش آنا انتہائی درجہ کی بے ایمانی ہے۔

۷..... إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُولِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا أُولَٰئِكَ هُمُ الْكٰفِرُونَ حَقًّا (النساء، ۱۸۰، ۱۵۱) ”جو لوگ اللہ اور اس کے رسولوں کا انکار کرتے ہیں یا اللہ کو تو مانتے ہیں مگر اس کے رسول کو نہیں مانتے یا رسولوں میں سے بعض کو سچا اور بعض کو جھوٹا کہتے ہیں اور ان کو نہیں مانتے۔ یا مذہب میں ایک درمیانی راستہ نکالتے ہیں۔ ایسے لوگ یقیناً کافر ہیں۔“ اس آیت میں چار قسم کے لوگ بتائے گئے ہیں۔ چوتھا گروہ کافروں کا وہ ہے جو اسلام کے اصولوں میں سے بعض کو مانے اور بعض سے انکار کرے اور مذہب میں ایک ایسا درمیانی راستہ عمل کا تجویز کرے۔ جس میں نہ کلیتہً اسلام سے انکار ہو اور نہ کامل طور پر اس کا اقرار۔ ایسا آدمی قرآن عزیز کی تصریح کے موافق اسی طرح کافر ہے۔ جیسے خدا اور اس کے رسول سے انکار کرنے والا کافر اور بددین ہے۔

۸..... آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ (البقرة ۲۸۵) رسول اللہ ﷺ اور مومنین ان تمام باتوں پر ایمان رکھتے ہیں جو ان پر خدا کی طرف سے نازل کی گئیں اور ان میں سے ہر ایک اللہ اور اس کے فرشتوں اور اس کی کتابوں اور رسولوں پر ایمان لاتے ہیں اور کسی کا انکار نہیں کرتے۔ اس آیت میں اللہ اور اس کے فرشتوں اور تمام آسمانی کتابوں اور رسولوں پر ایمان رکھنا اور ان کو اور ان کی کتابوں کے غیر محرف حصہ کو منزل من اللہ اور سچا جاننا ضروری بتایا ہے۔ جس کے صاف اور ظاہری معنی یہ ہوئے کہ ان میں سے کسی ایک چیز کا انکار کرنے پر ایمان نہ لانے سے آدمی دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔ جس طرح یہودی تورات کے بعض حصہ کو ماننے اور بعض کا انکار کرنے کی وجہ سے اس آیت میں کافر قرار دیے گئے۔

اسی طرح وہ مسلمان جو قرآن عزیز کے صریح احکام میں سے بعض کا انکار کرے۔ وہ قطعاً کافر اور بددین ہے۔ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُم وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ فَإِنِ اتَّبَعُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي سَبِيلِ الْغِيَابِ (البقرة ۱۳۶-۱۳۷) اس آیت میں امر کے صیغہ کے ساتھ جو وجوب اور فریضیت کے لیے آتا ہے۔ مسلمانوں کو مخاطب کرتے ہوئے یہ فرمایا ہے کہ ”زبان سے اس بات کا اقرار کرو کہ ہم اللہ پر اور اس کتاب پر جو ہماری طرف بھیجی گئی ہے اور ان کتابوں پر جو حضرت ابراہیم اور اسمعیل اور اسحاق اور یعقوب علیہم السلام اور ان کی اولاد پر نازل کی گئی تھیں۔ ایمان لائے اور جو کچھ حضرت موسیٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کو دیا گیا اور جو دوسرے انبیاء علیہم السلام خدا کی طرف سے لائے ہم ان سب کی تصدیق کرتے ہیں۔ اور ان میں سے کسی کا انکار نہیں کرتے۔ اور ہم اس اقرار میں سچے اور مخلص مسلمان ہیں۔ اگر وہ اسی طرح ایمان لائیں جس طرح تم لائے ہو تو وہ ہدایت پر ہیں۔ اور اگر وہ اس سے اعراض کریں تو وہ اختلافات میں پڑے ہوئے اور گمراہ ہیں۔“ علامہ ابوسعود نے اپنی تفسیر میں آیت مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ کی تشریح کرتے ہوئے۔ اس سے توریہ۔ اور انجیل اور وہ معجزات مراد لیے ہیں جو ان کے مبارک ہاتھوں سے ظاہر ہوئے۔ اور ان کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے۔ معلوم ہوا کہ جس طرح تمام نبیوں اور ان کی کتابوں کی تصدیق کرنی ضروری ہے۔ اسی طرح انبیاء علیہم السلام کے معجزات کا قرآن کی تصریحات کے موافق تسلیم کرنا بھی ایمان کا ایک جزو ہے۔ معجزات کو قرآنی فیصلے

کے مطابق نہ ماننے والا ایسا ہی کافر ہے جیسا کہ کسی نبی کے انکار کرنے والا مردود اور کافر ہے۔

۹..... وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا (النساء ۱۵۶) یہودی حضرت مریم علیہا السلام پر زنا کی جھوٹی تہمت لگانے کی وجہ سے کافر قرار دیے گئے۔ اس آیت میں حضرت مریم علیہا السلام پر زنا کی جھوٹی تہمت لگانے کی وجہ سے یہودیوں کو کافر بتایا گیا ہے۔ اگر آج بھی کوئی بد بخت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ محترمہ کے ساتھ اس قسم کی بدزبانی سے پیش آئے تو وہ قرآنی فیصلہ کے مطابق یقیناً کافر اور بددین سمجھا جائے گا۔

۱۰..... قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَلَيْتَهُ وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ.

(ترمذی شریف باب ماجاء فی الذی یفسر القرآن برأیه ج ۲ ص ۲۳۲)

”رسول خدا ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص قرآن شریف کی تفسیر اپنی رائے سے کرے وہ جہنمی ہے۔“

یعنی قرآن مجید کے اس حصہ کی تفسیر اپنی رائے سے کرنا جس کا تعلق نقل سے ہے اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کے معنی اور مطلب کو ظاہر فرمایا ہے۔ رسول خدا ﷺ کی مخالفت کرنے کے مترادف ہے کیونکہ رسول خدا ﷺ نے بتائے ہوئے معنوں کو چھوڑ کر اپنی طرف سے معنی گھڑ کر پیش کرنے والا رسول اللہ ﷺ کی تعلیم کو ماننا چاہتا ہے جو یقیناً کفر ہے۔ چنانچہ قرآن شریف میں ارشاد ہے۔ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ (النساء ۶۵) ”یعنی وہ کبھی مسلمان نہیں ہو سکتے۔ جب تک وہ ہر شئی کا فیصلہ کرانے کے لیے آپ کو حاکم تجویز نہ کریں۔“ اور اس فیصلہ کے آگے گردن نہ جھکائیں۔

اس کے علاوہ رسول خدا ﷺ امت کے لیے معلم بنا کر کتاب اللہ سکھانے کے واسطے بھیجے گئے۔ جیسا کہ آیت يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (البقرہ ۱۲۹) سے ظاہر ہے۔ اس لیے آپ ﷺ کی تعلیم اور ہدایت کو بے تعلیم کرنا ہر مسلمان کے لیے ضروری ہے اور جو شخص اس کے خلاف اپنی رائے کو شریعت کے فیصلوں میں دخل دیتا ہے۔ وہ زندیق اور بے ایمان ہے۔ اسی پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔ البتہ تفسیر کا وہ حصہ جو عربیت سے تعلق رکھتا ہے۔ اس میں اپنی رائے سے عجیب نکتے پیش کرنے اور آیت کے متعلق فوائد اور حکمتیں بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مذکورہ بالا آیات سے یہ بات اچھی طرح واضح ہو گئی کہ جن چیزوں پر ایمان لانا ضروری ہے۔ ان میں سے کسی ایک شئی کے انکار کرنے سے انسان کافر ہو جاتا ہے۔ محض کلمہ شہادت زبان پر جاری کرنا یا نماز پڑھنا کافی نہیں ہے بلکہ اجمالی یا تفصیلی طور پر شریعت کے تمام قطعی اور یقینی فیصلوں کو ماننا مسلمان ہونے کے لیے ضروری ہے۔ اور ان میں سے کسی ایک کا انکار کرنے سے آدمی مسلمان نہیں رہتا۔ مگر انکار دو قسم کا ہوا کرتا ہے۔ (۱)..... صاف اور صریح طور پر کسی چیز کو ماننے سے انکار کرنا اسلام سے ایسا انکار یہود و نصاریٰ اور مشرکین کیا کرتے ہیں۔ دوسری قسم کا انکار یہ ہے کہ آیت قرآنی اور شریعت کے قطعی فیصلوں کے جو معنی اور مطلب رسول

خدا ﷺ سے ثابت ہیں۔ یا آپ ﷺ کے بعد صحابہ اور ائمہ مجتہدین نے وہ معنی لیے ہیں۔ ان کے خلاف کوئی اور ہی مطلب اس شرعی فیصلے کے متعلق بیان کرے تو ایسا انکار بھی قرآنی فیصلے کے مطابق پہلے انکار کی طرح کفر ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد ہے۔ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجْعَلُوا فِيهِمُ الْقِسْمَ حَرْجًا مِمَّا قَضَيْتُمْ وَنَسِيْلُوا تَسْلِيمًا (النساء ۶۵) ”ترے پروردگار کی قسم ہے کہ جب تک وہ آپ کو ہر بات میں اپنا حکم تجویز نہ کریں اور اپنے ہر فیصلہ کو بخوشی تسلیم کرتے ہوئے اس کے سامنے اپنی گردن نہ

جھکائیں۔ وہ کبھی مسلمان نہیں ہو سکتے۔“

(۲)..... لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (آل عمران ۱۶۳) اللہ نے مسلمانوں پر بڑا احسان کیا۔ جو ان میں سے ایک ایسا رسول بھیجا جو اس کی آیتیں پڑھ کر ان کو سنا تا ہے اور نفوس کو شہادت اور گناہوں کی پلیدی سے پاک کرتا ہے۔ قرآن عزیز کے معانی اور مطالب بیان کرتا اور حکمت کی باتیں سکھاتا ہے۔

اس آیت میں نبی عربی ﷺ کو قرآن شریف کے سکھانے والا فرمایا گیا ہے۔ یہ بات اسی صورتوں میں ہو سکتی ہے جبکہ آپ کے بیان کردہ معانی اور مطالب کو بعینہ قائم رکھا جائے۔ ورنہ آپ کا معلم قرآن ہونا باقی نہیں رہ سکتا۔ اس کے علاوہ کسی مسلمان مرد یا عورت کو یہ اختیار نہیں دیا گیا کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے صریح فیصلوں کو چھوڑ کر اسلام میں کوئی نیا رستہ تجویز کرے۔ لہذا اگر کوئی بد باطن اسلام میں درمیانی رستہ نکال کر اس کا نام اسلام رکھے اور لوگوں کو اس کی طرف بلائے تو ایسا خود ساختہ اسلام بعینہ نبی کریم ﷺ کا پیش کردہ اسلام ہرگز نہیں ہو سکتا کیونکہ رسول خدا ﷺ ہی کے بتائے ہوئے اصول اور ضابطوں میں نجات ہے۔ باقی راستے تمام ضلالت اور گمراہی کے ہیں بلکہ قرآن مجید میں ایسے شخص کو جو اسلامی تعلیم کو نئے رنگ میں پیش کر کے مذہب میں ایک درمیانی راستہ نکالنا چاہتا ہے۔ کافر اور بد دین فرمایا گیا ہے۔ جیسا کہ آیت بُرْهَانَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا (النساء ۱۵۰-۱۵۱) سے ظاہر ہے۔ یعنی جو لوگ اسلام کی بعض باتوں کا انکار اور بعض کا اقرار کرتے ہوئے دین میں ایک درمیانی راستہ تجویز کرنا چاہتے ہیں۔ وہ قطعاً کافر اور بد دین ہیں۔

اس قسم کی آجوں سے اب تک یہ بات معلوم ہوئی (۱)..... کہ اللہ یا اس کے رسول کا انکار کرنے (۲)..... قرآن کی کسی آیت کو جھٹلانے (۳)..... یا ان میں سے کسی ایک کا استہزا اور مذاق اڑانے (۴)..... اللہ کے رسولوں میں سے کسی ایک رسول کی شان میں گستاخی کرنے (۵)..... قطعی حکم کو نہ ماننے (۶)..... حلال کو حرام یا حرام کو حلال جاننے (۷)..... اسلام کے کسی حکم یا فیصلے کے متعلق نکتہ چینی یا عیب جوئی کرنے (۸)..... فرشتوں کے وجود یا انبیاء علیہم السلام کے پاس ان کی آمد و رفت کا انکار کرنے (۹)..... کسی نبی کے ان معجزات کو جن کا ذکر قرآن مجید میں صاف اور صریح طور پر آیا ہے نہ ماننے (۱۰)..... قرآن شریف کے صریح احکام کے خلاف اپنی طرف سے ایسی تاویلات گھڑنے سے آدی کافر ہو جاتا ہے جو نبی کریم ﷺ اور صحابہ کی تصریحات کے مخالف ہیں۔ پھر اسلام سے خارج ہونے کے لیے ان تمام وجہوں کا جمع ہونا ضروری نہیں ہے۔ اگر ان میں سے ایک وجہ بھی کسی شخص میں یقیناً موجود ہوگی۔ وہ اسلام سے خارج اور قطعی طور پر کافر سمجھا جائے گا۔

ہم دیکھ رہے ہیں کہ مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے تبعین خواہ لاہوری ہوں یا قادیانی قرآن اور حدیث کے خلاف ایسے خیالات اور عقیدے ظاہر کر رہے ہیں جن سے ان پر ایک وجہ سے نہیں بلکہ متعدد وجوہات سے کفر عائد ہوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق قرآن میں فرماتا ہے وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِبَتْهَا (احزاب ۶۹) عیسیٰ بن مریم ﷺ اللہ کی نظر میں بزرگ اور محترم تھے مگر مرزا کہتا ہے۔

(۱)..... ”بلکہ بچی نبی کو اس پر ایک فضیلت ہے کیونکہ وہ شراب نہیں پیتا تھا اور کبھی نہیں سنا گیا کہ کسی فاحشہ عورت نے اپنی کمائی کے مال سے اس کے سر پر حشر ملا تھا۔ یا ہاتھوں یا اپنے سر کے بالوں سے اس کے بدن کو چھوا تھا۔ یا

کوئی جوان عورت اس کی خدمت کرتی تھی۔ اس واسطے خدا نے قرآن میں بھیجی کا نام حضور رکھا۔ مگر مسیح کا یہ نام نہ رکھا کیونکہ ایسے قصے اس نام کے رکھنے سے مانع تھے۔“ (دافع البلاء ص ۴ خزائن ج ۱۸ ص ۲۲۰) ”ہائے کس کے سامنے یہ ماتم لے جائیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تین پیشین گوئیاں صاف طور پر جھوٹ نکلیں۔ آج کون زمین پر ہے جو اس عقدے کو صل کرتے۔“

(اعجاز احمدی ص ۱۴ خزائن ج ۱۹ ص ۱۲۱)

(۲)..... ”آپ کا خاندان بھی نہایت پاک اور مطہر ہے۔ تین دادیاں اور نانیاں ان کی زنا کار کسی عورتیں تھیں۔ جن کے خون سے آپ کا وجود ظہور پذیر ہوا۔“

(حاشیہ ضمیمہ انجام آتھم ص ۷ خزائن ج ۱۱ ص ۲۹۱)

(۳)..... ”ان کا کنجر یوں سے میلان بھی شاید اسی وجہ سے ہو کیونکہ جدی مناسبت درمیان ہے۔ ورنہ کوئی پرہیزگار انسان ایک کنجر کی کو یہ موقع نہیں دے سکتا کہ وہ اس کے سر پر اپنے ناپاک ہاتھ لگائے اور زنا کاری کی کمائی کا پلید عطر اس کے سر پر ملے۔“

(حاشیہ ضمیمہ انجام آتھم ص ۷ خزائن ج ۱۱ ص ۲۹۱)

اس قسم کی لغویات سے اس کی کتابیں بھری پڑی ہیں۔ ہم نے طوالت کے خوف سے چند بیان کی ہیں۔ مرزا نے ان عبارتوں میں حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مقدس اور بزرگ ہستی کے متعلق تین قسم کی گستاخیاں بیان کی گئی ہیں۔ (۱)..... العیاذ باللہ آپ کی دادیوں و نانیوں کو کسی کہا۔ اور آپ کو کسیوں کے خاندان سے بتایا۔ باوجودیکہ قرآن مجید میں حضرت مریم علیہا السلام کے والدین کو صالح اور نیک و بخت کہا گیا ہے۔ جیسا کہ آیت یا اُخْتِ هٰذُوْنَ مَا كَانَ اَبُوْكَ اَمْرًا سَوِيًّا وَمَا كَانَتْ اُمُّكَ بَغِيًّا (مریم ۲۸) سے ظاہر ہے۔ یعنی اے مریم تیرا باپ برا آدمی نہیں تھا۔ اور تیری ماں بھی زنا کار نہ تھی۔ مگر مرزا قرآن کریم کی مخالفت کرتے ہوئے خدا کے غضب اور غضب سے نہیں ڈرتا۔

دوسری اور تیسری گستاخی یہ کہ آپ کو فاحشہ عورتوں سے تعلق رکھنے والا۔ ان کی کمائی کھانے والا شرابی اور جھوٹا قرار دیا ہے۔ مرزا نے اس بدزبانی سے ایک بزرگیدہ رسول کی توہین کے علاوہ آیت وَجِيهًا (احزاب ۶۹) (عیسیٰ بن مریم اللہ کی نظر میں بزرگ اور محترم تھے) کی تکذیب کی ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ پر یہ الزام لگایا کہ وہ فاسق اور گنہگار کو رسول بنا کر بھیجتا رہا ہے۔ ایسا طح اور بدین آدمی قرآنی فیصلے کے..... مطابق یقینی طور پر مردود اور کافر ہے۔ اس سے بڑھ کر یہ ہے کہ آپ کو ولد لڑنا اور آپ کی والدہ محترمہ کو زنا کار کہا ہے۔ ملاحظہ ہو۔ (۱)..... ”اور مریم کی وہ شان ہے۔ جس نے ایک مدت تک اپنے تئیں نکاح سے روکا۔ پھر بزرگان قوم کی ہدایت اور اصرار سے بوجہ نسل کے نکاح کر لیا تو لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ برخلاف تعلیم توریت عین حمل میں نکاح کیا گیا۔ اور بتول ہونے کے عہد کو کیوں ناحق توڑا۔ اور تعدد ازواج کی کیوں بنیاد ڈالی گئی ہے۔ یعنی باوجود یوسف نجار کی پہلی بیوی ہونے کے پھر مریم کیوں راضی ہوئی کہ یوسف نجار کے ساتھ نکاح میں آئے۔ مگر میں کہتا ہوں کہ یہ سب مجبوریاں تھیں جو پیش آ گئیں۔ اس صورت میں وہ لوگ قابل رحم تھے نہ قابل اعتراض۔“

(کشتی نوح ص ۱۶ خزائن ج ۱۹ ص ۱۸)

(۲)..... ”یسوع مسیح کے چار بھائی اور دو بہنیں تھیں۔ یہ سب یسوع کے حقیقی بھائی اور حقیقی بہن تھے۔ یعنی سب یوسف اور مریم کی اولاد تھی۔“ (حاشیہ کشتی نوح ص ۱۷ خزائن ج ۱۹ ص ۱۸) ان دونوں عبارتوں سے صاف طور پر ظاہر ہو رہا ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام کو یوسف نجار کے ساتھ نکاح کرنے سے پہلے زنا کا حمل رہ گیا تھا۔ (لعنت بر پسر فرنگ) مرزا نے اس بیہودہ گوئی میں خدا کے ایک بزرگ اور اولوالعزم رسول کی توہین کرنے کے علاوہ قرآن

شریف کی اس آیت کو بھی جھٹلایا ہے۔ وَالَّتِي أَحْصَنَتْ لِرُوحِهَا فَنفَخَنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاَهَا وَأَبْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ (الانبیاء ۹۱) ”وہ عورت جس نے اپنی شرمگاہ کو مرد سے بچا کر رکھا۔ ہم نے اس کے رحم میں ایک پاک روح پھونکی۔ اس کو اور اس کے بیٹے کو عالم کے واسطے نشانی بنایا۔“ اس آیت میں اللہ سبحانہ تعالیٰ نے حضرت مریم علیہا السلام کی نیک چلتی اور پاکدامنی کی تعریف کی ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے متعلق سورۃ آل عمران میں اس طرح ارشاد ہوا ہے۔ اِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللّٰهِ كَمَثَلِ اٰدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ (آل عمران ۵۹) عیسیٰ کی مثال اللہ کے نزدیک آدم کی طرح ہے۔ جس طرح آدم علیہ السلام کو بغیر ماں باپ کے مٹی سے بنایا۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بغیر باپ کے لفظ کن یعنی محض ارادہ کے ساتھ پیدا کیا۔ اس آیت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش آدم کی طرح بغیر باپ کے بتلائی ہے بلکہ حضرت مریم علیہا السلام پر زنا کا بہتان باندھنے والوں یہودی صفتوں کو قرآن مجید میں کافر کہا ہے۔ ایک نبی کی توہین اور قرآن کریم کی تکذیب کرنا کافر ہونے اور جہنم میں جھکنے کے لیے کافی ہے۔ مگر مرزا لعنت اللہ نے اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ سید الانبیاء شفیع روز جزا کی ہمسری کا بھی دعویٰ کیا ہے بلکہ بعض جگہ افضلیت کا دعویٰ دار بن گیا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

(۱)..... ”اس زمانہ میں خدا نے چاہا کہ جس قدر نیک اور راستباز نبی مقدس نبی گزر چکے ہیں۔ ایک ہی شخص کے وجود میں ان کے نمونے ظاہر کیے جائیں۔ سو وہ میں ہوں۔“ (برائین احمدیہ حصہ ۵ ص ۹۰ خزائن ج ۲۱ ص ۱۱۷)

گویا عیاذ باللہ ایک لاکھ چوبیس ہزار نبیوں کی بزرگیاں جن میں رسول خدا ﷺ بھی ہیں۔ مرزا لعنت اللہ میں جمع ہو گئیں اور اس طرح مرزا تمام نبیوں سے خاتم بدین بڑھ گیا۔

(۲)..... ”اور مجھے بتلا دیا گیا کہ تیری خبر قرآن اور حدیث میں موجود ہے اور تو ہی اس آیت کا مصداق ہے۔ هُوَ الَّذِي اَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدٰى وَدِيْنِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَ عَلٰى الْبٰدِيْنَ كَلِمَةَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاَهَا وَأَبْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ (آل عمران ۱۱۳) تمام لوگ جانتے ہیں کہ یہ آیت رسالت پناہ کی شان عالی میں نازل ہوئی ہے اور رسول سے آپ ﷺ کی ہی ذات گرامی مراد ہے اور آپ ﷺ سے اسلام کے غلبہ کا وعدہ فرمایا گیا ہے۔ لیکن مرزا کہتا ہے کہ تو ہی اس آیت کا مصداق ہے۔ یعنی رسول اکرم ﷺ مراد نہیں ہیں۔ (معاذ اللہ)

اگرچہ اس میں بھی گستاخی کا پہلو نمایاں طور پر ظاہر ہے۔ لیکن دوسری جگہ کھلم کھلا بے ادبی اور گستاخی پر اتر آیا ہے۔ ملاحظہ ہو (۱)..... حضرت محمد ﷺ کا اجتہاد غلط نکلا۔ (ازالہ ص ۶۹۰ خزائن ج ۳ ص ۴۷۲) (۲)..... ”علماء نے (حالانکہ وہ تفسیر نبوی ہے) زلزال کے معنی غلط سمجھے۔“ (ازالہ ص ۱۲۸ خزائن ج ۳ ص ۱۶۶) (۳)..... آنحضرت کو ابن مریم اور دجال اور خرد دجال اور یاجوج ماجوج اور دابۃ الارض کی وحی نے خبر نہیں دی۔

(ازالہ اوہام ص ۶۹۱ خزائن ج ۳ ص ۷۳)

یاد رہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور یاجوج ماجوج کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے۔ دجال، خرد دجال، دابۃ الارض وغیرہ علامات قیامت کا بیان صحیح اور مشہور حدیثوں میں موجود ہے۔ مرزا کی اس دریدہ وحی کا یہ مطلب ہے کہ نبی کریم ﷺ نے دجال اور خرد دجال، دابۃ الارض، یاجوج ماجوج سے جو مراد ظاہر فرمائی ہے۔ وہ نعوذ باللہ صحیح اور درست نہیں۔ اور مرزا نے جو خرد دجال سے ریل، یاجوج ماجوج سے قوم نصاریٰ دجال سے پادری مراد لیے ہیں۔ وہ صحیح ہیں جو بے ادب اور گستاخ اپنی تحقیق کو درست اور رسول خدا ﷺ کے ارشاد کو غلط بتائے۔ وہ یقیناً کافر اور جہنمی ہے۔

پھر اس پر ہی بس نہیں کی بلکہ اسلام اور قرآن کریم کی توہین کرتا ہوا کہتا ہے۔ (۱)..... قرآن مجید میں گالیاں بھری ہوئی ہیں۔ (ازالہ ص ۲۵-۲۶ خزائن ج ۳ ص ۱۱۵) (۲)..... قرآن خدا کی کتاب اور میرے منہ کی باتیں ہیں۔ (تذکرہ ص ۶۳۱ طبع سوم) مرزا کا قرآن مجید کو اپنے منہ کی باتیں کہنے کا یہ مطلب ہے کہ ایسا کلام میں بھی بنا سکتا ہوں۔ مرزا نے اس یا وہ گوئی سے قرآن شریف کی اس آیت کو جھٹلانا چاہا ہے۔ قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ اَنْ يُّاْتُوْا بِحِفْلٍ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا يَأْتُوْنَ بِحِفْلٍ وَّلَوْ كَانُ بِغُضٰهُمْ لِبَعْضٍ ظٰهِرًا. (الاسراء ۸۸) اگر جن و انسان متفقہ طور پر قرآن مجید کی مانند کلام بنانا چاہیں تو نہیں بنا سکتے۔

(۳)..... غضب کہتے ہیں اب وحی خدا مفقود ہے

اب قیامت تک ہے اس امت کا قصوں پر مدار ہے
خدادانی کا آلہ بھی یہی اسلام میں
محض قصوں سے نہ ہو کوئی بشر طوفان سے پار

(براہین احمدیہ حصہ ۵ ص ۱۰۷ خزائن ج ۲۱ ص ۱۳۷)

(۴)..... کیا یہی اسلام کا ہے دوسرے دینوں کا فخر
کر دیا قصوں پہ سارا ختم دین کا کاروبار
مغز فرقان مطہر کیا یہی ہے زہا خشک
کیا یہی چہا ہے کلا کھود کر یہ کوہسار
گر یہی اسلام ہے بس ہو گئی امت ہلاک
کس طرح راہ مل سکے جب دین ہو تاریک و تار

(براہین احمدیہ حصہ ۵ ص ۱۱۲ خزائن ج ۲۱ ص ۱۴۲)

مرزا کی اس نظم کا یہ مطلب ہے کہ اگر آج بھی وہی اسلام ہے جو تیرہ سو برس پہلے تھا تو اس میں روحانیت کا ملنا بہت دشوار ہے کیونکہ قرآن عزیز اور دیگر اسلامی روایات میں انبیاء سابقین کے حالات ہیں یا نبی عربی ﷺ پر نازل شدہ وحی کا بیان۔ اور مسلمانوں کو مسائل کی تلقین ہے۔ یہ سب باتیں تیرہ سو برس گزر جانے کی وجہ سے قصص اور کہانیاں بن کر رہ گئی ہیں۔ قصوں اور کہانیوں میں روحانیت تلاش کرنی بے فائدہ اور فضول کام ہے۔ اس لیے اسلام کی حقانیت ثابت کرنے کے لیے نبوت اور وحی کا دروازہ ہمیشہ کے واسطے مفتوح اور کھلا ہوا رہنا چاہیے تاکہ اسلام میں تازہ بہ تازہ روحانیت کا ثبوت ملتا رہے ورنہ اسلام میں روحانیت باقی نہیں رہ سکتی۔ (نعوذ باللہ من ہذا الخرافات) اور لیجئے مرزا اور اس کے تبیین فرشتوں کی حقیقت اور دنیا میں ان کے آنے کے بھی منکر ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

(۱)..... ”فرشتے نفوس فلکیہ اور کواکب کا نام ہے جو کچھ ہوتا ہے وہ سیارات کی تاثیرات سے ہوتا ہے اور کچھ نہیں۔“
(توضیح المرام قصص ص ۳۷، ۳۸ خزائن ج ۳ ص ۷۰)

(۲)..... جبرائیل کبھی زمین پر نہیں آئے۔ اور نہ آتے ہیں۔

(توضیح المرام قصص ص ۶۸ خزائن ج ۳ ص ۸۶ و آئینہ کمالات اسلام ص ۱۱۹ تا ۱۲۳ خزائن ج ۵ ص ایضاً)

نفوس فلکیہ اور کواکب کو فرشتے کہنا اور سیارات کو موثر حقیقی جاننا قرآن اور حدیث کی صمد ہا تصریحات کے خلاف ہونے کی وجہ سے قطعی طور پر کفر ہے۔ صحیح مسلم میں ہے جو لوگ بارش کو سیاروں کی تاثیرات کی وجہ سے

مانتے ہیں۔ وہ اللہ کے منکر اور کفر کرنے والے ہیں۔ (کتاب الایمان صحیح مسلم، باب کفر من قال طرناج ص ۵۹) دوسرے جبرائیل علیہ السلام کی دنیا میں تشریف آوری سے انکار کرنے کے یہ معنی ہیں کہ آج تک دنیا میں نہ کوئی رسول ہوا اور نہ کسی پر وحی الہی نازل ہوئی کیونکہ جبرائیل ہی وحی پہنچانے پر مامور ہیں۔ اور وہ دنیا میں تشریف نہیں لاتے۔ اس کے علاوہ قرآن کی آیت قَتَمَلْنَا لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا (مریم ۱۷) کا بھی انکار ہوا۔ جس میں حضرت مریم علیہا السلام کے پاس جبرائیل امین کا انسانی شکل میں آنا مذکور ہے۔

نیز اس آیت سے بھی انکار ہوا۔ جس میں یہ ذکر ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت لوط علیہ السلام کے پاس خدا کے چند فرشتے انسانی شکل میں آئے تھے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان کو انسان سمجھنے کی وجہ سے بھنا ہوا گوشت ان کے کھانے کے واسطے پیش کیا تھا اور حضرت لوط ان کو نوعمر لڑکے سمجھ کر دیر تک اپنی قوم سے لڑتے اور جھگڑتے رہے تھے۔ مرزائی جماعت اس قسم کی تمام آیتوں کا انکار کرنے کی وجہ سے یقیناً اسلام سے خارج اور جنمی ہے۔

اس کے علاوہ مرزا اور اس کے قبعین نے قرآن کریم کی ان تمام آیتوں کا انکار کیا ہے۔ جن میں انبیاء علیہم السلام کے معجزات کا ذکر ہے۔ چنانچہ لکھتا ہے:

(۱)..... قرآن شریف میں جو معجزے ہیں وہ سمریزم ہیں۔ (ازالہ ص ۳۰۳ خزائن ج ۳ ص ۲۵۵)

(۲)..... حضرت مسیح علیہ السلام سمریزم میں مشق کرتے اور کمال رکھتے تھے۔ (ازالہ ص ۳۰۹ و ۳۱۲ خزائن ج ۳ ص ۲۵۷ و ۲۵۹)

(۳)..... ”اور لوگ ان کو شناخت کر لیں کہ درحقیقت یہ لوگ مرچکے تھے اور اب زندہ ہو گئے ہیں۔ وعظوں اور لیکچروں سے شور مچا دیں کہ درحقیقت یہ شخص جو نبوت کا دعویٰ کرتا ہے۔ سچا ہے۔ سو یاد رہے کہ ایسے معجزات کبھی ظاہر نہیں ہوئے اور نہ آئندہ قیامت سے پہلے کبھی ظاہر ہوں گے اور جو شخص دعویٰ کرتا ہے کہ ایسے معجزات کبھی ظاہر ہو چکے ہیں۔ وہ محض بے بنیاد قصوں سے فریب خوردہ ہے۔“ (براہین احمدیہ حصہ پنجم ص ۳۳ خزائن ج ۲۱ ص ۴۳)

(۴)..... بہر حال یہ معجزہ صرف ایک کھیل کی قسم میں سے تھا۔ اور وہ مٹی درحقیقت مٹی ہی رہتی تھی۔ جیسے سامری کا گوسالہ (ازالہ اوہام ص ۲۳۲ خزائن ج ۳ ص ۲۶۳ حاشیہ) نیز مرزا نے معجزہ شق القمر کو چاند گرہن بتایا ہے۔

(حاشیہ براہین احمدیہ حصہ ۵ ص ۶۴ خزائن ج ۲۱ ص ۸۲ و ۱۵۴ احمدی ص ۱۹ خزائن ج ۱۹ ص ۱۸۳)

نیز قرآن مجید کی اس آیت سے بھی انکار ہے جس میں ایک رات کے اندر رسول خدا ﷺ کا مکہ معظمہ سے بیت المقدس تک جانا مذکور ہے۔ بلکہ قادیان میں ایک مسجد اقصیٰ تیار کر کے یہ ظاہر کیا کہ آیت میرے بارے میں نازل ہوئی۔ یعنی پہلے محمد ﷺ بن کر مکہ میں پیدا ہوا اور اب قادیان کی مسجد اقصیٰ میں آ گیا۔ اسی کا نام حلول ہے۔ چنانچہ بروزت کا دعویٰ عقیدہ حلول ہی پر مبنی ہے۔ اور ایسا عقیدہ رکھنا بافتاق علماء اسلام کفر ہے۔ اس موقعہ کی مناسب چند عبارتیں ملاحظہ ہوں۔

(۱)..... وہ محمد ﷺ ہی ہے۔ گو ظلی طور پر۔ (ضمیمہ حقیقۃ النبوت ص ۲۶۳ غلطی کا ازالہ ص ۵ خزائن ج ۱۸ ص ۲۰۹)

(۲)..... یعنی محمد مصطفیٰ ﷺ اس واسطے کو طوط رکھ کر اور اس میں ہو کر اور اس نام محمد اور احمد سے کسی ہو کر میں رسول

بھی ہوں اور نبی بھی ہوں۔ (ایک غلطی کا ازالہ ص ۷ خزائن ج ۱۸ ص ۲۱۱ حقیقۃ النبوت ص ۲۶۵)

ظاہر ہے کہ جو شخص قرآنی معجزات کو نہ مانے وہ قرآن مجید کی آیتوں کا انکار کرنے کی وجہ سے جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے یقیناً کافر اور بددین ہے۔

نیز مرزائی جماعت خواہ لاہوری ہو یا قادیانی اپنے مرشد مرزا کی طرح قرآن عزیز کی تفسیر کرنے میں نبی عربی ﷺ کی تحقیق اور صحابہ کی تشریحات کی پابند نہیں ہے۔ جو دل میں آتا ہے۔ اس کی موافق قرآن کی تاویل اور توضیح بیان کرتا ہے۔ پہلے اچھی طرح ثابت ہو چکا ہے کہ نقلیات میں قرآن شریف کی تفسیر اپنی رائے سے بیان کرنی موجب کفر ہے۔ چنانچہ مرزا برائین احمدیہ حصہ ۵ ص ۹۱ خزائن ج ۲۱ ص ۱۹ پر اس آیت کی تفسیر کرتا ہوا لکھتا ہے۔

”اَنَا مَكْنَانٌ لَّهُ فِي الْأَرْضِ وَالتَّيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَسْبُتًا (الکہف ۸۳) یعنی مسیح موعود کو جو ذوالقرنین بھی کہلائے گا۔ روئے زمین پر ایسا مستحکم کر دیں گے کہ کوئی اس کو نقصان نہ پہنچا سکے گا۔“ یعنی تمام سورت کو مسخ کر کے اپنے اوپر چسپاں کیا ہے۔ نیز شہادۃ القرآن مصنفہ مرزا اس قسم کی لغویات سے بھری پڑی ہے۔ حیات مسیح ﷺ اور معجزات انبیاء کرام کے متعلق جملہ آیات کی غلط تاویلیں کی ہیں اور ان میں نبی کریم ﷺ کی تحقیقات کی مطلقاً پرواہ نہیں کی۔ بلکہ یہاں تک کہہ دیا کہ حضور ﷺ کو ان کی صحیح اطلاع ہی نہیں دی گئی اور حدیثیں ناقابل اعتبار ہیں کیونکہ وہ مرزا کے بتائے ہوئے معنوں کے موافق نہیں ہیں۔

اس کے علاوہ آج کل مرزائی جماعت کا طرز عمل اور ان کی مطبوعہ تراجم اور تفسیریں ہمارے اس دعویٰ پر کھلی ہوئی شہادت ہیں۔ جس کا جی چاہے ان کی معنوی تحریفات کو اٹھا کر دیکھ لے۔ نیز جنگ جارہانہ جو اسلام کی عزت اور وقار کو قائم رکھنے اور کفر کا غلبہ اٹھانے حق و انصاف کو پھیلانے تبلیغی رکاوٹوں کو دور کرنے کے لیے کیا جاتا ہے۔ جس کے ثبوت میں احادیث نبویہ قرآن کی صدہا آیتیں موجود ہیں اور صحابہ کو قیصر و کسری سے ان کے ملکوں میں جا کر جنگ کرنا اس پر شاہد عادل ہے۔ مرزا اور اس کے تبعین کو اس سے صاف انکار ہے۔ حضرت عیسیٰ ﷺ کی حیات کے متعلق قرآن عزیز کی آیتوں اور صحیح حدیثوں کے غلط معنی بیان کرنا ختم نبوت اور معراج جسمانی سے انکار کرنا اس کے علاوہ ہیں۔

مرزا قادیانی جس عقیدے پر مرے ہیں اور جو اسلام آج بھی مرزائی جماعت لوگوں کے سامنے پیش کر رہی ہے وہ یہ ہے۔

- (۱)..... فرشتے کو اکب اور نفوس فلکیہ کا نام ہے۔
- (۲)..... ملائکہ کسی نبی کے پاس وحی لے کر زمین پر نہیں آئے اور نہ وہ کسی انسان کی شکل اختیار کرتے ہیں۔
- (۳)..... اسلام میں جنگ جارہانہ یا جہاد فی سبیل اللہ کوئی چیز نہیں بلکہ گناہ ہے۔
- (۴)..... قرآن عزیز کی تفسیر اور کسی آیت کے معنی اور مطلب بیان کرنے میں رسول اللہ ﷺ کی تفسیر پر چلنا ضروری نہیں ہے اور نہ صحابہ کا اتباع لازمی ہے۔

(۵)..... کبھی کسی نبی سے خارق عادت معجزہ ظاہر نہیں ہوا اور جن معجزات کا قرآن کریم میں ذکر آیا ہے۔ اس سے ظاہری معنی مراد نہیں ہیں۔ جیسا کہ آج تک مسلمان سمجھتے رہے ہیں بلکہ ان سے مرزا کے بیان کردہ تاویلی معنی مراد ہیں۔

(۶)..... عیسیٰ ﷺ زندہ نہیں ہیں اور وہ دنیا میں دوبارہ تشریف نہیں لائیں گے اور نہ مہدی علیہ السلام ظاہر ہوں گے۔ جن آیات یا حدیثوں سے حیات مسیح اور ظہور مہدی کا پتہ چلتا ہے۔ وہ قابل اعتبار نہیں کیونکہ مرزا کے بیان کردہ معنی کے خلاف ہیں۔

(۷)..... عیسیٰ ﷺ بغیر باپ کے پیدا نہیں ہوئے۔ حضرت مریم کا نکاح سے پہلے ناجائز تعلق یوسف نجار کے

ساتھ ہو گیا تھا۔ جس سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش ہوئی۔ (لعنت اللہ علیہم)

(۸)..... یا جوج ماجوج، دجال، دابۃ الارض وغیرہ کا مطلب جو رسول خدا ﷺ نے بیان فرمایا ہے۔ صحیح نہیں۔ کیونکہ حضور کو ان چیزوں کی صحیح اطلاع نہیں دی گئی اس کے حقیقی معنی مرزا کو بتائے گئے ہیں۔ یہ تمام عقیدے لاہوری اور قادیانی جماعت میں مشترک ہیں۔ یہی وہ اسلام ہے جس کو ان کی تبلیغی مشنریاں یورپ و امریکہ میں پیش کرتے ہیں جن پر ان کو بڑا ناز ہے۔ اور ہمارے فریب خوردہ ناواقف مسلمان بھائی ان کی کوششوں کو بنظر استحسان دیکھتے ہیں۔ ان عقائد باطلہ کے علاوہ قادیانی جماعت کو ختم نبوت سے بھی انکار ہے اور آج بھی نبوت غیر تشریحی کا دروازہ مفتوح سمجھتے ہیں۔ یعنی موسیٰ علیہ السلام کے بعد آنے والے نبیوں کی طرح اس امت میں بھی نبیوں کا آتے رہنا ماننے ہیں۔

تمام دنیا کے مسلمانوں کا عقیدہ بروے قرآن و حدیث ہر زمانہ میں ان چیزوں کے متعلق یہ رہا ہے۔

(۱)..... فرشتے خدا کی ایک مخلوق ہے جو نور سے پیدا کی گئی۔ نہ ان میں کوئی مذکر ہے اور نہ مؤنث اور نہ انسانوں کی طرح کھاتے پیتے ہیں۔ زمین پر آتے جاتے ہیں کبھی انسانی شکل میں انبیاء علیہم السلام کے پاس آتے رہے اور کبھی اپنی اصلی شکل میں ظاہر ہوئے۔ خدا کی نافرمانی اور ہر قسم کے گناہوں سے پاک ہیں۔

(۲)..... جہاد کرنا اسلام کی عزت اور وقار کے لیے ضروری ہے۔ دین اسلام کی حمایت میں کٹ مرنا قرب الہی کا بڑا درجہ ہے۔

(۳)..... قرآن مجید کی تفسیر میں نبی عربی ﷺ کی تحقیق اور صحابہ کرام کی اتباع کو چھوڑ کر اپنی رائے کو دخل دینا کفر ہے اور اسی پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔

(۴)..... انبیاء علیہم السلام سے بہت سی خارق عادت باتیں ظاہر ہوئیں اور ان میں سے جن کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے۔ ان سے وہی معنی مراد ہیں جو قرآن کے ظاہری الفاظ سے سمجھے جا رہے ہیں۔ ان کو چھوڑ کر دوسرے معنی اپنی طرف سے گھڑنے کفر ہیں۔

(۵)..... عیسیٰ علیہ السلام زندہ آسمان پر موجود ہیں اور آخری زمانہ میں زمین پر اتریں گے قرآن شریف اور صدہا حدیثوں سے ایسا ہی ثابت ہے اور اسی پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔ (نقلہ صاحب الیوقیت والجوہر ج ۲ ص ۳۴)

(۶)..... عیسیٰ علیہ السلام قدرت الہی سے بغیر باپ کے پیدا ہوئے اور ان کی والدہ ماجدہ عقیفہ اور پاکدامن تھیں۔ ان پر زنا کی تہمت لگانے والا بروے قرآن شریف کافر ہے۔

(۷)..... یا جوج ماجوج، دجال، خردجال، دابۃ الارض اور اسی طرح کی دوسری قیامت کی نشانیاں اپنی حقیقت پر محمول ہیں اور ان سے وہی مراد ہے جو رسالت پناہ ﷺ نے بیان فرمائی ہے۔ اس کے خلاف کہنے والا یقینی اور قطعی طور پر جہنمی ہے۔

(۸)..... آنحضرت ﷺ پر نبوت ختم ہو چکی ہے اور ایسا ہی قرآن اور حدیث سے ظاہر ہے۔ آپ ﷺ کے بعد کوئی شخص تشریحی یا غیر تشریحی نبی بن کر نہیں آئے گا اور جو ایسا عقیدہ رکھے گا۔ وہ یقیناً طمد اور بددین ہے لیکن پہلے نبیوں میں سے کسی نبی کی موجودگی ختم نبوت کے منافی نہیں ہے کیونکہ اس سے عطاء نبوت کے سلسلہ کو بند کرنا مراد ہے۔ نبوت سابقہ کا چھین لینا مراد نہیں۔ ورنہ اس کا نام سلب نبوت ہوگا۔ ختم نبوت نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ یہی معنی ختم نبوت نبی کریم ﷺ نے بیان فرمائے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ قیامت کے روز تمام انبیاء نبوت کے ساتھ متصف ہوں

گے۔ مگر اس سے حضور کی ختم نبوت میں کوئی فرق نہیں آئے گا۔

مرزائی صاحبان خواہ لاہوری ہوں یا قادیانی جن عقائد دینیہ میں وہ مسلمانوں سے اختلاف رکھتے ہیں۔ اگر آج وہ ایسے عقیدوں کی اصلاح نبی کریم ﷺ کی اتباع اور صحابہ کے طریق عمل میں تلاش کریں اور رسول خدا ﷺ کی غلامی اور ان کی تعلیم و تربیت ہی میں نجات کو منحصر جانیں تو دنیا کا ہر سچا مسلمان ان کو اپنے گلے سے لگانے کے لیے تیار ہے۔ لیکن اگر وہ رسالت پناہ ﷺ کی ہدایات اور آپ ﷺ کے بیان کردہ معانی اور تشریحات کے خلاف اپنی طرف سے کوئی معنی اور مطلب گھڑ کر اس کا نام اسلام رکھ لیں تو مسلمان ایسے طہر اور بددین جماعت کو قرآنی فیصلے کی وجہ سے مردود اور کافر کہنے پر مجبور ہیں۔

کیونکہ اگر نفوس فلکیہ اور کواکب کا نام فرشتہ رکھ لیا گیا تو اس سے فرشتوں کے وجود کا اقرار نہیں سمجھا جا سکتا اور اگر سیاروں کی تاثیرات کو نزول ملائکہ سے تعبیر کیا گیا تو اس سے فرشتوں کی زمین پر آمد و رفت کا اقرار نہیں کہہ سکتے۔ ملائکہ کے وجود اور ان کے نزول و صعود کا اقرار اسی وقت صحیح ہوگا جبکہ قرآن و حدیث کی تشریحات کے موافق اس کو تسلیم کر لیا گیا۔ ورنہ ان کا یہ فعل شریعت محمدی کی مخالفت اور دین الہی کے مسخ و تبدیل کرنے پر محمول ہوگا۔ ایسی طرح معجزہ کا اقرار اسی صورت میں مانا جائے گا جبکہ خارق عادت امور کا ظہور تسلیم کر لیا گیا اور عصا موسوی کا اڑنا، بن جانا، احياء موتی اور شق القمر وغیرہ معجزات کو ایسے معنی پر اتارا گیا جو رسول اللہ ﷺ اور صحابہ سے ثابت ہیں۔ ورنہ اگر قسط سالی اور زلزلہ وغیرہ حوادث دنیوی میں معجزہ کو منحصر سمجھا گیا اور خارق عادت امور کے وقوع سے انکار کر کے قرآن کریم کی تکذیب کی گئی تو اس حالت میں کوئی شخص مسلمان نہیں رہ سکتا۔

اسی طرح آیات قرآنیہ کی تفسیر میں رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کی تحقیق پر نہ چلنا جہنم میں داخل کیے بغیر نہیں چھوڑنا، کیونکہ اسلام اور ایمان دہی ہے جو رسول خدا ﷺ نے بیان فرمایا اور صحابہ نے اس کو اختیار کیا۔ لہذا اگر آج کوئی شخص عقائد دینیہ اور آیات قرآنیہ کے معانی اور مطالب صحابہ کی تحقیقات کے موافق تسلیم کرتا ہے تو ایسا ایمان اور اسلام بالکل صحیح اور درست ہے۔ اور اگر کوئی ان کی تشریح اور تحقیق کے خلاف دوسرے معنی بیان کرے تو ایسا آدمی یقیناً جہنمی اور کافر ہے۔ جیسا کہ قرآن کی اس آیت سے ظاہر ہے: **فَإِنِ امْتَنُوا بِحِجْلِ مَا امْتَنَمَ بِهِ فَلَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقِ الْبَقْرَةِ (۱۳۷)** اس آیت میں صحابہ کرام کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے کہ اگر وہ لوگ تمہاری طرح ایمان لائیں۔ یعنی جن چیزوں کو جس طرح تم مانتے ہو۔ اسی طرح وہ بھی مانتے تو وہ ہدایت پر ہیں اور اگر وہ تمہاری طرح ایمان نہ لائیں اور اس سے اعراض کریں تو پھر وہ اختلاف اور گمراہی میں پڑے ہوئے ہیں۔ ایک اور جگہ یہ ارشاد ہوا ہے۔ **وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَ ثَمَلًا مَصْنُوعًا (النساء ۱۱۵)** ”جو شخص حق ظاہر ہونے کے بعد اللہ کے رسول کی مخالفت کرے اور مومنوں کا راستہ چھوڑ کر کوئی اور راستہ عمل کا تجویز کرے۔ ہم اس کو حق سے ہٹا کر جہنم میں جمونک دیں گے۔“ ظاہر ہے کہ اس آیت میں مومنین سے مراد صحابہ کی جماعت ہے۔ انہی کا راستہ ہدایت کا راستہ ہے۔ باقی سب گمراہی ہے۔

سورۃ توبہ میں ہے۔ **وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ**

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ (توبہ ۱۰۰) نیکی کی طرف دوڑنے والے مہاجرین اور انصار اور ان کی سچی اتباع کرنے والوں سے اللہ راضی ہو گیا اور وہ اللہ سے راضی ہو گئے ہیں۔

ایک آیت میں یوں آیا ہے۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَلُوا لِمَا سَبَّحَ اللَّهُ وَالَّذِينَ آوَوْا نَصْرُوا أَوْلِيكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا (انفال ۷۲) یعنی مہاجرین اور انصار ہی سچے مومن ہیں جنہوں نے اللہ کے راستے میں جہاد کیا اور خدا کے رسول کو جگہ دی اور ان کی ہر طرح مدد فرمائی معلوم ہوا کہ سچائی اور حقانیت اسی راستے میں منحصر ہے۔ جس کو صحابہ اور ان کے تبعین نے اختیار کیا۔ اس لیے اس کو چھوڑنے والا قطعی طور پر جہنمی اور کافر ہے۔ مرزائی جماعت نے فرشتوں، دجال، خرد جال، یا جوج ماجوج وغیرہ عقائد کے جو سخی بیان کیے ہیں۔ اگر اس کا ثبوت صحابہ کی تحقیقات سے پیش کر دیں اور نقلیات میں تفسیر بالرائے کا جواز قرآن اور حدیث سے ثابت کر دیں تو ہم بھی یہی کیش و ملت اختیار کرنے کے لیے تیار ہیں اور ایک صد روپیہ انعام اس کے علاوہ ہے۔ اور اگر وہ اس کا ثبوت پیش نہ کر سکیں اور یقیناً نہ کر سکیں گے تو پھر مخلص مسلمان نہیں اور عقائد باطلہ سے توبہ کریں یا مسلمانی کا دعویٰ کرنا چھوڑ دیں اور اپنا پتہ الگ قائم کریں اور اپنی منافقانہ چالوں سے مسلمانوں کو دھوکہ نہ دیں۔ ورنہ عقیم حقیقی کے غصہ اور غضب سے ڈرتے رہیں۔ جس کے یہاں دیر ہے مگر اندھیر نہیں۔

رہا یہ شبہ کہ اہل قبلہ کی تکفیر شرعاً ممنوع اور ناجائز فعل ہے اور ہر کلمہ گو کو مسلمان جاننا ضروری ہے۔ اس کے متعلق اس قدر عرض کر دینا کافی ہے کہ جس حدیث کی وجہ سے یہ شبہ پیدا ہوا ہے۔ اس کے یہ الفاظ ہیں۔

عن ابن عمر قال قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أُمِرْتُ أَنْ أَقْبَلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَيَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمُ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ. (باب قان تا بود اقام الصلوة الخ بخاری ج ۱ ص ۸)

جو شخص کلمہ شہادت زبان پر جاری کرے نمازیں پڑھے اور زکوٰۃ ادا کرے۔ اس کا جان و مال محفوظ ہو جائے گا اور وہ مسلمانوں کی طرح ایک مسلمان سمجھا جائے گا۔ البتہ اگر اسلام اس کے قتل کا فیصلہ کرے تو وہ اس سزا کا مستحق ہوگا اس حدیث میں الا بحت الاسلام کی تصریح بتا رہی ہے کہ اہل قبلہ ہونا مسلمان ہونے کے لیے قطعی اور یقینی فیصلہ نہیں ہے۔ اس سے اس کی مسلمانی پر اسی وقت استدلال کیا جائے گا۔ جبکہ دوسرے حالات اس کے کفر پر صراحتاً دلالت نہ کریں اور اگر اس کا کافر ہونا قطعی طور پر معلوم ہو جائے تو پھر اس پر کافر ہونے کا حکم لگا دیا جائے گا۔ جیسا کہ قرآن مجید کی متعدد آیتوں سے پہلے ثابت ہو چکا ہے اور اس حدیث میں الا بحت الاسلام کے ساتھ استثناء کرنے کا بھی یہی منشا ہے۔ اگر مسلمانی ایک مرتبہ ظاہر ہونے کے بعد کسی عقیدے کی انکار یا مخالفت سے ضائع ہونے والی چیز نہیں ہے تو استثناء کرنا کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ جب رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد مسلمانوں کی ایک جماعت نے زکوٰۃ کی فرضیت سے انکار کیا اور ابوبکر صدیقؓ نے ان کو مرتد قرار دیتے ہوئے ان سے جہاد کی تیاری فرمائی تو حضرت عمرؓ نے روکا اور ان کو کلمہ گو اور اہل قبلہ سمجھتے ہوئے۔ اس امر سے مانع ہوئے لیکن جب حضرت ابوبکر صدیقؓ نے اس حدیث کے آخری الفاظوں کی طرف توجہ دلائی تو فوراً انہوں نے تسلیم کر لیا اور صحابہ کے ساتھ مل کر جہاد کرنے پر متفق ہو گئے اور اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ کسی فرض کی فرضیت سے انکار

گرنے پر ایک مسلمان باجماع صحابہ کافر ہو جاتا ہے۔ اس کے علاوہ اہل قبلہ ہونا کلمہ شہادت زبان پر جاری کرنا، مسلمان ہونا، یہ سب شریعت اسلامیہ کے تسلیم کر لینے کے عنوانات ہیں۔ اس قسم کی حدیثوں کا یہ منشاء ہرگز نہیں کہ ایک آدمی مسلمانوں کا ذبیحہ کھا لینے یا کلمہ شہادت زبان پر جاری کرنے سے مسلمان ہو جاتا ہے اور آئندہ اسے جنت، دوزخ، قیامت یا شریعت کی دوسری تصریحات پر اجمالی یا تفصیلی ایمان لانا ضروری نہیں ہے۔ اگر ایسا ہوتا تو جو منافقین زبان سے کلمہ جاری کرتے اور نمازیں پڑھتے تھے۔ کبھی دائرۃ اسلام سے خارج نہ سمجھے جاتے اور نہ صحابہ محض زکوٰۃ کی فرضیت کا انکار کرنے والوں سے جہاد کرتے اور کبھی مرزائی جماعت عدم تکفیر کے ثبوت میں یہ آیت پیش کیا کرتی ہے۔ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا (النساء ۹۴) جو شخص تم سے سلام علیکم کہہ کر اپنی مسلمانی ظاہر کرتا ہے۔ تم اس سے یہ نہ کہو کہ تو مسلمان نہیں ہے۔ اگر مرزائی صاحبان دیانت سے کام لے کر اس آیت کے پہلے الفاظ کو دیکھ لیتے تو ان کو اس سے استدلال کرنے کی کبھی جرأت نہ ہوتی کیونکہ اس تمام آیت کا خلاصہ اور ماہصل یہ ہے کہ جس کا کفر مشتبہ ہو اور ظاہری علامات سے اس کا مسلمان ہونا ظاہر ہوتا ہو تو اس کو کافر کہنا ہرگز جائز نہیں۔ اس سے یہ کہیں ظاہر نہیں ہوتا کہ جو شخص ضروریات دین میں سے کسی ایک چیز کا صاف طور پر انکار کرے۔ وہ بھی کافر نہیں ہوتا۔ چنانچہ اس آیت کے پورے الفاظ یہ ہیں۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا (النساء ۹۴) ”یعنی اے مسلمانو! جب تم جہاد کرنے کے لیے اپنے گھروں سے باہر نکلو اور کوئی آدمی تمہیں ملے تو پہلے اس کے مسلمان یا کافر ہونے کی پوری تحقیق کر لو اگر وہ اپنا اسلام ظاہر کرتا ہو تو محض ناواقفیت یا شبہ کی وجہ سے یہ نہ کہو کہ تو مسلمان نہیں ہے۔“

مرزائی صاحبان لَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا پر نظر نہیں رکھتے۔

اس کے علاوہ مذکورہ بالا آیات کو سامنے رکھنے والا انسان اسی نتیجے پر پہنچے گا جو ہم نے بیان کیا ہے اور علماء کے اسی قول کا بھی یہی مطلب ہے۔ جس میں انھوں نے لکھا ہے کہ کسی شخص کے کلام میں ننانوے احتمالات کفر کے اور اسی کلام سے ایک وجہ اس کے ایمان کی ظاہر ہوتی ہو تو اس کو کافر نہ کہو یعنی کسی کو محض شبہ کی وجہ سے کافر نہ کہو جب تک اس کی طرف سے کفر کا صاف طور پر اقرار نہ پایا جائے۔ مرزائی عام طور پر یہ شبہ بھی ظاہر کیا کرتے ہیں۔

کہ اس زمانہ میں ہر فریق اپنے مخالف کو کافر کہتا ہے تو اس صورت میں سب کافر ہوئے۔ مسلمان کوئی بھی نہ رہا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جن الزامات کے ماتحت ایک فریق دوسرے فریق پر کفر کے فتوے لگاتا ہے فریق مخالف اس سے قطعاً اپنی بے زاری کا اعلان کرتا ہوا صاف طور پر کہہ دیتا ہے کہ اگر میری کسی عبارت سے ایسا مطلب سمجھا گیا ہے جیسا کہ تم بیان کرتے ہو تو میری اس سے ہرگز یہ مراد نہیں ہے۔ میں ان باتوں کو ضرور کفر تسلیم کرتا ہوں جو تم نے الزامات میں بیان کی ہیں۔ لیکن میں ان کفریہ باتوں سے بیزار ہوں اور میری اس عبارت سے ہرگز یہ مراد نہیں ہے بلکہ اس کا فلاں فلاں مطلب ہے جس سے کفر ثابت نہیں ہوتا لیکن مرزا اور اس کے تبعین ایسا نہیں کرتے بلکہ وہ صاف طور پر کہتے ہیں کہ ہم معجزات کو اس رنگ میں ہرگز نہیں مانتے جس طرح دوسرے مسلمان تسلیم کرتے ہیں۔ احياء موتی اور شوق القمر وغیرہ خارق العادات معجزوں سے وہ مراد نہیں ہے جو نصوص کے ظاہر سے سمجھ میں آ رہی ہے اور جس پر صحابہ اور ان کے بعد کے آنے والے مسلمان آج تک ایمان رکھتے ہیں بلکہ ان

معجزوں سے فلاں فلاں روحانی باتیں مراد ہیں اور کبھی کہتے ہیں کہ اس آیت کی تفسیر یوں نہیں ہے جیسا کہ عام مفسرین لکھ رہے ہیں باوجودیکہ وہ جانتے ہیں کہ یہ معنی جو مرزائی بیان کر رہے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کی تحقیقات کے بالکل خلاف ہیں مگر وہ ان باتوں کی ہرگز پرواہ نہیں کرتے۔ اسی طرح فرشتوں سے نفوس فلکیہ اور کواکب مراد لیتے ہیں اور اس طرح نہیں مانتے۔ جس طرح آج تک مسلمان مانتے چلے آئے ہیں۔ ایسا ہی جن آیتوں سے صحابہ کرامؓ نے حیات مسیح کو ثابت کیا ہے۔ مرزائی انہی سے توڑ مروڑ کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات نکالتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں کفریہ نقایید سے انکار نہ ہوا بلکہ ان کو تسلیم کر لیا گیا اور التزام کفر کفر ہے۔ لزوم کفر کفر نہیں ہے۔ یعنی کفر کے الزامات سے اپنی بیزاری ظاہر کرنے والا کافر نہیں سمجھا جاتا اور ان الزامات کو تسلیم کرتے ہوئے تاویلات رکیکہ کی آڑ لے کر اپنے کفر کو چھپانے والا قطعاً کافر ہے۔ جب تک اس کے تمام عقیدے صحابہؓ کے عقیدوں کے موافق نہیں ہوں گے اور وہ ان کو اسی رنگ میں تسلیم نہیں کرے گا۔ جس رنگ میں سلف صالحین بیان کرتے چلے آئے ہیں تو وہ کبھی مسلمان نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ اس موقع پر مسئلے کی تحقیقات کرنے کی وجہ سے کلام میں طوالت پیدا ہو گئی ہے۔ مگر اس طوالت کے بغیر اصل حقیقت ظاہر ہونی بہت مشکل تھی۔ اس لیے ہمیں امید ہے کہ قارئین کرام خاکسار کو اس مع خراشی میں معذور سمجھتے ہوئے دعاء خیر سے نہ بھولیں گے۔ آخر میں ہماری اسلامی جرائد اور مذہبی دردر کھنے والے حضرات سے درخواست ہے کہ وہ اس رسالہ کی اشاعت میں پورا حصہ لیں۔ اور مرزائی جماعت کے زہریلے اثرات سے مسلمانوں کو محفوظ رکھنے کے لیے اس کو چھپوا کر ہر طبقہ کے مسلمانوں میں ہفت تقسیم کریں۔ والسلام و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین۔

محمد مسلم عثمانی دیوبندی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَشْكُرَهُ لَوْلَا رَحْمَتُ اللَّهِ عَلَيْنَا لَكُنَّا مِنَ الْخَاسِرِينَ

التحفة القادرية عن أسئلة المرزائيه

صاحبزاده مفتي عبدالقادر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله كما هو اهله والصلوة والسلام على من قال الله تعالى في شانہ خاتم النبیین و
 على اله و اصحابه الطاهرين وعلى ابى حنیفة واحبابه من الصالحين الى يوم الدين وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ
 وَزَهَقَ الْبَاطِلُ اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا امام بعد بس فرقہ مرزائیہ نے اٹھارہ سوالات یکم جنوری ۱۹۱۸ء کو بعنوان
 (مسلمانان لاہور کی خدمت میں ضروری التماس) بذریعہ اشتہار کے شائع کیے۔ سوالات میں اگرچہ بظاہر مولوی محمد
 حسین صاحب بٹالوی وغیرہ کو مخاطب ٹھہرایا ہوا ہے لیکن اصلی مدعا ناواقفوں کو ایسے ریکٹ سوالات سنا کر تہہ ضلالت
 میں ڈالنا ہے۔ چنانچہ اسی غرض پر عنوان اشتہار واضح دلالت کرتا ہے۔ سوالات کی تغلیط بغرض اصلاح تحریر کی جاتی
 ہے۔ اگرچہ ایسے سوالات کے جواب کئی دفعہ تحریر ہو چکے ہیں لیکن اب پھر اس ضرورت کی وجہ سے دوبارہ تحریر کیا
 جاتا ہے اہل حق کو خداوند کریم توفیق عمل عطا فرمائے۔ سوال کا عنوان لفظ مرزائی سے ہوگا اور جواب کی ابتدا لفظ حنفی
 سے ہوگا۔

مرزائی نمبر ۱..... ۲..... محمد حسین بٹالوی کا وعظ مہدی علیہ السلام پر ہے۔ اس لیے مولوی صاحب جواب دیں
 کہ آیا اپنی کسی تحریر میں مہدی کے متعلق کل احادیث کو مجروح قرار دے چکے ہیں یا نہیں اسخ۔

حنفی نمبر ۱..... ۲..... امام مہدی کے بارہ میں جو (معروف) احادیث وارد ہیں وہ سب صحیح ہیں سلف
 صالحین کا اتفاق ان کی صحت کے لیے دلیل واضح و برہان قاطع کافی ہے۔ کیونکہ، مورات استقبالیہ نبی کریم ﷺ
 نے بذریعہ وحی الہی کے فرمائے ہیں اور وحی مجروح نہیں ہو سکتی۔ مولوی محمد حسین صاحب نقاد حدیث شریف کے
 نہیں ہیں۔ نقاد کے لیے اسماء رجال کا علم مکمل طور پر ہونا چاہیے۔ اگر مولوی محمد حسین ایسے احادیث صحیح کو مجروح کہہ
 دیں تو ان کے کہنے کا کچھ اعتبار نہیں بلکہ جرح و تعدیل میں معدل و جارج راوی کا معاصر ہونا ضروری ہے۔ ایسے
 موقع میں علمائے سلف کا متفق علیہ قول ہونا چاہیے۔ اب تک کسی عالم اسخ سے ان احادیث کی جرح منقول نہیں
 ہوئی، شاید مولوی محمد حسین صاحب نے بغیر تحقیق کے کہہ دیا ہوگا یا ان کو روایت توغیرہ میں شک پیدا ہوا ہوگا۔
 علمائے دین کے اتفاق و نقل مشہور و متواتر کو ملحوظ نہ رکھا ہوگا ورنہ ہرگز ضعیف نہ کہتے بلکہ اصح و احسن پر قول کرتے
 دیکھو حدیث شریف میں بحقل معروف وارد ہے کیف تہلک امة انا اولها والمہدی وسطها والمسیح
 اخرها ولكن بین ذلك فیج اعوج لیسوا منی ولا انا منهم (مکھوۃ شریف ص ۵۸۳ باب ثواب بذہ الامۃ) اس
 حدیث سے مہدی علیہ السلام کا ثبوت اظہر و اثبت ہے۔ اس حدیث شریف میں لفظ صحیح کو مہدی پر عطف کیا ہے۔ یہ
 قاعدہ کلیہ ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ آپس میں مغائر ہوتے ہیں۔ ایک حکم میں جمع ہونے کی وجہ سے عطف کیا
 جاتا ہے جیسے ذہب زید و عمر اس مثال میں زید و عمر بالذات مغائر ہیں۔ ذہاب میں جمع ہونے کی وجہ سے عطف کیا

گیا ہے عطف میں تغائر ضروری ہے۔ جب تغائر ثابت ہو تو اتحاد کہاں رہا۔ اس سے سوال ثانی کا جواب بھی ظاہر ہوا۔ اس صورت میں مطابق نص کے وقوع ہوگا پہلے نبی کریم ﷺ تشریف فرما ہوئے وسط میں مہدی علیہ السلام خیر میں عیسیٰ علیہ السلام ہوں گے۔ چنانچہ بعض کے نزدیک معطوف علیہ ومعطوف بالواو میں ترتیب ہونی چاہیے۔

مرزائی نمبر ۳..... حضرت عیسیٰ پر بعد از نزول وحی آئے گی یا نہ، اگر وحی آئے تو ختم نبوت باطل ہے ورنہ عیسیٰ نبوت سے معزول ثابت ہوں گے۔

حنفی نمبر ۳..... سائل کی مراد اگر نبوت سے تبلیغ احکام الہی و اجرائے شریعت منزلہ ہو تو اس صورت میں قابل عزل ہونا ظاہر ہے کیونکہ جمیع انبیاء علیہم السلام کے شرائع فرعی یکے بعد دیگرے منسوخ ہو چکے ہیں کیونکہ یہ زمانہ عمل بالقرآن کا ہے اگر جمیع انبیاء علیہم السلام آدم علیہ السلام سے عیسیٰ علیہ السلام تک سب زندہ بحیات ظاہری جسمانی کے ہوتے سب نبی کریم ﷺ کی شریعت پر عمل کرتے۔ اپنے شرائع پر بعد از نزول قرآن عمل ہرگز نہ کرتے۔ اس پر بہت سے احادیث دال ہیں عن جابر عن النبی ﷺ حین اتاہ عمر فقال انا نسمع احادیث من یہود یعبینا الفتری ان نکتب بعضها فقال امتھو کون انتم کما تھوکت الیہود و النصراری لقد جنتکم بہا بیضاء نفیة ولو کان موسیٰ حیا ما وسعہ الا اتباعی (البیہقی فی شعب الایمان ج ۱ ص ۲۰۰ حدیث نمبر ۶۷۶ باب فی الایمان بالقرآن و سائر الکتاب) یعنی حضرت جابر نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں جبکہ نبی ﷺ کے پاس عمر آئے اور عرض کی کہ ہم یہود سے ایسی باتیں سنتے ہیں جو ہم کو اچھی اور عجیب معلوم ہوتی ہیں۔ کیا آپ ﷺ کی رائے ہے کہ ان کو لکھ لیا کریں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم کو بھی یہود و نصاریٰ کی طرح اپنے دین میں حیرانی و تردد ہے۔ اللہ کی قسم تحقیق تمہارے واسطے شریعت روشن سفید و صاف لایا ہوا ہوں اگر موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے تو وہ بھی میری شریعت کی تابعداری کرتے۔“ اسی مضمون کی دوسری حدیث مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ باب الاعتصام بالکتاب و السنۃ میں داری سے نقل شدہ صفحہ ۳۲ مطبوعہ مجتبیٰ میں مذکور ہے نبوت عزل باعتبار تبلیغ احکام کا حال ظاہر ہے۔ اگر نبوت سے مراد قرب و قبولیت کا درجہ ہو جس کی وجہ سے تبلیغ احکام ظاہری پر مامور کر دیا گیا تھا وہ قرب ازلی ابدی ہے وہ قابل تسخ کے ہرگز ہرگز نہیں ہے۔ اس وجہ سے تبلیغ سے پہلے انبیاء علیہم السلام معصوم اور قرب الہی سے مشرف ہوتے ہیں۔ یہ قرب جسم عنصری سے پہلے تھا اس کے ثبوت کے لیے کئی ہزار احادیث موجود ہیں۔ اس سوال کا جواب اظہر من الشمس ہے۔ دراصل سوال وارد ہی نہیں ہوتا۔ محض لاعلمی کی وجہ سے غیر وارد کو وارد قرار دیا گیا ہے۔ نعوذ باللہ من ذلک۔ شاید سائل نے عوام الناس کے عزل پر انبیاء علیہم السلام کو قیاس کیا ہے۔ یہ قیاس مع الفارق قابل توجہ ہرگز نہیں ہے۔ مولانا روم نے فرمایا ہے۔ کار پا کاں را قیاس از خود مکیر۔ گرچہ ماند در نوشتن شیر و شیر۔ عوام الناس کے لیے کفر و اسلام دونوں عارض ہوا کرتے ہیں۔ انبیاء علیہم السلام عصیان سے پاک ہیں۔ اس کی تفصیل کتب عقائد میں بالتفصیل مذکور ہے۔ من شاء فلیرجع الیہا۔

مرزائی نمبر ۴..... نبی ﷺ نے اگر شریعت کی تکمیل کر دی ہے۔ پھر عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی ضرورت نہیں ہے۔ اگر تکمیل نہیں کی تو نبی ﷺ مکمل نہ ہوتے۔

حنفی نمبر ۴..... نزول عیسیٰ اس وجہ سے ہوگا کہ نبی ﷺ جمیع انبیاء کے سردار و سر تاج ہیں۔ زمانہ عیسیٰ کا نبی ﷺ کے قریب تھا ایسے معظم کا ساتھ ایسے سردار کے لائق تھا اس غرض سے آپ کو اٹھا لیا گیا پھر اخیر زمانہ میں نزول ہو کر علی الدوام مرافقت، مصاحبت حاصل ہوگی۔ عیسیٰ اتر کر شادی کریں گے اولاد پیدا ہوگی پھر فوت ہوں

کے روضہ مطہرہ میں قرب علی الدوام حاصل ہوگا۔ حدیث شریف میں ہے ينزل عيسى ابن مريم الى الارض فيتزوج ويولد له ويمكث خمسا و اربعين سنة ثم يموت فيدفن معي في قبري فاقوم انا و عيسى ابن مريم في قبر واحد بين ابى بكر و عمر (مشکوٰۃ المصابیح ص ۳۸۰ باب نزول عيسى عليه السلام) یعنی عیسیٰ ابن مریم نازل ہوں گے زمین کی طرف پھر نکاح کریں گے ان کی اولاد پیدا ہوگی چیتالیس برس ٹھہر کر پھر فوت ہوں گے۔ میرے مقبرے میں دفن ہوں گے۔ ہم اور وہ ایک ہی مقبرہ سے اٹھیں گے۔ ایک طرف حضرت ابی بکر صدیقؓ اور دوسری طرف حضرت عمرؓ ہوں گے۔ اس جگہ ایسی تکمیل ہے اس کو محبت قربت کہتے ہیں۔ دین اسلام کامل ہو چکا ہے اور دونوں ہی ہرگز نہیں بدلیں گے۔ احکام کی تبدیلی کمی و بیشی باعتبار تکمیل و تنقیص کے ہوا کرتی ہے یہ بات ہرگز نہ ہوگی۔ اس رفع و نزول کا بعض بیان ضروری آئندہ جوابات میں آ جائے گا۔

مرزائی نمبر ۵..... جب عیسیٰ دین عیسوی کا کوئی کام نہ کریں گے بلکہ مجدد دین محمدی ہوں گے۔ پس دیگر اشخاص کو کیوں مجدد نہ کہا جائے انج۔

حنفی نمبر ۵..... ہر صدی میں ضرور مجدد ہوا کرتا ہے لیکن وہ دین اسلام کا مخالف نہیں ہوا کرتا بلکہ اس کا کام تجدید سنت ہوتا ہے۔ احکام متروکہ کو قرون سالفہ کے مطابق کر دیا کرتا ہے اس کا کام نئی نماز، نئے احکام، نیا کلمہ پڑھنا نہیں ہوتا۔ ابوداؤد میں ہے۔ عنه فيما اعلم عن رسول الله ﷺ قال ان الله عز وجل يعث لهذه الامة على راس كل مائة سنة من يجدد لها دينها (رواه ابوداؤد ج ۲ ص ۱۳۲ کتاب اللام باب ما يذکر فی قدر المائۃ) اے یبین السنۃ عن البدعة و یکتو العلم و یعز اهلہ و یقع البدعة و یکسر اهلہا هكذا فی المرقات۔ مجدد کا کام علم دین کو زیادہ کر دینا اور اہل علم کی عزت کرنا بدعت کو ہٹا دینا ہوتا ہے اس کا کام دین اسلام کے مخالف دین قائم کرنا نہیں ہوتا۔ یہ مرزا قادیانی جس کو کئی تہمتوں میں مجرم مانا گیا ہے وہ شریعت اسلام سے بالکل مخالف و منحرف تھا۔ نبوت کا مدعی، نئے احکام دین، اسلام کے مخالف قائم کرتا رہا۔ وہ مجدد ہرگز نہیں ہو سکتا بلکہ مفسد دین تھا اس کا لقب مفسد المائۃ الحاضرہ ہونا مناسب ہے۔

مرزائی نمبر ۶..... نبی ﷺ کی قوت قدسی نے بڑے بڑے اشخاص پیدا کیے ہیں جن کی وجہ سے اسلام کا اتنا عروج ہوا ہے کیا ایسے شخص نہیں پیدا کر سکتے جو عیسیٰ کی طرح کام کریں۔

حنفی نمبر ۶..... اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو خالق کہنا کفر اور شرک ہے۔ اس سوال میں نبی ﷺ کی قوت قدسیہ کو خالق مان لیا گیا ہے۔ یہ سارا ثمرہ لاعلمی اور جہالت کا ہے ایسے عقائد سے توبہ کر کے طریقہ اہلسنت و جماعت پکڑنا چاہیے ورنہ ایسے مصرح کفر کا ارتکاب ہوتا رہا کرے گا۔ جمیع اعیان و اعراض کا خالق اللہ تعالیٰ ہے۔ اس پر قرآن شریف و حدیث دال ہے زیادہ تفصیل کی ضرورت نہیں ہے۔

مرزائی نمبر ۷..... خیر الامۃ کی یہ ہنک صریحاً نہیں کہ وہ ایک کام نہ کر سکے اس کام کے واسطے دوسرا نبی بلا یا جائے۔

حنفی نمبر ۷..... امر بالعکس ہے یہ محض موجب اعزاز امت ہے کہ ایک بڑا ذوالفضل رسول اکرم سرور عالم کی شریعت کی پیروی کرے اور بڑی محبت سے ان کے اطہر گنبد مبارک میں مقبرہ مطہرہ میں دفن ہو جائیں۔ یہ سب فرحت و سرور کا ہے۔ ہنک کا اس میں کچھ شائبہ و رائدہ نہیں ہے موجب عزت و فخر کو سب ذلت سمجھنا کام نہی و کج عقلی ہے۔ اللهم سلمنا من موجبات التهلل والتأسف۔

مرزائی نمبر ۸..... کیا عقیدہ ختم نبوت کے بالمقابل جو حکمت قرآنی و حدیثی پر مبنی ہے ضروری نہیں کہ ایک پیش گوئی کی جو مشابہات سے تاویل کی جائے۔

خفی نمبر ۸..... تشابہ نہایت مخفی کو کہتے ہیں۔ مخفی کے چار اقسام میں سے زیادہ مخفی یہی ہوتا ہے کیونکہ باقی مخفیات کی توضیح تامل سے یا جانب منظم سے ہو جایا کرتی ہے اور تشابہ میں توضیح کی کسی قسم کی امید نہیں ہوتی اور محکم ظواہر میں اجلی ہے اس میں کسی قسم کا اشتباہ نہیں ہوتا وہ قابل تنقح کے ہرگز نہیں ہوتا۔ تاویل مشترک میں جاری ہوتی ہے۔ مشترک سے ایک معنی باعتبار غالب الرائی کے لینے کو مؤول و تاویل کہتے ہیں نہ تشابہ میں تاویل ہو سکتی ہے اور نہ محکم کو مؤول کر سکتے ہیں ہر ایک اپنے محل میں ثابت رہے گا۔ سائل کو سوال کا طریقہ نہیں آتا ورنہ یہ خبط عشواء کیوں کرتا۔

مرزائی نمبر ۹..... عیسیٰ کو قبل از بعثت رسول اللہ ﷺ کتاب و حکمت سکھائی پس نبی ﷺ ان کے معلم و مرکی نہ ہوئے۔

خفی نمبر ۹..... بظاہر جمیع انبیاء کی رسالت و بعثت باعتبار اجسام عرضی کے نبی ﷺ سے مقدم واقع ہے اس مسئلہ کو عیسیٰ کے ساتھ خاص کرنا لغو ہے۔ آپ ﷺ کو جو معلم و مرکی جمیع انبیاء و مرسلین تسلیم کیا گیا ہے وہ باعتبار عالم ارواح کے ہے۔ بحکم عرضی آپ ﷺ سب سے موخر ہیں تبلیغ آپ ﷺ کی جو جمیع انبیاء سے مقدم ثابت ہے وہ باعتبار ارواح کے ہے۔ نبی ﷺ نے فرمایا ہے انی عند اللہ فی ام الکتاب خاتم النبیین وان آدم لمنجدل فی طینتہ (کنز العمال ج ۱۱ ص ۳۳۹ حدیث ۳۲۱۱۳) ولی روایۃ بین الروح والجسد (کنز العمال ج ۱۱ ص ۳۰۹ حدیث ۳۱۹۱۷) لانه خلق روحه المطهر ﷺ قبل الموجودات ثم بعث الی ارواح المکلفین بعد خلقها فبلغ الیہم الحقیقۃ الاحدیۃ فامن بہ من هو اہلہ ثم ظہر لہم الایمان بعد خلق ابدالہم وفیہ اشارۃ الی ان سائر الانبیاء علیہم السلام لم یكونوا انبیاء قبل ابدالہم العنصریۃ ”نبی ﷺ نے فرمایا ہے اس سے پہلے میں نبی تھا اور آدم پانی کچھڑ میں تھا یا روح اور جسد میں تھا یہ اس وجہ سے کہ آپ ﷺ کا روح پاک جمیع کائنات سے پہلے پیدا کیا گیا پھر مکلفین کے ارواح کی طرف مبعوث ہوئے جس وقت کہ کل ارواح پیدا کیے گئے۔ جمیع ارواح کو تو حید اور ایمان کی تبلیغ کی پھر جو لائق ایمان تھا وہ ایمان لایا پھر خلق ابدان کے بعد وہ عالم ارواح والا ایمان ظاہر ہوا جو اس وقت ایمان لایا تھا وہ یہاں بھی مشرف بالا ایمان ہوا جو وہاں محروم رہا یہاں بھی محروم رہے گا۔ اس روایت سے ثابت ہوا کہ نبی ﷺ جمیع ارواح کے معلم و مرکی ہیں یہ تزکیہ وغیرہ عالم ارواح میں تھا۔ بحکم عرضی اگرچہ سب سے موخر ہیں لیکن فیض و تبلیغ آپ ﷺ کی قبل از جسم عرضی و بعدہ یکساں ہے جمیع انبیاء علیہم السلام آپ ﷺ کی امت ہیں کیونکہ مبلغ من جانب اللہ کو نبی کہتے ہیں اور مبلغ الیہ کو امت کہتے ہیں۔ قصیدہ بردہ شعر نمبر ۵۱ تا ۵۳ میں ہے۔ وکل ای ائی الرسل الکرام بہا، فانما اتصلت من نورہ بہم، فانه شمس فضل ہم کواکبہا، یظہون انوارہا للناس فی الظلم، فمبلغ العلم فیہ انہ بشر، وانہ خیر خلق اللہ کالہم ”جو آیات انبیاء علیہم السلام لائے ہیں وہ سب نبی ﷺ کے نور سے ان کو ملا ہے۔ نبی کریم ﷺ آفتاب فضیلت ہیں دیگر انبیاء فضل کے ستارے ہیں اپنا نور لوگوں کو تاریکی میں ظاہر کرتے ہیں۔ دسترس علم نبی ﷺ کی شان میں اتنا ہو سکتا ہے کہ آپ بشر ہیں اور جمیع کائنات سے بہتر ہیں۔“ اس عبارت سے بھی معلوم ہوا کہ جو کچھ انبیاء علیہم السلام کو پہنچا ہے وہ نبی ﷺ کے نور سے پہنچا ہے۔

مرزائی نمبر ۱۰..... مولوی ظفر علی خاں نے مجدد والی حدیث کو موضوع قرار دیا ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب و حضرت مجدد الف ثانی نے بذریعہ الہام مجدد ہونے کا دعویٰ کیا تھا اب اس وقت مجدد کون ہے۔
 حنفی نمبر ۱۰..... اس زمانہ میں مجدد وہ شخص ہے جو شریعت محمدی کا نہایت تبحر ہو احکام شریعت غرآ کو مکمل طور پر جاری کرتا ہو۔ شریعت سے پوری طرح واقف ہو، مجدد ہونے کا دعویٰ کرنا مجدد کے ذمہ ضروری نہیں ہے اور نہ یہ شرط کہیں لکھی ہے البتہ جو سراسر اسلام کا مخالف ہو اس کو مفسد دین ضرور کہا جائے گا۔ یہ لقب مذمومہ اس کا بدہمتہ اس کے ذمہ لازم ہے۔ اس فساد کی وجہ سے مستوجب لعن فی الدنیا ہوگا اور آخرت میں عذاب سردی اس کے لیے ثابت ہوگا۔ نعوذ باللہ من ذلک۔

مرزائی نمبر ۱۱..... کیا مولوی ثناء اللہ صاحب اس پر ایمان رکھتے ہیں کہ حضرت مسیح علیہ السلام بحمدہ العصری آسمان پر اٹھائے گئے یا مولوی چکڑالوی کی طرح انھیں زمین پر چھٹی مانتے ہیں اور رفع کے معنی مع الجسم آسمان پر جانا غلط مانتے ہیں۔

حنفی نمبر ۱۱..... رفع سے مراد رفع بالجسد ہے اللہ تعالیٰ نے مع الجسم العصری آسمان پر مسیح علیہ السلام کو اٹھالیا ہے فقط رفع بالروح یا چھٹی ہونا مخالف کتاب اللہ و سنت و اجماع امت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا خطاب عیسیٰ مجسم کو تھا ان کو فرمایا (ورافعک الی) بیضاوی نے لکھا ہے الی محل کرامتی و مقروملا مکتبی اس عبارت میں لفظ محل و مقرر کا مذکور ہے جو غالباً اجسام کے لیے ہوتا ہے ورنہ یہ حکم جمیع انبیاء علیہم السلام پر بلا ریب ثابت ہے پس تخصیص و ذکر مذکور کا کیا فائدہ ہوگا؟ اصل خبر میں افادہ ہے مخاطب کو وہ خبر سنائی جائے جس سے اس کو نیا علم حاصل ہو جائے اس موقع میں وہ رفع بالجسد العصری تھا ورنہ مطلق رفع بالروح جمیع صالحین کو حاصل ہے اس کی تخصیص بلا فائدہ ہو جائے گی۔ علت اس رفع بالجسد کی یہ تھی کہ عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش آدم علیہ السلام کی طرح بلا واسطہ اب کے تھی قدرت رب اور محض حکم ایزدی سے مخلوق ہوئے دونوں اس خلقت میں مشترک تھے پس قدرت کاملہ نے رفع میں بھی آدم علیہ السلام کے ساتھ شریک کر دیے جیسے کہ آدم علیہ السلام مدت دراز تک عالم علوی میں رہے اسی طرح رب العباد نے عیسیٰ علیہ السلام کو ملا الاعلیٰ میں جگہ دے کر آدم علیہ السلام کے ساتھ شراکت کاملہ ثابت کر دی علاوہ بریں بعد از نزول فخر عالم علیہ السلام کے قرب کا فخر حاصل کریں گے اس رفع عصری سے متفقین نے انکار ہرگز نہیں کیا۔ یہ مسئلہ قرون ماضیہ سے مسلمہ ہے۔ احادیث شریف اس پر دال ہیں اتفاق اہل اسلام کا خیر القرون سے اس وقت تک اس کے لیے کافی دلیل ہے۔ اہل قرون ماضیہ آثار و احوال سے بخوبی واقف تھے انھوں نے جب انکار نہیں کیا دیگر اہل اسلام اگر مدعی اسلام ہیں ان کو بخوبی اسلاف کی تقلید کر کے رفع بالجسد پر ایمان لانا چاہیے۔ اس مسئلہ میں باقی گنجائش نہیں ہے۔

مرزائی نمبر ۱۲..... مولوی ابراہیم سیالکوٹی نے صلب کے معنی صرف لکڑی پر چڑھا دینا اور لٹکا دینا کیا ہے اور یہ لغت کے برخلاف ہے۔

حنفی نمبر ۱۲..... کنز الدقائق یعنی وغیرہ میں قطاع طریق کے باب میں صلب کی تفصیل موجود ہے۔ کلام میں معنی اصطلاحی و عرفی کا اعتبار ہوا کرتا ہے۔ خواہ لغت کے مخالف ہو یا موافق۔ لغت کا اعتبار نہیں ہوا کرتا۔ دیکھو صلوة کا معنی لغوی دعا ہے۔ شرعی و عرفی ارکان مخصوصہ ہے۔ اب اگر کوئی شخص للہ علی ان اصلی کہہ کر نذر مانے اس پر صلوة بارکان مخصوصہ لازم آئے گی دعا کرنے سے اس کی نذر پوری نہ ہوگی کیونکہ معنی لغوی متروک ہے۔

متروک عرفاً متروک راساً ہوتا ہے۔ عرف میں صلب پھانسی کی شکل مارنا ہے یا مار کر پھانسی کی طرح مردہ کو لٹکانا ہے چنانچہ فقہاء کثرتاً ہم اللہ لکھتے ہیں کہ قطع طریق نے اگر راہزنی میں کسی کو قتل کیا ہو تو ان کو پھانسی کیا جائے گا یا پہلے قتل کر کے پھر سولی چڑھایا جائے گا۔ ایسے مسائل میں عرف و اصطلاح معتبر ہے خواہ لغت کے سراسر مخالف ہو۔

مرزائی نمبر ۱۳..... اگر رفع کے معنی رفع بالجسم ہے تو اللہ تعالیٰ کا نام جو الرفع ہے اس کا معنی یہ ہے کہ مومنوں کو مع الاجسام اٹھانے والا ہے یا روحانی قرب عطا کرتا ہے اللہم ارفعنی کے معنی کیا ہوں گے۔

حنفی نمبر ۱۳..... لفظ رفع اجسام میں بھی مستعمل ہوتا ہے۔ اعراض میں بھی مستعمل ہے۔ مجردات میں بھی بولا جاتا ہے۔ مادیات میں بھی بولا جاتا ہے۔ یہ اطلاق بطور اشتراک کے ہے یا حقیقت اور مجاز کے ہے۔ عرب

محاورات میں بوقت استمراء کے کہا کرتے ہیں هذا علی راسی ارفعہ علی راسی خواہ کلام و حکم ہو یا کوئی چیز ہو رفعت راسی رفعت عینی رفعت رجلی رفعت یدی یہ سب صورتیں رفع اعیان و جواهر کی ہیں رفع عینی

الحمی رفع عینی الرجوع ان صورتوں میں لفظ رفع کا اعراض میں مستعمل ہے۔ محل و موقع کو دیکھا جاتا ہے۔ اگر موقع رفع اعیان و جواهر ہو وہاں رفع جو ہر لیا جائے گا اگر محل رفع عرض کا ہو وہاں رفع عرض ثابت ہوگا لفظ ضرب

و لفظ عین کے باعتبار استعمال کے بہت سے معانی ہیں جس معنی کا محل و موقع ہوتا ہے وہی معتبر ہوا کرتا ہے اس میں لغت کا کوئی اعتبار نہیں ہے دعا میں لفظ رفع سے رتبی و عرضی مراد ہے۔ آیت قرآنی میں رفع جسمی مراد ہے۔

اسی کو نبی ﷺ نے بیان فرمایا ہے۔ والذی نفسی بیدہ لبوشکن ان ینزل فیکم ابن مریم حکماً عدلاً (سجدة ص ۲۸۸ باب نزول عیسیٰ علیہ السلام) نزول بدون رفع کے نہیں ہوتا رفع بجمہ المظہر ہو چکا ہے نزول موعود کا انتظار

ہے وہ ضرور ہوگا۔ اس کا جمع اہلسنت و جماعت کو اعتقاد ہے کیونکہ خبراً آحاد پر عمل واجب ہوتا ہے۔ خصوصاً ایسی خبر پر کہ جس سے اہل خیر القرون نے انکار نہ کیا ہو، ایسی خبر واجب العمل ہوتی ہے اس سے اہل اسلام ہرگز انکار نہیں

کر سکتے اللہ تعالیٰ کا اسم مبارک جو الرفع ہے اس کے معنی مناسب شان ایزد تعالیٰ کے لیے جائیں گے رفع اجسام کی تعین بیکار ہے رفع اہل حق کا ہے اہل حق کی دلیل اہل باطل پر بالا کرتا ہے سچ کا بول بالا ہوتا ہے اسی طرح جو

معنی مطابق عرف و مناسب محل کے ہو اس کا لینا درست ہے۔

مرزائی نمبر ۱۳ تا ۱۸..... توفاء کے معنی تاج العروس و لسان العرب میں قبض نفسہ لکھا ہے۔ کبھی زبان عرب

میں توفی یا وفات جسم کو لے جانے میں مستعمل ہوا ہے حضرت ابن عباسؓ نے متوفیک کا معنی ممیتک فرمایا ہے امام مالک عیسیٰ کو میت اس آیت سے لیتا ہے یا نہیں۔ کیا لعا توفیتی سے یہ ثابت ہے یا نہیں کہ حضرت

عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد عیسائیوں کا عقیدہ بگڑ گیا تھا۔ الخ

حنفی نمبر ۱۳ تا ۱۸..... توفی اور وفات کے عرفاً دو معنی مستعمل ہیں۔ ایک معنی یہ ہے کسی چیز کو کامل لینا۔

دوسرا معنی مارنا ہے حسب مناسب محل معنی مناسب لیا جاتا ہے۔ قاضی بیضاوی نے یا عیسیٰ انی متوفیک کی تفسیر میں لکھا ہے ای مستوفی اجلک و موخوک الی اجلک المسمی عاصماً ایاک عن قتلہم الخ یعنی

تیری اجل مقررہ کو پورا کرنے والا ہوں تیری مقررہ عمر تک تجھ کو موخر کرنے والا ہوں تجھ کو یہود کے قتل کرنے سے بچانے والا ہوں۔ پھر اسی آیت شریف کے ذیل بیضاوی میں تحریر فرماتے ہیں (او قابضک من الارض من

توفیت مالی او متوفیک ناٹما اذروی انه رفع ناٹما) ”یا مراد آیت شریف کی یہ ہے تم کو زمین پر سے اٹھانے والا ہوں۔ عرب کہتے ہیں توفیت مالی میں نے اپنا مال پورا وصول کر لیا ہے۔ یا مراد یہ ہے کہ تم کو

درحالت نوم اٹھانے والا ہوں کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام سوتے ہوئے اٹھائے گئے (او ممیتک عن الشهوات العائقة عن العروج الی عالم الملكوت) بیضاوی میں ہے۔ ”خواہشات جو کہ عروج سے مانع ہیں ان خواہشات سے تم کو مارنے والا ہوں یعنی تیری شہوات مٹانے والا ہوں تاکہ عالم ملکوت کو عروج کرنے میں مانع نہ ہوں۔“ اب محل کے مناسب معنی ارادہ کیا جائے گا ایسے الفاظ کا یہی حکم ہے علیت و قابلیت مفسر بیضاوی کی محفل نہیں ہے۔ ہر علم میں حظ عظیم کے مالک ہیں۔ ایسے بزرگ علماء رفع کے قائل ہیں اور جن کو عربی کے ساتھ مس ہی نہیں وہ ان کی کیونکر مخالفت کر کے نیا دین نیا مذہب مرتب کرتے ہیں اگر مسائل کو کچھ ربط کتب عربی سے ہوتا تو ہرگز لغات پر مذہب کی بنا نہ رکھتا بلکہ علماء کے اقوال کو مد نظر رکھتا۔ کلام میں کبھی معنی حقیقی مراد ہوتی ہے اور کبھی معنی مجازی ملحوظ ہوتا ہے اب لغت میں معنی مجازی کہاں مذکور ہے۔ دلالت حال، دلالت محل وغیرہ سے معنی حقیقی چھوڑ کر معنی مجازی لی جاتی ہے۔ دین و مذہب کو لغت پر بنا کر تافضول و بیکار ہے۔ قرآن شریف میں نازل ہے (ثم توفی کل نفس ما کسبت وهم لا یظلمون) مدارک نے اس کی تفسیر میں لکھا ہے (تعطی اجرها والہیاء) ”ہر نفس کو اس کے عمل کی جزاء پوری دی جائے گی۔“ یہاں وفات کے معنی بغیر محض جاہل کے کون کر سکتا ہے۔ اگر بناء عرف پر نہ ہو تو یہاں کیا کیا جائے گا۔ خطائے بزرگان گرفتن خطاست۔ جو لوگ عیسیٰ علیہ السلام کو وفات مانتے ہیں وہ مصلوب بھی مانتے ہیں۔ ان کی تردید میں خداوند تعالیٰ نے فرمایا ہے (وقولہم انا قتلنا المسیح عیسیٰ ابن مریم رسول اللہ وما قتلوا) وما صلبواہ ولكن شبه لهم) یہود نے عیسیٰ علیہ السلام کو نہ قتل کیا ہے اور نہ پھانسی چڑھایا ہے۔ بلکہ غیر آدمی اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کے مشابہ کر دیا تو یہود اشتہاء میں پڑ گئے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے (وان من اهل الکتاب الا لیؤمنن به قبل موته) سب اہل کتاب عیسیٰ علیہ السلام پر ان کی موت سے پہلے ان پر ایمان لائیں گے مدارک شریف میں ہے (انه ینزل من السماء فی اخر الزمان فلا یبقی احد من اهل الکتاب الا لیؤمنن به حتی تکون الملة واحدة وهی ملة الاسلام) ”عیسیٰ اخیر زمان میں نازل ہوں گے حجج اہل کتاب ان پر ایمان لائیں گے تاکہ ایک ہی دین اسلام ہو جائے۔“ اس رفع الی السماء اور نزول پر بڑے بڑے علماء نحول کا عقیدہ ہے۔ ان کی لغات بہت اچھی معلوم تھی انھوں نے دین لغت پر مبنی نہیں کیا (وما قتلواہ یقینا بل رفعہ اللہ الیہ) یہود کو عیسیٰ کے قتل ہو جانے کا یقین نہ ہوا، کہا کرتے تھے (ان کان هذا عیسیٰ فاین صاحبنا وان کان هذا صاحبنا فاین عیسیٰ) اگر یہ عیسیٰ ہے تو ہمارا آدمی کہاں ہے اگر یہ ہمارا آدمی ہے تو عیسیٰ کہاں ہے۔ اسی اشتہاء میں قرآن شریف کے نزول تک پڑے رہے اس کی تفصیل تفسیر خازن و تفسیر مدارک میں مذکور ہے بوجہ خوف طوالت کے ترک کر دی ہے اور یہ قصہ عام مشہور ہے مدارک شریف میں (یا عیسیٰ انی متوفیک) کی تفسیر میں لکھا ہے (ای مستوفی اجلک و معناه انی عاصمک من ان تقتلک الکفار و ممیتک حتف انفک لا قتلا بایدیہم) اس سے بھی ثابت ہوا کہ آپ کو کفار نے ہرگز قتل نہیں کیا بلکہ خداوند تعالیٰ نے آپ کو محفوظ رکھا ہے۔ اخیر زمان میں نزول فرمائیں گے۔ اللہ کی طرف سے حاکم مقرر ہوں گے اسلامی احکام حجج الناس میں جاری کریں گے کسی کو طاقت انکار و انحراف کی نہ ہوگی۔ لفظ توفی کو حجج صحابہ و تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے دیکھا تھا وہ اہل لسان تھے وہ غرض اور سوق کلام کو اچھی طرح جاننے والے تھے۔ ان کا عقیدہ تو یہی تھا جو تحریر کر دیا گیا ہے۔ جس کو ظاہر نص مفسر محکم وغیرہ کی تمیز نہ ہو اس کو ایسے سوالات کرنا شرمندگی حاصل کرنا ہے علم نحو میں لکھتے ہیں کہ اسم فاعل بمعنی حال استقبال کے آیا کرتا ہے چنانچہ عمل اسم فاعل کو معنی حال و استقبال پر موقوف لکھتے ہیں۔ اس صورت

میں متوفیک زمان استقبال میں ثابت ہے زمان ماضی میں توفی نہیں ہوئی استقبال میں بلا ریب ثابت ہے۔ یہی عقیدہ جمہور اہلسنت جماعت کا ہے جمہور کے مقابل قول شاذ کا اعتبار نہیں اور متروک سمجھا جاتا ہے تا مل و تدبیر۔

واخر دعونا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین و خاتم النبیین و علی الہ واصحابہ اجمعین۔ حرره خادم الشرع المتین المفتی صاحبزادہ عبدالقادر عفی عنہ المدرس الاعلیٰ فی المدرسة الغوثیة العالیة فی مسجد سادھو ان یکم الجمادی الاولی ۱۳۳۶ھ.

عقیدہ حق

ہے سوال قبر حق اے دین شعار
ہے قیامت حق نہ کر اس میں کلام
حق امام پاک مہدی کا ظہور
پھر نزول حضرت عیسیٰ ہے حق
ہے خروج دابہ حق بے خطا
حق ہے مغرب سے طلوع آفتاب
کا پٹا پھٹنا زمین کا جان حق
سب کا مرنا اور پھر اٹھنا قبر سے
حق ہے جنت حق ہے دوزخ حق حساب
حق ہے جوئے شہد و جوئے سلسبیل

یعنی مجملہ علامات قیامت کے حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کا آسمان سے زمین دنیا پر نزول کرنا اور دین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع ہونا حق ہے اور احادیث صحیحہ اس باب میں وارد ہیں جیسے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واللہ لینزلن این مریم حکما عدلا الخ یعنی قسم ہے اللہ برتر کی کہ البتہ اتریں گے عیسیٰ بیٹے مریم کے حاکم عادل ہو کر آخر حدیث تک پس جو شخص کہ دنیا میں اب پیدا ہو کر آپ عیسیٰ ہونے کا دعویٰ کرے یا اپنے کو مثل مسیح قرار دے اور آیات و حدیث کی تحریف کرے کہ اترنے سے مراد پیدا ہونا ہے وکذا وکذا پس وہ شخص کاذب ہے اور دائرہ الہ حق سے خارج ہے اور اسی طرح پر دجال کذاب یک چشم جو خروج کرے گا اور دعویٰ خدائی کرے گا اس کو حضرت عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا مارنا اور اس کے قتل و فساد و شر و شور سے زمین کو پاک کرنا حق ہے۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
وبعد

اسلام میں شاتم رسول کی سزا

مولانا مفتی انعام الحق

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بعد تمام تعریفوں کے جو خدا جل شانہ کے لیے ہیں ائمہ کرام سے اس مسئلہ کے بارے میں فتویٰ حاصل کرنا ہے کہ جو شخص بلحاظ اسم مسلمان ہو اور خدا تعالیٰ اور اس کے برگزیدہ پیغمبروں اور نبی آخر الزمان فخر موجودات اور محسن انسانیت حضرت محمد ﷺ کی ہنسی اڑاتا ہو، ان کے بارے میں استہزائیہ انداز اختیار کرتا ہو جو ازواج مطہرات کی شان میں گستاخی اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بارے میں نازیبا الفاظ کا استعمال کرتا ہو اور کہتا ہو کہ یہ کوئی تاریخ نہیں فقط ناول ہے اور ایک دیوانے شخص کا خواب ہے جسے کہانی کا رنگ دیا گیا ہے تو ایسے شخص یعنی مسلمان رشدی ملعون کے لیے علماء کرام کا کیا فتویٰ ہے؟

عام مسلمانوں کے لیے، علماء کرام کے لیے، حکام وقت اور حکومت وقت کے لیے اذراہ کرم بتائیے ایسے مسلمانوں کے لیے کیا حکم ہے جو ایسے گستاخ کو قتل کرنا چاہتے ہوں جبکہ وہ ایک غیر اسلامی ملک (برطانیہ یا امریکہ) میں موجود ہو۔ کیا اس کے ملک کے ساتھ کسی قسم کے تعلقات قائم رکھے جاسکتے ہیں جبکہ وہ ملک اس ملعون کتاب کی اشاعت کی پشت پناہی بھی کر رہا ہو اور ایسے ملعون شخص کو اپنے ہاں پناہ بھی دے رکھی ہو۔

سائل۔ سعید احمد کراچی

الجواب ومنه الصدق والصواب

صورت مسئلہ میں جو آدمی (کافر ہو یا مسلم) سید الاولین والآخرین، شفیع المذمبین رحمۃ اللعالمین حضرت محمد ﷺ پر ہنسی اڑاتا ہے یا ان کی سیرت و زندگی کے کسی گوشے کے بارے میں استہزائیہ انداز اختیار کرتا ہے، یا ان کی توہین و تنقیص کرتا ہے یا ان کی شان میں گستاخی کرتا ہے، یا ان کو گالی دیتا ہے، یا ان کی طرف بری باتوں کو منسوب کرتا ہے۔ یا آپ ﷺ کی ازواج مطہرات اور امہات المؤمنین کو بازاری عورت اور طوائفوں کے ساتھ تشبیہ دیتا ہے اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی شان میں نازیبا الفاظ استعمال کرتا ہے اور قرآن مجید کو ایک دیوانہ اور مجنون آدمی کا خواب بتاتا ہے یا ایک ناول اور کہانی سے تعبیر کرتا ہے تو وہ آدمی سراسر کافر، مرتد، زندیق اور طغہ ہے۔ اگر ایسا آدمی کسی مسلمان ملک میں یہ حرکت کرتا ہے تو اس کو قتل کرنا مسلمانوں کی حکومت پر واجب ہے اور مشہور قول یہی ہے کہ اس کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی اور جو اس کے کفر میں شک کرتا ہے وہ بھی کافر ہے اور یہ ائمہ اربعہ کا مسلک ہے اور اس پر امت کا اجماع ہے۔

جیسا کہ شیخ الاسلام امام تقی الدین ابوالعباس احمد بن عبدالحلیم بن عبدالسلام الحرانی، الدمشقی المعروف بابن تیمیہ نے اپنی مشہور و معروف کتاب ”الصارم المسلمون علی شاتم الرسول“ میں نقل فرمایا کہ:

ان من سب النبی ﷺ من مسلم او کافر فانه یجب قتله هذا ملهہ علیہ عامة اهل العلم

قال ابن المنذر: اجمع عوام اهل العلم على ان حد من سب النبي ﷺ القتل، ومن قاله مالك والليث و احمد و اسحق و من مذهب الشافعي..... عام اهل علم کا مذہب ہے کہ جو آدمی چاہے مسلمان ہو یا کافر نبی کریم ﷺ کو گالی دیتا ہے، اس کو قتل کرنا واجب ہے۔ ابن منذر نے فرمایا کہ عام اهل علم کا اجماع ہے کہ جو آدمی نبی کریم ﷺ کو گالی دیتا ہے، اس کی حد قتل کرنا ہے اور اسی بات کو امام مالک، امام لیث، امام احمد، امام اسحاق نے بھی اختیار فرمایا ہے اور امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے.....

وقد حكى ابو بكر الفارسي من اصحاب الشافعي اجماع المسلمين على ان حد من سب النبي ﷺ القتل..... اور ابو بكر فارسی نے اصحاب امام شافعی سے مسلمانوں کا اجماع نقل کیا ہے کہ شاتم رسول ﷺ کی حد قتل ہے۔

وقال محمد بن سحنون، اجمع العلماء على ان شاتم النبي ﷺ والمتنقص له كافر، والوعيد جاء عليه بعداذاب الله له وحكمه عندالامة القتل، ومن شك في كفر وعذابه كفر. (الصارم المسلول المسئلة الاولى ص ۳/۴) محمد بن سحنون نے فرمایا کہ علماء کا اجماع ہے کہ شاتم رسول اور اس کی توہین و تنقیص شان کرنے والا کافر ہے اور حدیث میں اس کے لیے سخت سزا کی وعید آئی ہے اور امت مسلمہ کے نزدیک اس کا شرعی حکم قتل ہے اور جو آدمی اس شخص کے کفر اور عذاب کے بارے میں شک و شبہ کرے گا وہ بھی کافر ہو جائے گا۔

مندرجہ بالا عبارات سے یہ بات آفتاب نیم روز کی مانند واضح ہوگئی کہ باجماع امت نبی کریم ﷺ کو گالی دینے والا یا ان کی توہین و تنقیص کرنے والا کھلا کافر ہے اور اس کو قتل کرنا واجب ہے اور آخرت میں اس کے لیے دردناک عذاب ہے۔ اور جو آدمی اس کے کافر ہونے اور عذاب دینے پر شک کرے گا وہ بھی کافر ہو جائے گا کیونکہ اس نے ایک کافر کے کفر میں شبہ کیا ہے۔

علامہ ابن تیمیہ نے ابن سحنون سے مزید نقل کیا ہے کہ:

ان السباب ان كان مسلما فانه يكفر و يقتل بغير خلاف وهو مذهب الائمة الاربعة و غيرهم. (الصارم المسلول ص ۳ المسئلة الاولى) اگر گالی دینے والا مسلمان ہے تو وہ کافر ہو جائے گا اور بلا اختلاف اس کو قتل کر دیا جائے گا اور یہ ائمہ اربعہ وغیرہ کا مذہب ہے۔

اور امام احمد حنبل نے تصریح کی ہے کہ:

قال حنبل: سمعت ابا عبد الله يقول كل من شتم النبي ﷺ او تنقصه مسلما كان او كافرا فعليه القتل، وارى أن يقتل ولا يستتاب (الصارم المسلول ص ۴ ايضا)..... جو آدمی بھی خواہ مسلمان ہو یا کافر اگر رسول کریم ﷺ کو گالی دیتا ہے یا ان کی توہین و تنقیص کرتا ہے اس کو قتل کرنا واجب ہے اور میری رائے یہ ہے کہ اس کو توبہ کرنے کے لیے مہلت نہیں دی جائے گی بلکہ فوراً ہی قتل کر دیا جائے گا۔

در مختار میں ہے:

وفى الاشباه لا تصح ردة السكران الا الردة بسب النبي ﷺ فانه يقتل ولا يعفى عنه (حاشية فتاوى شامی ص ۳۱۲ ج ۳ باب الرد طبع رشیدیہ کونڈ) اشباہ میں ہے کہ مست آدمی کی ردت کا اعتبار نہیں ہے البتہ اگر کوئی آدمی نبی کریم ﷺ کو گالی دینے کی وجہ سے مرتد ہو جاتا ہے تو اس کو قتل کر دیا جائے گا اور اس گناہ کو معاف نہیں کیا

جائے گا۔

امام احمد اور ایشاہ کی عبارات سے یہ بات معلوم ہوئی کہ شاتم رسول کے جرم کو معاف نہیں کیا جائے گا بلکہ اس کو قتل کر دیا جائے گا۔

پھر یہ شخص جب مسلسل اس جرم کے ارتکاب میں قائم ہے اور اس پر مصر ہے تو اس کے واجب القتل ہونے اور اس کی توبہ قبول نہ کرنے کے بارے میں کوئی شک ہی نہیں۔

چنانچہ کتاب فقہ میں لکھا ہے کہ جو آدمی ارتداد کی حالت پر بدستور برقرار رہتا ہے یا بار بار مرتد ہوتا رہتا ہے اس کو فوراً قتل کر دیا جائے گا اور اس کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی۔
جیسا کہ فتاویٰ شامی میں ہے:

وعن ابن عمر و علی: لا تقبل توبة من تكورت رذته كالزندیق وهو قول مالك واحمد والليث وعن ابی یوسف لو فعل ذلك مراراً يقتل غيلة (فتاویٰ شامی ص ۳۱۳ ج ۳ باب المرتد) حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ جو آدمی زندیق کی مانند بار بار مرتد ہوتا ہے اس کی توبہ مقبول نہیں ہے اور یہ امام مالکؒ، احمد اور لیث کا مذہب ہے امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ اگر کوئی آدمی مرتد ہونے کا جرم بار بار کرتا ہے اس کو حیلہ سے اس کی بے خبری میں قتل کر دیا جائے۔
اسی طرح در مختار میں ہے:

وكل مسلم ارتد فتوبته مقبولة الاجماعه من تكورت رذته علی مامر والكافر بسب نبی من الانبياء فانه يقتل حد او لا تقبل توبته مطلقا. (حاشیہ فتاویٰ شامی ص ۳۱۷ ج ۳ باب المرتد)

ہر وہ مسلم جو (نعوذ باللہ) مرتد ہو جاتا ہے اس کی توبہ قبول ہوتی ہے، مگر وہ جماعت جن کا ارتداد مکروہ (بار بار) ہوتا ہے۔ ان کی توبہ قبول نہیں ہوتی اور جو آدمی انبیاء میں سے کسی کو گالی دینے کی وجہ سے کافر ہو جائے اس کو قتل کر دیا جائے گا اور اس کی توبہ کسی حال میں بھی قبول نہیں کی جائے گی۔

ان عبارات سے یہ بات واضح ہو گئی ہے کہ سب رسول اور اس کی توہین اتنا بڑا جرم ہے کہ بالفرض اگر کوئی مست آدمی بھی نبی کریم ﷺ کو گالی دے گا یا آپ ﷺ کی توہین و تحقیر کرے گا تو اس کو قتل کر دیا جائے گا۔ اسی طرح امہات المؤمنین کی شان میں گستاخی کرنے سے آنحضرت ﷺ کو تکلیف پہنچتی ہے اور گستاخی کرنے والے پر دنیا و آخرت میں اللہ تعالیٰ کی لعنت ہوتی ہے اسی لیے حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ امہات المؤمنین کی شان میں گستاخی کرنے والے کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی اور وہ مباح الدم ہے۔

چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر گناہ کی تہمت لگانے والوں کے جرم کا ثبوت اور حضرت عائشہؓ کی پاکدامنی کا ثبوت تو قرآن میں مذکور ہے، فقہاء کرام نے بھی اس کی رو سے ایسے شخص کو مباح الدم کہا ہے جو حضرت عائشہؓ پر تہمت لگاتا ہے۔ جیسا کہ فتاویٰ شامی میں ہے:

نعم لا شك في تكفير من قذف السيدة عائشة رضی اللہ عنہا.
(فتاویٰ شامی ص ۳۲۱ ج ۳ باب المرتد)

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگانے والا شخص بلاشبہ کافر ہے۔
اور ملعون سلمان رشدی اپنی کتاب میں امہات المؤمنین کی شان میں بھی گستاخی کا مرتکب ہوا ہے

بالخصوص حضرت عائشہ صدیقہ کے بارے میں، جیسا کہ (ہفت روزہ حریت جلد ۷- ۱۱ تا ۱۷ نومبر ۱۹۸۸ء، شمارہ ۳۵) میں تفصیلی طور پر نقل کیا گیا ہے۔

اور یہ بات اہل دنیا کے سامنے ظاہر ہے کہ ملعون سلمان رشدی نے حالیہ ناول ”شیطانی آیات“ (Satanicverses) کے علاوہ ”مڈنائٹ چلڈرن“ اور ”شیم“ میں بھی شان رسالت میں دریدہ ذہنی اور ذہنی خباثت کی بدترین مثال پیش کی ہے، تفصیل کے لیے (انڈیا ٹوڈے، ستمبر ۱۹۸۸ء) کی اشاعت ملاحظہ کیا جائے۔

اور مزید اس کتاب کو متعدد دماغ سے شائع کرنے کی کوشش میں لگا ہوا ہے۔ تاکہ دنیا میں فساد پھیلایا جائے اور دین اسلام کو بدنام کیا جائے، تاریخ کو مسخ کیا جائے، ناپختہ اذہان کو اسلام سے برگشتہ کیا جائے اور مسلمانوں کے دل و جگر پر تیشے چلائے جائیں اور تلاش حق میں دامن اسلام کی طرف بڑھنے والے سادہ دل انسانوں کو اسلام اور مسلمانوں سے بدظن کیا جائے۔ لہذا یہ شخص اگر پہلے سے مسلمان تھا تو اب مرتد ہو گیا ہے اور اس ارتداد پر اصرار کرنے کی وجہ سے لحد اور زندیق ہے جس کی توبہ کا کچھ اعتبار نہیں اور اس کی سزا قتل ہی ہے۔

دنیا کے تمام مسلمانوں کا عقیدہ اور ایمان ہے کہ حضرت محمد ﷺ اللہ کے بندے اور رسول ہیں، تبلیغ دین اور اشاعت حق میں بالکل امین اور حق گو ہیں اور اس منصب کو بالکل صحیح طریقہ سے انجام دینے والے ہیں اور دین اسلام کی تکمیل فرمادی گئی ہے اس میں کسی قسم کی کوتاہی اور خامی نہیں ہوئی ہے اسی طرح قرآن مجید کو اللہ پاک کا کلام سمجھتے ہیں۔

قرآن کو غیر اللہ کا کلام کہنا سراسر کفر ہے اسی لیے جب کفار مکہ نے قرآن کے کلام انسانی ہونے کا دعویٰ کیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے جواب میں یہ چیلنج دیا کہ اگر قرآن اللہ کا کلام نہیں ہے اور غیر اللہ کا کلام ہے تو تم اور تمہارے سارے دوست احباب اکٹھے ہو کر قرآن کی ایک چھوٹی سی سورت جیسی کوئی سورت بنا لاؤ اگر تم سچے ہو۔ لیکن اب تک کوئی نہ بنا سکا نہ تا قیامت بنا سکے گا۔

لیکن شاتم رسول سلمان رشدی نے لفظ (Mahound) کی آڑ لے کر یہ تاثر دیا ہے کہ ”جناب سرور کائنات ﷺ میں فرشتے اور شیطان کی آواز میں تمیز کرنے کی اہلیت نہ تھی“ اور یوں کلام الہی کو جو حضرت جبرائیل کی وساطت سے نازل ہوا ہے، نعوذ باللہ شیطانی کلام ظاہر کرنے کی گستاخانہ مکروہ اور شیطانی جسارت کی ہے۔ ان عبارات سے یہ بات واضح ہو گئی ہے کہ سلمان رشدی قرآن شریف کو اللہ کا کلام ماننے کے لیے تیار نہیں ہے اور جو قرآن کو اللہ کا کلام نہیں مانتا وہ بدترین کافر ہے اس قسم کے کافروں کو قتل کرنا واجب ہے جیسا کہ اوپر گزرا ہے۔

اسی لیے تمام اسلامی حکومتوں کے لیے ضروری ہے کہ اگر کافر مرتد زندیق سلمان رشدی ان کی حکومت کے ماتحت ہے تو فوری طور پر قتل کر کے اسے جہنم رسید کریں۔ اگر ان کی حکومت میں نہیں لیکن سفارتی تعلقات کے ذریعہ اس پر دباؤ ڈالنا کسی بھی طریقہ سے ممکن ہے تو اس پر دباؤ ڈال کر اس کو قتل کر دینا ضروری ہے ورنہ ایک بدبخت شقی ازلی اور شاتم رسول کو پناہ دینے والے یا اس کی پشت پناہی کرنے والے ملک سے تعلق اور دوستی رکھنا جائز نہیں ہوگا جیسا کہ قرآن شریف میں ہے۔

..... لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم
او اخوانهم او عشيرتهم. (المجادلہ ۲۲) جو لوگ اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہیں آپ ان کو نہ دیکھیں
گے کہ وہ ایسے شخصوں سے دوستی رکھیں جو اللہ اور اس کے رسول کے برخلاف ہیں گو وہ ان کے باپ یا بیٹے یا بھائی یا

اپنے گھرانے کے ہوں۔

۲..... یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا عدوی و عدوکم اولیاء تلقون الیہم بالمودۃ. (ممتحنہ ۱) اے ایمان والو تم میرے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو دوست مت بناؤ کہ ان سے دوستی کا اظہار کرنے لگو۔

اور اگر حکومت اس امر عظیم کو انجام دینے کے لیے تیار نہیں ہے تو ہر مسلمان کے لیے ضروری ہے کہ طاقت بشری کے مطابق کوشش کر کے اللہ کی زمین کو شاتم رسول سے پاک اور صاف کر دے کیونکہ یہ اظہار دین خداوندی کی تکمیل اور اعلاء کلمۃ اللہ کا ذریعہ ہے، جب تک زمین سے شاتم رسول کو ختم نہیں کیا جائے گا اس وقت تک مکمل دین اللہ کے لیے نہیں ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وقاتلوہم حتی لا یتکون فتنۃ و یتکون الدین کلہ للہ (انفال ۳۹) اور تم ان سے اس حد تک لڑو کہ

ان میں فساد عقیدہ نہ رہے اور دین اللہ تعالیٰ ہی کا ہونا چاہیے۔

اسی لیے صفحہ کیمتی میں تاریخ کے اوراق شاہد ہیں جو شخص بھی آنحضرت ﷺ کو گالی دیتا تھا اس کو قتل کر دیا جاتا تھا جیسا کہ کعب بن اشرف، یہودیہ عورت اور قبیلہ نضیرہ کی عورت کو حضرت محمد ﷺ کو گالی دینے کی وجہ سے اور اسلام کی مخالفت میں سرگرم عمل رہنے کی وجہ سے قتل کر دیا گیا۔

اسی طرح کعب بن زہیر عہد نبوی کے ایک نامور شاعر تھے، ابتداء میں وہ اسلام کی مخالفت میں سرگرم رہے حتیٰ کہ ہادی اسلام ﷺ کی جہو میں کچھ شعر تک کہہ دیے، معاندانہ کارروائیوں اور جہو گوئی کی پاداش میں بارگاہ رسالت سے ان کے واجب القتل ہونے کا اعلان کر دیا گیا تھا جبکہ سلمان رشدی نے صرف سب و شتم پر بس نہیں کیا بلکہ اس نے اسلام اور نبی ﷺ اہمات المؤمنین اور قرآن مجید کے بارے میں بھی ہر قسم کی گستاخی کرنے میں کوئی کسر نہیں چھوڑی۔

لہذا جو آدمی اس کو قتل کر سکے گا اس کو بہت زیادہ ثواب ملے گا تاکہ زمین اس کے فتنے سے محفوظ ہو

جائے، اور پھر کسی کو اس جیسی دریدہ ذہنی کی جسارت نہ ہو۔ جیسا کہ فتاویٰ شامی میں ہے:

وجمع المکابثر..... یباح قتل الککل ویناب قاتلہم.

(شامی ج ۳ ص ۱۹۷ مطلب یكون الفخریر بالقتل مطبوعہ کوئٹہ)

اور ایسے تمام مرتکبین کبیرہ جن کے گناہوں کا ضرر دوسروں کی طرف متعدی ہوتا ہے ان کو قتل کرنا جائز

الجواب صحیح: محمد عبد السلام عفا اللہ عنہ

ہے اور قاتل ثواب کا مستحق ہے۔

فظ واللہ اعلم۔ کتبہ: محمد انعام الحق دارالافتاء جامعہ العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی

الجواب صحیح
ابوبکر سعید الرحمن

الجواب صواب
محمد شفیق عارف



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَنْ آتَى مَقَابِرَ الْمُسْلِمِينَ طَوَّأَهُمْ وَصَلَّى عَلَيْهِمْ كَرِهَ اللَّهُ لِيَوْمَ تَكْفُرُ

حرمت تدفين المرتدين في مقابر المسلمين

مولانا سيف الله حقانی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

تنبیہ یہ رسالہ اصل میں ایک سوال کا جواب ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ کسی قادیانی میت کی تدفین مسلمانوں کے قبرستان میں جائز ہے یا نہیں؟ اگر جواب نفی میں ہے تو ایک ایسی سورۃ میں، جس میں کسی قادیانی کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفنایا گیا ہو، کیا اس کو نکالا جائے گا، یا بحالہ چھوڑا جائے گا؟

مسلمانوں کے قبرستان میں قادیانی میت کے دفنانے کا حکم

قادیانی کافر اور مرتد ہیں، کیونکہ قادیانی دعویٰ اسلام کے باوجود ضروریات اسلام سے انکار کر رہے ہیں اور اسی کو ارتداد کہا جاتا ہے۔ شرح تنویر میں ہے: ورکنہا اجراء کلمۃ الکفر علی اللسان بعد الایمان (ص ۳۱۰، ج ۳) اور کسی کافر اور مرتد کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا جائز نہیں ہے۔ وان کانت الغلبۃ للمشرکین فانه لا یصلی علی الکل ولكن یغسلون ویکفون ولكن لا علی وجہ غسل موتی المسلمین و تکفینہم ویدفنون فی مقابر المشرکین (ہندیہ ص ۱۵۹، ج ۱، الفصل الثانی فی الغسل) بلکہ کفار اور مشرکین کے قبرستان میں دفن کیا جائے گا، مگر کافر کی تدفین مسلمان کی تدفین سے متفاخر ہے۔ کافر کو بغیر مراعات سنت الحدیث کی زمین میں دفنایا جائے گا، اور مرتد کا تو کفار کے قبرستان میں بھی کفار کو دفن کرنے کے لیے دینا ممنوع ہے، بلکہ بغیر غسل و کفن کے کتے کی طرح کسی گڑھے میں گاڑا جائے گا۔ علامہ ابن نجیم تحریر فرماتے ہیں: انما یغسل (ای الکافر) غسل الثوب النجس من غیر وضوء ولا بداءۃ بالمیامن الی قوله ویلف فی خرقۃ بلا اعتبار عدد ولا حنوط ولا کافور ویحفرلہ حفیرۃ من غیر مراعاة سنة اللحد۔ الی قوله اما المرتد فلا یغسل ولا یکفن وانما یلقى فی حفیرۃ کالکلب ولا یدفع الی من انتقل الی دینہم۔ (البحر الرائق ص ۱۹۱ ج ۲ مطبوعہ ایم سعید کراچی) اور تنویر و شرح التوہم میں ہے: (ویغسل المسلم..... ویکفن ویدفن قریبہ) کنخالہ (الکافر الاصلی) اما المرتد فیلقی فی حفرة کا الکل (عند الاحتیاج) فلولہ قریب فالاولی ترکہ لہم (من غیر مراعاة السنہ) فیغسلہ غسل الثوب النجس ویلفہ فی خرقۃ ویلقیہ فی حفرة ویلس للکافر غسل قریبہ المسلم۔ وفی ردالمحتار (قوله ویغسل المسلم) ای جواز الان من شروط وجوب الغسل کون المیت مسلماً قال فی البدائع حتی لا یجب غسل الکافر لان الغسل وجب کرامة و تعظیماً للمیت والکافر لیس من اهل ذالک (قوله اما المرتد فیلقی فی حفرة) ای ولا یغسل ولا یکفن ولا یدفع الی من انتقل الی دینہم عن الفتح (ص ۲۵۷ ج ۱) لہذا کسی قادیانی کا مسلمانوں کے قبرستان میں دفننا شرعاً جائز نہیں ہے، اور اگر کسی جگہ میں مسلمانوں کے قبرستان میں قادیانیوں نے قادیانی کو

دفن کر دیا، تو چونکہ مسلمانوں کا قبرستان صرف مسلمانوں کے لیے ہی وقف ہوتا ہے کسی غیر کے لیے نہیں، لہذا اس صورت میں قادیانی غاصب متصور ہوں گے، تو اس طریقہ سے کافر کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنے کے جرم کے ساتھ جرم غصب بھی لازم آ گیا۔

اور اس کے ساتھ ذمی کے میت کو اگرچہ اسلام نے محترم ٹھہرایا ہے۔ مگر کافر اور مرتد کو نہیں۔ (المحررات ص ۱۹۱ ج ۲، توبہ، شرح التوبہ، اور رد المحتار ص ۶۵۷، ج ۱) اور در مختار میں ہے۔ عظم الذی محترم اور رد المحتار میں ہے (قولہ عظم الذمی محترم) فلا یکسر اذا وجد فی قبرہ لانه کما حرم ایذاءہ فی حیاتیہ الی قولہ واما اهل الحرب فان احتیج الی نبشہم فلا بأس بہ الخ (ص ۶۶۸ ج ۱ طبع رشیدیہ کونئہ) اور مرتد کا لہر جی ہے۔

چنانچہ جس طرح کہ حربی کے قتل سے قصاص واجب نہیں، اسی طرح مرتد کے قتل سے بھی واجب نہیں۔ ہندیہ میں ہے: ولا یقتل المسلم والذمی بحرہی دخل دارنا بامان کذا فی التین: مسلم قتل مرتدا اور مرتد لا قصاص علیہ۔ (فتاویٰ ہندیہ ص ۳۰۳ ج ۲ الباب الثانی من یقتل قصاصاً الخ)

اور مسلمانوں کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ مسلمانوں کے کسی چیز بالخصوص کسی موقوف چیز پر کسی کافر کا غاصبانہ قبضہ بشرط قدرت توڑ نہ ڈالے۔ رجل، وقف ارضاً او داراً و دفعها الی رجل و ولاء الی القیام بذالک فجحد المدفوع الیہ فهو غاصب ینخرج الارض من یدہ الی قولہ ولو غصبها من الواقف او من والیہا غاصب فعلیہ ان یردھا الی الواقف فان ابی وثبت غصبہ عند القاضی حسبہ حتی رد۔ (ہندیہ ص ۳۴۷ ج ۲ الباب التاسع فی غصب الوقت)

وفی الحدیث المسلم اخو المسلم لا یظلمہ ولا یسلمہ۔

(مشکوٰۃ ص ۳۲۲ باب الحقیقۃ والرحمۃ علی الخلق فصل اول)

لہذا جہاں مسلمانوں کے قبرستان میں کوئی قادیانی دفنایا گیا ہو، تو وہاں کے مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ اس قادیانی کی میت کو مسلمانوں کے قبرستان سے نکال کر کسی گڑھے میں دفن کر دیں، تاکہ ان جرائم کا ازالہ ہو جائے اور یہ صورت عیش حرام کی صورت نہ ہوگی کیونکہ غصب کی صورت میں مسلمان میت کا عیش بھی جائز ہے تو کافر اور مرتد کا بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔ ہندیہ میں ہے۔ المیت بعد مادنن بمدۃ طویلة او قلیلة لا یسع اخراجه من غیر عذر و یجوز اخراجه بالعدرو العذر ان ینظہران الارض مفسوبۃ۔

(فتاویٰ ہندیہ ص ۴۷۰، ج ۲ الباب الثانی عشر فی الرباطات والمقابر الخ)

اور اگر بالفرض یہ تدفین وہاں کے کسی مسلمان کی اجازت سے ہوئی ہو تو اس کا بھی شرعاً کوئی اعتبار نہیں ہے کیونکہ یہ حق کسی کو حاصل نہیں کہ حجہ موقوف علیہا میں تغیر اور تبدیل کر لیں۔ علامہ ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ رد المحتار میں رقمطراز ہیں ”فان شرائط الوقف معتبرۃ اذا لم تخالف الشرع وهو مالک فله ان یجعل مالہ حیث شاء مالم یکن معصیۃ الخ (ص ۳۹۵ ج ۳ کتاب الوقف ولہ ایض ص ۴۱۲ ج ۳ کتاب الوقف) شرط الواقف کتب الشارع ای فی المفہوم والدلالۃ ووجوب..... العمل الخ“ اور اسی طرح یہ ظاہر ہے کہ کوئی مسلمان کسی کافر کو مسلمانوں کے حق کے دبانے کی اجازت دینے کا مجاز نہیں ہے۔

یہ بھی ملحوظ ہو کہ مسلمانوں کے قبرستان میں قادیانی کو دفنانے کی وجہ سے قادیانی لوگ مسلمانوں کے وقف کے غاصب ٹھہر جاتے ہیں اور اس میں تصرف کر کے اپنی میت اس میں دفن کر دیتے ہیں اور اسی طرح ایسی صورت

میں ایسے وقف مقصوبہ کا استرداد ضروری ہے۔ لہذا اسی طرح صورت میں مسلمانوں پر لازم ہوتا ہے کہ جس طرح بھی ممکن ہو، اپنے مقصوب وقف کا استرداد کر لیں۔

ہندیہ میں ہے۔ ولو غصبها من الواقف او من واليها غاصب الي قوله فان كان الغاصب زاد في الارض من عنده ان لم تكن الزيادة الي قوله فان القيم يسترد الارض من الغاصب بغير شيء.

(ص ۳۳۷ ج ۲ الباب التاسع في غصب الوقف)

تنبیہ اور جس طرح کہ ابتدا کافر اور مرتد کی تدفین مسلمانوں کے قبرستان میں ممنوع ہے، اسی طرح بقاء بھی ممنوع ہے۔ بدل علی ذالک مافی الہندیہ نصہ هذا مقبرة كانت للمشرکین اراد ما ان يجعلوها مقبرة للمسلمین فان كانت آثارهم قد اندرست فلا بأس بذالک وان بقيت آثارهم بان بقى من عظامهم شی ینبش ویقبر ثم يجعل مقبرة للمسلمین (ص ۳۶۹ ج ۲ الباب الثانی عشر فی الرباطات والمقابر فلیتامل) اور مسلم شریف کی حدیث میں ہے۔ من رأى منکم منکرا فلیغیرہ بیدہ (مسلم ص ۵۱ ج ۱ باب بیان کون النهی عن المنکر عن الایمان) اس لیے عامۃ المسلمین پر ہر ایسے منکر کا ازالہ ضروری ہے۔

سیف اللہ حقانی عفا اللہ عنہ

تصدیق از مفتی اعظم حضرت العلامة مولانا مفتی محمد فرید صاحب دامت برکاتہم

شیخ الحدیث و صدر دارالافتاء دارالعلوم الحقانیہ اکوڑہ خٹک ضلع نوشہرہ

یہ تحقیق باصواب ہے (اور مسلمانوں کے قبرستان میں قادیانی کی تدفین کی صورت میں) حکومت اور

لواحقین اور مقامی بااثر اشخاص پر ضروری ہے کہ اس میت کو نکلوائیں یا نکالیں۔ (اتنی قولہ المبارک)



www.ahnafmedia.com

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
مَوْلَانَا سَیِّدِ ابُو لَاعِلِی مَوْدُوْدِی

مرتد کی سزا اسلامی قانون میں

مولانا سید ابولاعلی مودودی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یہ مختصر مضمون ایک سوال کے جواب میں لکھا گیا تھا اور رسالہ ترجمان القرآن کے اکتوبر ۱۹۴۲ء سے جون ۱۹۴۳ء تک کے پرچوں میں شائع ہوا تھا چونکہ اس میں اسلامی قانون کے ایک بڑے معرکتہ الآراء مسئلہ پر بحث کی گئی ہے جو اکثر لوگوں کے دلوں میں کھٹک پیدا کرتا رہتا ہے، اس لیے اب اسے الگ رسالے کی شکل میں شائع کیا جا رہا ہے۔ سوال حسب ذیل تھا:

”کیا اسلام نے مرتد کی سزا قتل قرار دی ہے؟ قرآن میں اس کا کیا ثبوت ملتا ہے؟ اگر قرآن سے یہ ثابت نہیں ہے کہ ارتداد کی سزا قتل ہے تو احادیث و سنت سے کہاں تک اس کا ثبوت فراہم کیا جا رہا ہے۔ نیز حضرت ابو بکرؓ کے قتال مرتدین کی کیا توجیہ ہو سکتی ہے؟ عقلی حیثیت سے قتل مرتدین کا بخوار کس طرح ثابت کیا جا سکتا ہے؟“

کیا ایک صحیح اسلامی حکومت کے تحت غیر مسلموں کو اپنے مذاہب کی تبلیغ کا حق اسی طرح حاصل ہوگا جس طرح مسلمانوں کو اپنے مذہب کی تبلیغ کا حق حاصل ہونا چاہیے؟ کیا خلافت راشدہ اور بعد کی خلافتوں کے تحت کفار و اہل کتاب کو اپنے مذاہب کی تبلیغ کا حق حاصل تھا؟ قرآن و سنت اور عقلی حیثیت سے اس کے عدم جواز کا کہاں تک ثبوت ملتا ہے؟

”ان دونوں امور کے متعلق میں نے بہت غور کیا مگر کسی نتیجہ پر نہیں پہنچ سکا ہوں، خلاف اور موافق دونوں دلائل وزن رکھتے ہیں اور قرآن و سنت میں ان امور کی بابت کوئی خاص تصریح نہیں ملتی، کم از کم جہاں تک میرا محدود علم رسائی کرتا ہے۔ اگر اس کا جواب ترجمان القرآن میں شائع ہو جائے تو اچھا ہے کیونکہ میرے سوا بہت سے لوگ اس بحث سے دلچسپی رکھتے ہیں۔“

اس سوال میں دو امور تنقیح طلب ہیں:

- ۱..... یہ کہ قتل مرتد اور غیر مسلم گروہوں کی مذہبی تبلیغ کے بارے میں اسلام کے واقعی احکام کیا ہیں۔
- ۲..... ہمارے پاس کیا دلائل ایسے ہیں جن کی بنا پر ہم ان احکام کی معقولیت پر خود مطمئن ہیں اور دوسروں کو مطمئن کرنے کی توقع رکھتے ہیں۔

آئندہ انہی دونوں امور پر بحث کی گئی ہے۔

مسئلہ قتل مرتد شرعی حیثیت سے

یہ بات اسلامی قانون کے کسی واقف کار آدی سے پوشیدہ نہیں ہے کہ اسلام میں اس شخص کی سزا قتل ہے جو مسلمان ہو کر پھر کفر کی طرف پلٹ جائے۔ اس باب میں پہلا ملک جو مسلمانوں کے اندر پیدا ہوا وہ اٹلیہ سوئس صدی کے دور آخر کی تاریک خیالی کا نتیجہ تھا۔ ورنہ اس سے پہلے کامل بارہ سو برس تک یہ تمام امت کا متفق علیہ

مسئلہ رہا ہے اور ہمارا پورا دینی لٹریچر شاہد ہے کہ قتل مرتد کے معاملے میں مسلمانوں کے درمیان کبھی دو رائیں نہیں پائی گئیں۔ نبی ﷺ خلفائے راشدین، صحابہ کبار، تابعین، ائمہ مجتہدین اور ان کے بعد ہر صدی کے علماء شریعت کی تصریحات کتابوں میں موجود ہیں۔ ان سب کو جمع کر کے دیکھ لیجئے آپ کو خود معلوم ہو جائے گا کہ دو رنوبت سے لے کر آج تک اس مسئلے میں ایک ہی حکم مسلسل و متواتر چلا آ رہا ہے اور ہمیں اس شبہ کے لیے کوئی مٹجائش نہیں پائی جاتی کہ شاید مرتد کی سزا قتل نہ ہو۔

ایسے ثابت شدہ مسائل کے متعلق جن لوگوں نے موجودہ زمانے کی روشن خیالی سے متاثر ہو کر اختلافی بحث کا دروازہ کھولا ان کی جسارت فی الواقع سخت حیرت انگیز ہے۔ انھوں نے اس بات پر غور نہیں کیا کہ اگر ایسے امور بھی مشکوک ہو جائیں جن کے لیے اس قدر تسلسل اور تواتر کے ساتھ شہادتیں پائی جاتی ہیں تو معاملہ ایک دو مسائل تک محدود کہاں رہتا ہے۔ اس کے بعد تو زمانہ گزشتہ کی کوئی چیز بھی جو ہم تک روایت پہنچی ہے شک سے محفوظ نہیں رہتی، خواہ وہ قرآن ہو یا نماز یا روزہ۔ بلکہ سرے سے یہی بات مشکوک ہو جاتی ہے کہ آیا محمد ﷺ کبھی دنیا میں مبعوث ہوئے بھی تھے یا نہیں۔ اس قسم کے شکوک پیدا کرنے کے بجائے درحقیقت ان لوگوں کے لیے زیادہ معقول طریقہ یہ تھا کہ جو کچھ واقعہ ہے اور مستند شہادتوں سے ثابت ہے اسے واقعہ کی حیثیت سے تسلیم کر لیتے اور پھر غور اس امر پر کرتے کہ آیا ہم اس دین کا اتباع کریں یا نہ کریں جو مرتد کو موت کی سزا دیتا ہے۔ اپنے مذہب کی کسی ثابت و مسلم چیز کو اپنے عقلی معیاروں کے خلاف پا کر جو شخص یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتا ہے کہ یہ چیز سرے سے مذہب میں ہے ہی نہیں وہ دراصل یہ ثابت کرتا ہے کہ وہ ”کافر متواتر شدتاً چار مسلمان شو“ کی حالت میں جلا ہے۔ یعنی اس کا طریق فکر و نظر جس مذہب کے حقیقی راستے سے منحرف ہو چکا ہے، اس میں رہنے پر وہ صرف اس لیے اصرار کر رہا ہے کہ وہ مذہب اس نے باپ دادا سے پایا ہے۔

حکم قتل مرتد کا ثبوت قرآن سے

ذرائع معلومات کی کمی کی وجہ سے جن لوگوں کے دلوں میں یہ شبہ ہے کہ شاید اسلام میں مرتد کی سزا قتل نہ ہو اور بعد کے ”مولویوں“ نے یہ چیز اپنی طرف سے اس دین میں بڑھادی ہو۔ ان کو اطمینان دلانے کے لیے میں یہاں مختصراً اس کا ثبوت پیش کرتا ہوں۔

قرآن میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لَٰن قَانُوا وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاَتَوْا الزَّكٰوةَ فَاٰخٰوَانُكُمْ فِی الدِّیْنِ وَنُقِصِلُ الْاٰیٰتِ لِقَوْمٍ یَّعْلَمُوْنَ۔
وَ اِنْ نَكَثُوْا اٰیْمٰنَهُمْ مِنْۢ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوْا فِیْ دِیْنِكُمْ فَقَاتِلُوْا اَیْمَةَ الْكُفْرِ اِنَّهُمْ لَا اٰیْمَانَ لَّهُمْ لَعَلَّهُمْ یَنْتَهُوْنَ۔ (التوبہ ۲) ”پھر اگر وہ (کفر سے) توبہ کر لیں اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ دیں تو تمہارے دینی بھائی ہیں۔ ہم اپنے احکام ان لوگوں کے لیے واضح طور پر بیان کر رہے ہیں جو جاننے والے ہیں۔ لیکن اگر وہ عہد (یعنی قبول اسلام کا عہد) کرنے کے بعد اپنی قسموں کو توڑ دیں اور تمہارے دین پر زبان طعن دراز کریں تو پھر کفر کے لیڈروں سے جنگ کرو کیونکہ ان کی قسموں کا کوئی اعتبار نہیں۔ شاید کہ وہ اس طرح باز آ جائیں۔“

یہ آیت سورہ توبہ میں جس سلسلے میں نازل ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ ۹ھ میں حج کے موقع پر اللہ تعالیٰ نے اعلان برأت کرنے کا حکم دیا تھا۔ اس اعلان کا مفاد یہ تھا کہ جو لوگ اب تک خدا اور اس کے رسول سے لڑتے رہے ہیں اور طرح کی زیادتیوں اور بدعہدیوں سے خدا کے دین کا راستہ روکنے کی کوشش کرتے رہے ہیں ان کو

اب زیادہ سے زیادہ چار مہینے کی مہلت دی جاتی ہے۔ اس مدت میں وہ اپنے معاملے پر غور کر لیں۔ اسلام قبول کرنا ہو تو قبول کر لیں، معاف کر دیے جائیں گے۔ ملک چھوڑ کر نکلتا چاہیں تو نکل جائیں، مدت مقررہ کے اندر ان سے تعرض نہ کیا جائے گا۔ اس کے بعد جو لوگ ایسے رہ جائیں گے جنہوں نے نہ اسلام قبول کیا ہو اور نہ ملک چھوڑا ہو ان کی خبر تلواری سے لی جائے گی۔ اس سلسلے میں فرمایا گیا کہ ”اگر وہ توبہ کر کے ادائے نماز و زکوٰۃ کے پابند ہو جائیں تو تمہارے دینی بھائی ہیں، لیکن اگر اس کے بعد وہ پھر اپنا عہد توڑ دیں تو کفر کے لیڈروں سے جنگ کی جائے۔“ یہاں عہد شکنی سے مراد کسی طرح بھی سیاسی معاہدات کی خلاف ورزی نہیں کی جاسکتی۔ بلکہ سیاق عبارت صریح طور پر اس کے معنی ”اترار اسلام سے پھر جانا“ متعین کر دیتا ہے اور اس کے بعد فَقَاتِلُوا اَیْمَةَ الْکُفْرِ کے معنی اس کے سوا کچھ نہیں ہو سکتے کہ تحریک ارتداد کے لیڈروں سے جنگ کی جائے۔

حکم قتل مرتد کا ثبوت حدیث سے

یہ تو ہے قرآن کا حکم۔ اب حدیث کی طرف آئیے۔ نبی ﷺ کا ارشاد ہے:

(۱)..... من بدل دینہ فاقتلوه۔ (بخاری ج ۱ ص ۳۲۳ باب لا یُعذب بعذاب اللہ) ”جو شخص (یعنی مسلمان) اپنا دین بدل دے اسے قتل کر دو۔“

یہ حدیث حضرت ابو بکر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت معاذ بن جبل، حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت خالد بن ولید اور متعدد دوسرے صحابہ سے مروی ہے اور تمام معتبر کتب حدیث میں موجود ہے۔

(۲)..... حضرت عبداللہ بن مسعود روایت کرتے ہیں:

قال رسول اللہ ﷺ لا یحل دم امرء مسلم یشہد ان لا الہ الا اللہ وانہی رسول اللہ الا باحدی ثلث: النفس بالنفس والشیب الزانی، والمفارق لدینہ التارک للجماعة۔ (بخاری کتاب الدیات ج ۲ ص ۱۰۱۶ باب قول اللہ ان النفس بالنفس ومسلم کتاب القسامہ والمحاربین والقصاص و الدیات ج ۲ ص ۵۹ باب ما یباح بہ دم المسلم، و ابو داؤد کتاب الحدود باب الحکم فی من ارتد ج ۲ ص ۱۳۸) ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص مسلمان ہو اور شہادت دیتا ہو اس بات کی کہ اللہ کے سوا کوئی الٰہ نہیں اور اس بات کی کہ میں اللہ کا رسول ہوں، اس کا خون تین جرائم کے سوا کسی صورت میں حلال نہیں: ایک یہ کہ اس نے کسی کی جان لی ہو اور قصاص کا مستحق ہو گیا ہو۔ دوسرے یہ کہ وہ شادی شدہ ہو اور زنا کرے، تیسرے یہ کہ اپنے دین کو چھوڑ دے اور جماعت سے الگ ہو جائے۔“

(۳)..... حضرت عائشہ سے روایت ہے۔

ان رسول اللہ ﷺ قال لا یحل دم امرء مسلم الا رجل زنی بعد احصانہ او کفر بعد اسلامہ او النفس بالنفس (باب ذکر ما یحل بہ دم المسلم نسائی ج ۲ ص ۱۶۵) ”رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کسی مسلمان کا خون حلال نہیں الا یہ کہ اس نے شادی شدہ ہونے کے باوجود زنا کی ہو، یا مسلمان ہونے کے بعد کفر اختیار کیا ہو، یا کسی کی جان لی ہو۔“

(۴)..... حضرت عثمان کی روایت ہے۔

سمعت رسول اللہ ﷺ یقول لا یحل دم امرء مسلم الا باحدی ثلث، رجل کفر بعد

(نسائی ج ۲ ص ۱۶۵ باب ایضا)

اسلامہ او زنی بعد احصانہ او قتل نفسا بغیر نفس.

”میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ کسی مسلمان کا خون حلال نہیں ہے بجز تین صورتوں کے۔ ایک یہ کہ کوئی شخص اسلام لانے کے بعد کافر ہو گیا ہو۔ دوسرے یہ کہ شادی شدہ ہونے کے بعد اس نے زنا کی ہو، تیسرے یہ کہ وہ قتل کا مرتکب ہو بغیر اس کے کہ اسے جان کے بدلے جان لینے کا حق حاصل ہوا ہو۔“

حضرت عثمانؓ ہی سے دوسری روایت ہے:

سمعت رسول اللہ ﷺ يقول لا يحل دم امرء مسلم الا باحدى ثلاث رجل زنى بعد

احصانہ فعلیہ الرجم او قتل عمدأ فعلیہ القودا و ارتد بعد اسلامہ فعلیہ القتل.

(نسائی ج ۲ ص ۱۶۸ باب العلم فی المرتد)

”میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ ﷺ فرماتے تھے کہ کسی مسلمان کا خون حلال نہیں مگر تین جرائم کی پاداش میں، ایک یہ کہ کسی نے شادی شدہ ہونے کے بعد زنا کیا ہو، اس کی سزا سنگساری ہے۔ دوسرے یہ کہ کسی نے عمداً قتل کا ارتکاب کیا ہو، اس پر قصاص ہے۔ تیسرے یہ کہ کوئی اسلام لانے کے بعد مرتد ہو گیا ہو، اس کی سزا قتل ہے۔“

تاریخ کی تمام معتبر کتابوں سے ثابت ہے کہ یہ حدیث حضرت عثمانؓ نے اپنے مکان کی چھت پر کھڑے ہو کر ہزاروں آدمیوں کے سامنے اس وقت بیان کی تھی جبکہ باغی آپ کے مکان کا محاصرہ کیے ہوئے تھے اور آپ کے قتل کے درپے تھے۔ باغیوں کے مقابلے میں آپ کے استدلال کی بنا یہ تھی کہ اس حدیث کی رو سے تین جرائم کے سوا کسی چوتھے جرم میں ایک مسلمان کو قتل کرنا جائز نہیں ہے اور میں نے ان میں سے کوئی جرم نہیں کیا ہے، لہذا مجھے قتل کر کے تم لوگ خود مجرم قرار پاؤ گے۔ ظاہر ہے کہ اس طرح یہ حدیث حضرت عثمانؓ کے حق میں باغیوں پر صریح حجت بن رہی تھی۔ اگر یہ امر ذرہ برابر بھی مشتبہ ہوتا کہ آیا یہ حدیث صحیح ہے یا نہیں، تو سینکڑوں آوازیں بلند ہو جاتیں کہ آپ کا بیان قلط ہے یا مشکوک ہے، لیکن باغیوں کے پورے مجمع میں سے کوئی ایک شخص بھی اس حدیث کی صحت پر اعتراض نہ کر سکا۔

(۵)..... حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ:

ان النبی ﷺ بعثه الی الیمن ثم ارسل معاذ بن جبل بعد ذالک فلما قدم قال ایہا

الناس انی رسول رسول اللہ الیکم فالقی له ابو موسیٰ و سادة لیجلس علیہا فاتی الرجل کان یهودی یا فاسلم ثم کفر فقال معاذ لا اجلس حتی یقتل قضاؤ اللہ ورسولہ ثلاث مرات فلما قتل قعد (نسائی واللفظ لہ ج ۲ ص ۱۶۹، باب حکم المرتد، بخاری ج ۲ ص ۱۰۲۳ باب حکم المرتد و المرتدہ و استنجانہ۔ ابوداؤد ج ۲ ص ۱۳۸، کتاب الحدود باب العلم فی من ارتد) ”نبی ﷺ نے ان کو (یعنی حضرت ابو موسیٰ کو) یمن کا حاکم مقرر کر کے بھیجا پھر اس کے بعد معاذ بن جبل کو ان کے معاون کی حیثیت سے روانہ کیا جب معاذ وہاں پہنچے تو انہوں نے اعلان کیا کہ لوگو! میں تمہاری طرف اللہ کے رسول کا فرستادہ ہوں۔ ابو موسیٰ نے ان کے لیے تکیہ رکھا تاکہ اس سے ٹیک لگا کر بیٹھیں۔ اتنے میں ایک شخص پیش ہوا جو پہلے یہودی تھا پھر مسلمان ہوا پھر یہودی ہو گیا۔ معاذ نے کہا میں ہرگز نہ بیٹھوں گا جب تک یہ شخص قتل نہ کر دیا جائے، اللہ اور اس کے رسول کا یہی فیصلہ ہے، معاذ نے یہ بات تین دفعہ کہی۔ آخر کار جب وہ قتل کر دیا گیا تو معاذ بیٹھ گئے۔“

خیال رہے کہ یہ واقعہ نبی ﷺ کی حیات طیبہ میں پیش آیا۔ اس وقت حضرت ابو موسیٰ آنحضرت ﷺ

کے گورنر کی حیثیت میں اور حضرت معاذؓ و اُس درزر کی حیثیت میں تھے۔ اگر ان کا یہ فعل واقعی اللہ اور اس کے رسول کے فیصلے پر مبنی نہ ہوتا تو یقیناً نبی ﷺ اس پر باز پرس فرماتے۔
(۶)..... حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے:

کان عبداللہ بن سعد بن ابی سرح یکتب لرسول اللہ ﷺ فإذله الشیطان ملحقاً بالكفار فامر به رسول اللہ ﷺ ان یقتل یوم الفتح فاستجار له عثمان ابن عفان فاجاره رسول اللہ. (ابوداؤد ج ۲ ص ۱۳۹ کتاب الحدود، باب الحكم فی من ارتد سنن بیہقی ج ۸ ص ۳۳۱ حدیث ۱۶۸۲۹ باب ما محرم به الدم من الاسلام زندگی) ”عبداللہ بن سعد بن ابی سرح کسی زمانے میں رسول اللہ ﷺ کا کاتب (سیکرٹری) تھا۔ پھر شیطان نے اس کو پھسلا دیا اور کفار سے جا ملا جب مکہ فتح ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ اسے قتل کر دیا جائے مگر بعد میں حضرت عثمان نے اس کے لیے پناہ مانگی اور رسول اللہ نے اس کو پناہ دے دی۔“
اس آخری واقعہ کی تشریح حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی روایت میں ہم کو یہ ملتی ہے:

لما کان یوم فتح مکة اختبا عبداللہ ابن سعد بن ابی سرح عند عثمان بن عفان فجاء به حتی اوقفه علی النبی ﷺ فقال یا رسول اللہ بائع عبداللہ فرقع راسه فنظر الیه ثلثاً کل ذالک یابی لبایعه بعد ثلث ثم اقبل علی اصحابه فقال اما فیکم رجل رشید یقوم الی هذا حین رانی کففت یدی عن بیعتہ فیقتله فقالوا ماندری یا رسول اللہ ما فی نفسک الا اومات الینا بعینک قال انه لا ینبغی لنبی ان یتکون له خائنة الاعین. (ابوداؤد ج ۲ ص ۱۳۹ ایضاً، سنن بیہقی ج ۸ حدیث ۱۶۸۷۹ باب من قال فی الرد یتتاب) ”جب مکہ فتح ہوا تو عبداللہ بن سعد بن ابی سرح نے عثمان بن عفان کے دامن میں پناہ لی۔ عثمان اس کو لے کر نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ عبداللہ کی بیعت قبول فرما لیجئے۔ حضور ﷺ نے سر اٹھایا اور اس کی طرف دیکھا اور چپ رہے۔ تین دفعہ یہی ہوا اور آپ ﷺ اس کی طرف بسر دیکھ کر رہ جاتے تھے۔ آخر تین دفعہ کے بعد آپ ﷺ نے اس کو بیعت میں لے لیا۔ پھر آپ ﷺ اپنے صحابہ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کیا تمہارے اندر کوئی ایسا بھلا آدمی موجود نہ تھا کہ جب اس نے دیکھا کہ میں نے بیعت سے ہاتھ روک رکھا ہے تو آگے بڑھتا اور اس شخص کو قتل کر دیتا؟ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہمیں معلوم نہ تھا کہ آپ ﷺ کیا چاہتے ہیں۔ آپ ﷺ نے آگے سے اشارہ کیوں نہ فرما دیا؟ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ ایک نبی کو یہ زیب نہیں دیتا کہ وہ آنکھوں کی چوری کرے۔“
(۷)..... حضرت عائشہؓ سے روایت ہے:

ان امرأة ارتدت یوم احد فامر النبی ﷺ ان تستاب فان ثابت والا قتل.

(دارقطنی ج ۳ ص ۱۱۸ کتاب الحدود والایات)

جنگ احد کے موقع پر (جبکہ مسلمانوں کو شکست ہوئی) ایک عورت مرتد ہو گئی۔ اس پر نبی ﷺ نے فرمایا کہ اس سے توبہ کرائی جائے۔ اور اگر توبہ نہ کرے تو قتل کر دی جائے۔
(۸)..... حضرت جابر بن عبداللہؓ سے روایت ہے:

ان امرأة یقال لها ام مروان ارتدت فامر النبی ﷺ بان یعرض علیها الاسلام فان رجعت والا قتل. (دارقطنی ج ۳ ص ۱۱۸ کتاب الحدود و سنن بیہقی ج ۸ ص ۲۵۳ حدیث ۱۶۸۶۶ باب قتل من ارتد عن الاسلام) ایک عورت ام مروان بنی مرتد ہو گئی تو نبی ﷺ نے حکم دیا کہ اس کے سامنے پھر اسلام پیش کیا جائے، پھر وہ توبہ کر

لے تو بہتر در نہ قتل کر دی جائے۔

دارقطنی کی دوسری روایت اس سلسلے میں یہ ہے کہ فابت ان تسلّم فقتلت.....

(دارقطنی ج ۳ ص ۱۱۹ کتاب الحدود)

”اس نے اسلام قبول کرنے سے انکار کیا۔ اس بنا پر قتل کر دی گئی۔“

خلافت راشدہ کے نظائر

اس کے بعد دور خلافت راشدہ کے نظائر ملاحظہ ہوں۔

(۱)..... حضرت ابوبکرؓ کے زمانے میں ایک عورت جس کا نام ام قرفہ تھا اسلام لانے کے بعد کافر ہو گئی۔ حضرت ابوبکرؓ نے اس سے توبہ کا مطالبہ کیا۔ مگر اس نے توبہ نہ کی۔ حضرت ابوبکرؓ نے اسے قتل کر دیا۔

(دارقطنی ج ۳ ص ۱۱۳ حدیث نمبر ۱۱۰ کتاب الحدود والديات سنن بیہقی ج ۸ ص ۳۵۳ حدیث ۱۶۸۷۲ باب قتل من ارتد عن الاسلام)
(۲)..... عمرو بن عاصؓ حاکم مصر نے حضرت عمرؓ کو لکھا کہ ایک شخص اسلام لایا تھا، پھر کافر ہو گیا۔ پھر اسلام لایا پھر کافر ہو گیا۔ یہ فعل وہ کئی مرتبہ کر چکا ہے۔ اب اس کا اسلام قبول کیا جائے یا نہیں۔ حضرت عمرؓ نے جواب دیا کہ جب تک اللہ اس سے اسلام قبول کرتا ہے تم بھی کیے جاؤ۔ اس کے سامنے اسلام پیش کرو، مان لے تو چھوڑ دو ورنہ گردن مار دو۔
(کنز العمال ج ۱ ص ۳۱۲ حدیث ۱۱۳۶۷ الارتداد و احکامہ)

(۳)..... سعد بن ابی وقاصؓ اور ابو موسیٰ اشعریؓ نے تستر کی فتح کے بعد حضرت عمرؓ کے پاس ایک قاصد بھیجا۔ قاصد نے حضرت عمرؓ کے سامنے حالات کی رپورٹ پیش کی ہیں۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا کوئی اور غیر معمولی بات؟ اس نے عرض کیا ہاں اے امیر المومنین تھے ایک عرب کو پکڑا جو اسلام لانے کے بعد کافر ہو گیا تھا۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا پھر آپ نے اس کے ساتھ کیا کیا؟ اس نے کہا ہم نے اسے قتل کر دیا۔ اس پر حضرت عمرؓ نے کہا ”تم نے ایسا کیوں نہ کیا کہ اسے ایک کمرے میں بند کر کے دروازہ کا تینہ لگانے پھر تین دن تک روزانہ ایک روٹی اس کے پاس پھینکتے رہتے۔ شاید کہ وہ اس دوران میں توبہ کر لیتا۔ خدا یا یہ کام میرے حکم سے نہیں ہوا، نہ میرے سامنے ہوا نہ میں اسے سن کر راضی ہوا۔“ لیکن حضرت عمرؓ نے اس پر حضرت سعدؓ اور ابو موسیٰ اشعریؓ سے کوئی باز پرس نہیں کی اور نہ کوئی سزا تجویز کی۔ (طحاوی ج ۲ ص ۱۱۵ کتاب السیر مؤطا ص ۶۴۰ باب القضاة من ارتد عن الاسلام نیز بیہقی ج ۸ ص ۳۵۹ حدیث ۱۶۸۷۷ باب من قال بجمہ ثلاثہ لایام و کتاب الام للشافعی)

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت سعدؓ اور ابو موسیٰؓ کا فعل تھا تو قانون کی حدود کے اندر، لیکن حضرت عمرؓ کی رائے میں قتل سے پہلے اس شخص کو توبہ کا موقع دینا زیادہ بہتر تھا۔

(۴)..... حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کو اطلاع ملی کہ بنی حنیفہ کی ایک مسجد میں کچھ لوگ شہادت دے رہے ہیں کہ مسیلمہ اللہ کا رسول ہے۔ یہ سن کر حضرت عبداللہؓ نے پولیس بھیجی اور ان کو گرفتار کر کے بلا لیا۔ جب وہ لوگ ان کے سامنے پیش ہوئے تو سب نے توبہ کر لی اور اقرار کیا کہ ہم آئندہ ایسا نہ کریں گے۔ حضرت عبداللہؓ نے انہوں کو توبہ چھوڑ دیا مگر ان میں سے ایک شخص نبی اللہ ابن النواحد کو موت کی سزا دی۔ لوگوں نے کہا یہ کیا معاملہ ہے کہ آپ نے ایک ہی مقدمہ میں دو مختلف فیصلے کیے۔ حضرت عبداللہؓ نے جواب دیا کہ یہ ابن النواحد وہ شخص ہے جو مسیلمہ کی طرف سے نبی ﷺ کے پان سفير بن کر آیا تھا۔ میں اس وقت حاضر تھا۔ ایک دوسرا شخص حجر بن وصال بھی اس کے ساتھ سفارت میں شریک تھا۔ آنحضرت ﷺ نے ان دونوں سے پوچھا کیا تم شہادت دیتے ہو کہ میں اللہ کا رسول

ہوں؟ ان دونوں نے جواب دیا کیا آپ گواہی دیتے ہیں کہ مسیلمہ اللہ کا رسول ہے؟ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر سفارتی وفد کو قتل کرنا جائز ہوتا تو میں تم دونوں کو قتل کر دیتا۔ یہ واقعہ بیان کر کے حضرت عبداللہ نے کہا میں نے اسی وجہ سے ابن النواحر کو سزائے موت دی ہے۔ (طحاوی ج ۲ ص ۱۱۵، ۱۱۶ کتاب السیر)

(اس بات کو سمجھنے کے لیے یہ جان لینا ضروری ہے کہ بنی حنیفہ کا قبیلہ ابن النواحر اور حجر بن وائل سمیت پہلے مسلمان ہو چکا تھا۔ پھر مسیلمہ نے نبوت کا دعویٰ کیا تو یہ لوگ اس کی نبوت کے قائل ہو گئے۔ اس بنا پر جب نبی ﷺ نے عبداللہ بن النواحر اور حجر بن وائل سے فرمایا کہ ”اگر سفیروں کا قتل جائز ہوتا تو میں تمہیں قتل کر دیتا۔“ تو اس کا صریح مطلب یہ تھا کہ اس ارتداد کی وجہ سے تو واجب القتل ہو چکا ہے، لیکن چونکہ اس وقت تو سفیر بن کر آیا ہے اس لیے تمہ پر شریعت کا یہ حکم نافذ نہیں کیا جاسکتا۔) واضح رہے کہ یہ واقعہ حضرت عمرؓ کے زمانے کا ہے جبکہ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ ان کے ماتحت کوفہ کے چیف جج تھے۔

(۵)..... کوفہ میں چند آدمی پکڑے گئے جو مسیلمہ کی دعوت پھیلا رہے تھے۔ حضرت عثمانؓ کو اس باب میں لکھا گیا۔ آپ نے جواب میں لکھا ان کے سامنے دین حق اور شہادت لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پیش کی جائے جو اسے قبول کرے اور مسیلمہ سے برأت کا اظہار کر دے اسے چھوڑ دیا جائے اور جو دین مسیلمہ پر قائم رہے اسے قتل کر دیا جائے۔ (طحاوی ج ۲ ص ۱۱۵ کتاب السیر)

(۶)..... حضرت علیؓ کے سامنے ایک شخص پیش کیا گیا جو پہلے عیسائی تھا، پھر مسلمان ہوا پھر عیسائی ہو گیا۔ آپ نے اس سے پوچھا تیری اس روش کا کیا سبب ہے؟ جواب دیا میں نے عیسائیوں کے دین کو تمہارے دین سے بہتر پایا۔ حضرت علیؓ نے پوچھا عیسیٰ ﷺ کے بارے میں تیرا کیا عقیدہ ہے؟ اس نے کہا وہ میرے رب ہیں، یا یہ کہا کہ وہ علیؓ کے رب ہیں۔ اس پر حضرت علیؓ نے حکم دیا کہ اسے قتل کر دیا جائے۔ (طحاوی ج ۲ ص ۱۱۶)

(۷)..... حضرت علیؓ کو اطلاع دی گئی کہ ایک گروہ عیسائی سے مسلمان ہوا پھر عیسائی ہو گیا۔ حضرت علیؓ نے ان لوگوں کو گرفتار کرا کے اپنے سامنے بلوایا اور حقیقت دریافت کی۔ انھوں نے کہا ہم عیسائی تھے، پھر ہمیں اختیار دیا گیا کہ عیسائی رہیں یا مسلمان ہو جائیں، ہم نے اسلام کو اختیار کر لیا، مگر اب ہماری رائے یہ ہے کہ ہمارے مسیحی دین سے افضل کوئی دین نہیں ہے۔ لہذا اب ہم عیسائی ہو گئے۔ اس پر حضرت علیؓ کے حکم سے یہ لوگ قتل کر دیے گئے اور ان کے بال بچے غلام بنا لیے گئے۔ (طحاوی ج ۲ ص ۱۱۶)

(۸)..... حضرت علیؓ کو اطلاع دی گئی کہ کچھ لوگ آپ کو اپنا رب قرار دیتے ہیں۔ آپ نے انہیں بلا کر پوچھا تم کیا کہتے ہو؟ انھوں نے کہا آپ ہمارے رب ہیں اور ہمارے خالق و رازق ہیں۔ حضرت علیؓ نے فرمایا۔ تمہاری حالت پر افسوس ہے، میں تو تم جیسا ایک انسان ہوں، تمہاری طرح کھاتا اور پیتا ہوں، اگر اللہ کی اطاعت کروں گا تو وہ مجھے اجر دے گا اور اگر اس کی نافرمانی کروں تو مجھے خوف ہے کہ وہ مجھے سزا دے گا۔ لہذا تم خدا سے ڈرو اور اپنے اس عقیدہ کو چھوڑ دو۔ مگر انھوں نے انکار کیا۔ دوسرے دن قعمر نے آ کر عرض کیا کہ وہ لوگ پھر وہی بات کہہ رہے ہیں۔ آپ نے انہیں بلا کر دریافت کیا اور انھوں نے وہی سب باتیں دہرا دیں۔ تیسرے روز حضرت علیؓ نے انہیں بلا کر دھمکی دی کہ اگر اب تم نے وہ بات کہی تو میں تم کو بدترین طریقہ سے قتل کروں گا، مگر وہ اپنی بات پر اڑے رہے۔ آخر کار حضرت علیؓ نے ایک گڑھا کھدوایا، اس میں آگ جلوائی، پھر ان سے کہا، دیکھو اب بھی اپنے اس قول سے باز آ جاؤ ورنہ میں تمہیں اس گڑھے میں پھینک دوں گا، مگر وہ اپنے اسی عقیدے پر قائم رہے۔ تب حضرت علیؓ کے حکم سے وہ سب اس گڑھے میں پھینک دیے گئے۔ (فتح الباری ج ۱۲ ص ۲۳۸ باب احتیاج المرتدین)

(۹)..... حضرت علیؑ رجبہ کے مقام پر تھے کہ آپ کو ایک شخص نے آ کر اطلاع دی کہ یہاں ایک گھر کے لوگوں نے اپنے ہاں ایک بت رکھ چھوڑا ہے اور اس کی پرستش کرتے ہیں۔ یہ سن کر حضرت علیؑ خود وہاں تشریف لے گئے۔ تلاشی لینے پر بت نکل آیا۔ حضرت علیؑ نے اس گھر میں آگ لگا دی اور وہ گھروالوں سمیت جل گیا۔

(فتح الباری ج ۱۲ ص ۲۳۸ باب ایضا)

(۱۰)..... حضرت علیؑ کے زمانے میں ایک شخص پکڑا ہوا آیا جو مسلمان تھا پھر کافر ہو گیا۔ آپ نے اسے ایک مہینہ تک توبہ کی مہلت دی۔ پھر اس سے پوچھا، مگر اس نے توبہ سے انکار کر دیا۔ آخر کار آپ نے اسے قتل کر دیا۔

(کنز العمال ج ۱ ص ۳۱۳ حدیث ۱۱۲۷۴ ارتداد و احکامہ)

یہ دس نظیریں پورے دور خلافت راشدہ کی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ چاروں خلفاء کے زمانے میں جب بھی ارتداد کا واقعہ پیش آیا ہے اس کی سزا قتل ہی دی گئی ہے، اور ان میں سے کسی واقعہ میں بھی نفس ارتداد کے سوا کسی دوسرے جرم کی شمولیت ثابت نہیں ہے جس کی بنا پر یہ کہا جاسکے کہ قتل کی سزا دراصل اس جرم پر دی گئی تھی نہ کہ ارتداد پر۔

مرتدوں کے خلاف خلیفہ اول کا جہاد

مگر ان سب نظیروں سے بڑھ کر وزنی نظیر اہل رذہ کے خلاف حضرت ابو بکرؓ صدیق کا جہاد ہے۔ اس میں صحابہ کرام کی پوری جماعت شریک تھی۔ اس سے اگر ابتداء میں کسی نے اختلاف کیا بھی تھا تو بعد میں وہ اختلاف اتفاق سے بدل گیا تھا۔ لہذا یہ معاملہ اس بات کا صریح ثبوت ہے کہ جن لوگوں نے براہ راست نبی ﷺ سے دین کی تعلیم و تربیت پائی تھی ان سب کا متفقہ فیصلہ یہ تھا کہ جو گروہ اسلام سے پھر جائے اس کے خلاف اسلامی حکومت کو جنگ کرنی چاہیے۔

بعض لوگ اس جہاد کی توجیہ یہ کرتے ہیں کہ مرتدین کی حیثیت دراصل باغیوں کی تھی کیونکہ انہوں نے حکومت کا ٹیکس (یعنی زکوٰۃ) دینا بند کر دیا تھا اور وہ حکومت کے عاملوں کو الگ کر کے خود اپنی حکومتیں قائم کرنے لگے تھے۔ لیکن یہ توجیہ چار وجوہ سے قطعی غلط ہے۔

(۱)..... جہاد جن لوگوں کے خلاف کیا گیا تھا وہ سارے کے سارے مانعین زکوٰۃ ہی نہیں تھے بلکہ ان میں مختلف قسم کے مرتدین شامل تھے۔ کچھ لوگ ان مدعیان نبوت پر ایمان لے آئے تھے جنہوں نے عرب کے مختلف گوشوں میں اپنی نبوت کا اعلان کیا تھا کچھ کو محمد ﷺ کی نبوت کا یقین نہ رہا تھا اور وہ کہتے تھے کہ لو کان محمد نبیاً مامات۔

(بدایہ و النہایہ ج ۶ ص ۳۲۷ ذکر ردۃ اہل البحرین)

(اگر محمد نبی ہوتے تو مرتے نہیں) کچھ لوگ تمام ضروریات دین کے قائل تھے اور زکوٰۃ بھی ادا کرنے کے لیے تیار تھے۔ مگر ان کا کہنا یہ تھا کہ ہم اپنی زکوٰۃ بطور خود جمع اور خرچ کریں گے، ابو بکر کے عاملوں کو نہیں دیں گے۔ کچھ اور لوگ کہتے تھے:

اطعنا	رسول	اللہ	اذکان	بیہنا
فواعجبا	ماہال	ملک	ابہی	بکر

”ہم نے خدا کے رسول کی پیروی کر لی جبکہ وہ ہمارے درمیان تھا، مگر مقام حیرت ہے کہ یہ ابو بکر کی

حکومت ہم پر کیوں مسلط ہوئی۔“ (بدایہ و النہایہ ج ۶ ص ۳۱۱ فصل فی تصدی الصدیق للقتال اہل الردۃ)

گویا انھیں اعتراض اس بات پر تھا کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد خلافت کا نظام قائم ہو اور سب مسلمانوں کو اسی طرح اس مرکز سے وابستہ رہنے پر مجبور کیا جائے جس طرح وہ رسول اللہ ﷺ کی شخصیت سے وابستہ تھے۔

(۲)..... ان سب مختلف قسم کے لوگوں کے لیے صحابہ نے باغی کے بجائے ”مرتد“ کا لفظ اور اس ہنگامے کے لیے بغاوت کے بجائے ”ارتداد“ کا لفظ استعمال کیا، جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ان کی نگاہ میں وہ اصل جرم جس کے یہ لوگ مرتکب ہوئے تھے، ارتداد تھا، نہ کہ بغاوت، جنوب عرب میں جن لوگوں نے لقیط بن مالک الازدی کی نبوت تسلیم کر لی تھی ان کے خلاف حضرت ابوبکرؓ نے عکرمہ بن ابی جہل کو جہاد کے لیے روانہ کرتے وقت یہ ہدایت کی تھی کہ ومن لقیثہ من المرتدۃ بین عمان الی حضرموت و الیمن فنکل بہ (عمان سے حضرموت اور یمن تک جہاں مرتدوں کو پاؤ کچل ڈالو)۔
(بدایہ والنہایہ ج ۶ ص ۳۳۰)

(۳)..... جن لوگوں نے زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار کیا تھا ان کے معاملے میں جب یہ شبہ ظاہر کیا گیا کہ ایسے لوگوں کے خلاف جنگ کرنا جائز بھی ہے یا نہیں تو حضرت ابوبکرؓ نے جواب دیا تھا۔ واللہ لا لائلن من فرق بین الصلوٰۃ والزکوٰۃ (بدایہ والنہایہ ج ۶ ص ۳۱۱ ذکر ردہ الی عمان و یمن) (خدا کی قسم جو نماز اور زکوٰۃ میں فرق کرے گا میں اس سے جنگ کروں گا) اس کے صاف معنی یہ ہیں کہ خلیفہ لئول کی نگاہ میں ان کا اصل جرم ٹیکس نہ دینا نہیں تھا بلکہ دین اسلام کے دو اہلکان میں سے ایک کو ماننا اور دوسرے کو نہ ماننا تھا اور آخر کار جس بنا پر صحابہ کرام نے ان مانعین زکوٰۃ سے جنگ کرنے کے معاملے میں خلیفہ سے اتفاق کیا وہ یہی تھی کہ خلیفہ برحق کے دلائل سے انھیں اس امر کا پورا اطمینان ہو گیا کہ نماز اور زکوٰۃ میں تفریق کرنے کی وجہ سے یہ لوگ دائرۃ دین سے باہر نکل چکے ہیں۔

(۴)..... ان سب سے بڑھ کر فیصلہ کن چیز سیدنا ابوبکر صدیقؓ کا وہ فرمان عام ہے جو آپ نے عرب کے مختلف گوشوں میں مرتدین کے خلاف جہاد کے لیے ۱۱ فوجیں روانہ کرتے وقت ہر فوج کے کمانڈر کو لکھ کر دیا تھا۔ حافظہ ابن کثیر نے اپنی (کتاب البدایہ والنہایہ ج ۶ ص ۳۱۶، ۳۱۵) میں یہ پورا فرمان نقل کیا ہے۔ اس کے حسب ذیل فقرے خاص طور پر قابل غور ہیں:

”تم میں سے جن لوگوں نے شیطان کی بیروی قبول کی ہے اور جو اللہ سے بیخوف ہو کر اسلام سے کفر کی طرف پھر گئے ہیں ان کی اس حرکت کا حال مجھے معلوم ہوا، اب میں نے فلاں شخص کو مہاجرین و انصار اور نیک نہاد تابعین کی ایک فوج کے ساتھ تمہاری طرف بھیجا ہے اور اسے ہدایت کر دی ہے کہ ایمان کے سوا کسی سے کچھ قبول نہ کرے، اور اللہ عزوجل کی طرف دعوت دیے بغیر کسی کو قتل نہ کرے۔ پس جو کوئی اس کی دعوت الی اللہ کو قبول کرے گا اور اقرار کرنے کے بعد اپنا عمل درست رکھے گا اس کے اقرار کو وہ قبول کرے گا اور اسے راہ راست پر چلنے میں مدد دے گا اور جو انکار کرے گا اس سے وہ لڑے گا یہاں تک کہ وہ اللہ کے حکم کی طرف رجوع کرے۔ اس کو حکم دے دیا گیا ہے کہ انکار کرنے والوں میں سے جس پر وہ قابو پائے اسے جیتا نہ چھوڑے۔ ان کی بستیوں کو جلا دے، ان کو نیست و نابود کر دے، ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنالے اور اسلام کے سوا کسی سے کچھ قبول نہ کرے۔ پس جو اس کی بات مان لے گا وہ اپنا ہی بھلا کرے گا اور جو نہ مانے گا وہ اللہ کو عاجز نہ کر سکے گا۔ میں نے اپنے فرستادہ امیر کو یہ بھی ہدایت کر دی ہے کہ میری اس تجویز کو تمہارے ہر مجمع میں سنا دے اور یہ کہ اسلام قبول کرنے کی علامت اذان ہے۔ جہاں سے اذان کی آواز آئے اس بستی سے تعرض نہ کرو اور جہاں سے یہ آواز نہ آئے وہاں کے لوگوں سے پوچھو کہ وہ کیوں اذان نہیں دیتے۔ اگر وہ انکار کریں تو ان پر ٹوٹ پڑو اور اگر اقرار

کریں تو ان کے ساتھ وہی سلوک کرو جس کے وہ مستحق ہیں۔“

آئمہ مجتہدین کا اتفاق اب بحث طویل ہو جائے گی اگر ہم پہلی صدی ہجری سے لے کر اس چودھویں صدی تک کے فقہاء کی تحریریں مسلسل نقل کریں۔ لیکن ہم اتنا کہے بغیر نہیں رہ سکتے کہ مسئلہ کے جزئیات میں مذاہب اربعہ کے درمیان خواہ کتنا ہی اختلاف ہو، بہر حال بجائے خود یہ مسئلہ کہ ”مرتد کی سزا قتل ہے“ فقہ کے چاروں مذاہب میں متفق علیہ ہے۔

امام مالکؒ کا مذہب ان کی کتاب مؤطا میں یوں لکھا ہے:

”زید بن اسلم سے مالک نے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو اپنا دین بدلے اس کی گردن مار دو۔ اس حدیث کے متعلق مالک نے کہا جہاں تک ہم سمجھ سکتے ہیں نبی ﷺ کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص اسلام سے نکل کر کسی دوسرے طریقے کا پیرو ہو جائے مگر اپنے کفر کو چھپا کر اسلام کا اظہار کرتا رہے جیسا کہ زندیقوں اور اسی طرح کے دوسرے لوگوں کا ڈھنگ ہے تو اس کا جرم ثابت ہو جانے کے بعد اسے قتل کر دیا جائے اور توبہ کا مطالبہ نہ کیا جائے کیونکہ ایسے لوگوں کی توبہ کا بھروسہ نہیں کیا جاسکتا اور جو شخص اسلام سے نکل کر اعلانیہ کسی دوسرے طریقے کی پیروی اختیار کرے اس سے توبہ کا مطالبہ کیا جائے، توبہ کر لے تو خیر ورنہ قتل کیا جائے۔“

(مؤطا مالک باب القضاء فی من ارتد عن الاسلام ص ۶۳۰)

حنا بلکہ کا مذہب ان کی مستند ترین کتاب ”المغنی“ میں اس طرح بیان ہوا ہے:

”امام احمد بن حنبلؒ کی رائے یہ ہے کہ جو عاقل و بالغ مرد یا عورت اسلام کے بعد کفر اختیار کرے اسے تین دن تک توبہ کی مہلت دی جائے، اگر توبہ نہ کرے تو قتل کر دیا جائے۔ یہی رائے حسن بصری، زہری، ابراہیم، حنفی، مکحول، حماد، مالک، لیث، اوزاعی، شافعی اور اسحاق بن راہویہ کی ہے۔“

(جلد ۱ ص ۷۴)

مذہب حنفی کی تصریح امام طحاوی نے اپنی کتاب شرح معانی الآثار میں اس طرح کی ہے:

”اسلام سے مرتد ہونے والے شخص کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف اس امر میں ہے کہ آیا اس سے توبہ کا مطالبہ کیا جائے یا نہیں۔ ایک گروہ کہتا ہے کہ اگر امام اس سے توبہ کا مطالبہ کرے تو یہ زیادہ بہتر ہے۔ پھر اگر وہ شخص توبہ کر لے تو چھوڑ دیا جائے ورنہ قتل کر دیا جائے۔ امام ابوحنیفہ، ابو یوسف اور محمد رحمۃ اللہ علیہم ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے یہ رائے اختیار کی ہے۔ دوسرا گروہ کہتا ہے کہ توبہ کا مطالبہ کرنے کی کوئی حاجت نہیں۔ ان کے نزدیک مرتد کی حیثیت حربی کافر کی سی ہے۔ جن حربی کافروں تک ہماری دعوت پہنچ چکی ہے۔ ان کو جنگ شروع کرنے سے پیشتر اسلام کی طرف دعوت دینا غیر ضروری ہے، البتہ جنہیں دعوت نہ پہنچی ہو ان پر حملہ آور ہونے سے پہلے حجت تمام کرنی چاہیے۔ اسی طرح جو شخص اسلام سے ناواقفیت کی بنا پر مرتد ہوا ہو اس کو تو پہلے سمجھا کر اسلام کی طرف واپس لانے کی کوشش کر لینی چاہیے مگر جو شخص سوچ سمجھ کر اسلام سے نکلا ہو اسے توبہ کی دعوت دیے بغیر قتل کر دیا جائے۔ امام ابو یوسفؒ کا بھی ایک قول اسی رائے کی تائید میں ہے، چنانچہ وہ کتاب الاطعماء میں فرماتے ہیں کہ میں مرتد کو قتل کروں گا اور توبہ کا مطالبہ نہ کروں گا، ہاں اگر وہ خود ہی جلدی کر کے توبہ کر لے تو میں اسے چھوڑ دوں گا اور اس کا معاملہ اللہ کے حوالے کروں گا۔“

(طحاوی شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۱۱۵ کتاب السیر بحث استتابۃ المرتد)

مذہب حنفی کی مزید تصریح ہدایہ میں اس طرح ہے:

”جب کوئی شخص اسلام سے پھر جائے (العیاذ باللہ) تو اس کے سامنے اسلام پیش کیا جائے۔ اگر اسے کوئی شبہ ہو تو اسے صاف کرنے کی کوشش کی جائے، کیونکہ بہت ممکن ہے وہ کسی شبہ میں مبتلا ہو اور ہم اس کا شبہ دور کر دیں تو اس کا شریک بدتر صورت (یعنی قتل) کے بجائے ایک بہتر صورت (یعنی دوبارہ قبول اسلام) سے رفع ہو جائے مگر مشائخ فقہاء کے قول کے مطابق اس کے سامنے اسلام پیش کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اسلام کی دعوت تو اس کو پہنچ چکی۔“

(ہدایہ ج ۲ ص ۵۶۵ باب احکام المرتدین)

افسوس ہے کہ فقہ شافعی کی کوئی معتبر کتاب اس دقت میرے پاس نہیں ہے مگر ہدایہ میں ان کا جو مذہب

نقل کیا گیا ہے وہ یہ ہے:

”شافعی سے منقول ہے کہ امام کو لازم ہے کہ مرتد کو تین دن کی مہلت دے اور اس کے لیے جائز نہیں ہے کہ اس سے پہلے اسے قتل کر دے۔ کیونکہ ایک مسلمان کا ارتداد بظاہر کسی شبہ ہی کا نتیجہ ہو سکتا ہے۔ لہذا ایک مدت ضرور ہونی چاہیے، جس میں اس کے لیے غور و تامل کا موقع ہو اور ہم اس غرض کے لیے تین دن کافی سمجھتے ہیں۔“

(ہدایہ ج ۲ ص ۵۶۵ باب احکام المرتدین)

غالباً ان شہادتوں کے بعد کسی شخص کے لیے اس امر میں شبہ کرنے کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی کہ اسلام میں مرتد کی سزا قتل ہے اور یہ سزائیں ارتداد کی ہے نہ کہ کسی اور جرم کی جو ارتداد کے ساتھ شامل ہو گیا ہو۔

بعض لوگ حدیث اور فقہ کی باتیں سن کر یہ سوال کیا کرتے ہیں کہ قرآن میں یہ سزا کہاں لکھی ہے؟ ایسے لوگوں کی تسلی کے لیے اگرچہ ہم نے اس بحث کی ابتداء میں قرآن کا حکم بھی بیان کر دیا ہے، لیکن اگر بالفرض یہ حکم قرآن میں نہ بھی ہوتا تو حدیث کی کثیر التعداد روایات، خلفائے راشدین کے فیصلوں کی نظیریں اور فقہاء کی متفقہ رائے اس حکم کو ثابت کرنے کے لیے بالکل کافی تھیں۔ ثبوت حکم کے لیے ان چیزوں کو نا کافی سمجھ کر جو لوگ اس کا حوالہ قرآن سے مانتے ہیں ان سے ہمارا سوال یہ ہے کہ تمہاری رائے میں کیا اسلام کا پورا قانون تعزیرات وہی ہے جو قرآن میں بیان ہوا ہے؟ اگر اس کا جواب اثبات میں ہے تو گویا تم کہتے ہو کہ قرآن میں جن افعال کو جرم قرار دے کر سزا تجویز کر دی گئی ہے ان کے ماسوا کوئی فعل اسلامی حکومت میں جرم مستلزم سزا نہ ہوگا۔ پھر ایک مرتبہ غور کر لو۔ کیا اس قاعدے پر تم دنیا میں کوئی حکومت ایک دن بھی کامیابی کے ساتھ چلا سکتے ہو؟ اور اگر اس کا جواب نفی میں ہے اور تم خود بھی تسلیم کرتے ہو کہ قرآن کے بیان کردہ جرائم اور سزائوں کے علاوہ اسلامی نظام حکومت میں دوسرے جرائم بھی ہو سکتے ہیں اور ان کے لیے تفصیلی قانون تعزیرات کی ضرورت ہے، تو ہمارا دوسرا سوال یہ ہے کہ جو قانون نبی ﷺ اور خلفائے راشدین کی حکومت میں رائج تھا اور جس کو مسلسل تیرہ سو برس تک تمام امت کے حج، مجسٹریٹ اور علمائے قانون بالاتفاق تسلیم کرتے رہے ہیں، آیا وہ اسلامی قانون کہلانے کا زیادہ مستحق ہے یا وہ قانون جسے آج چند ایسے لوگ تجویز کریں جو غیر اسلامی علوم اور غیر اسلامی تہذیب و تمدن سے مغلوب و متاثر ہیں اور جن کو اسلامی علوم کی ادھوری تعلیم بھی میسر نہیں آئی ہے؟

دارالاسلام میں تبلیغ کفر کا مسئلہ

یہاں تک ہماری بحث پہلے سوال سے متعلق تھی، یعنی یہ کہ اسلام میں مرتد کی سزا قتل ہے یا نہیں۔ اب

ہم دوسرے سوال کو لیتے ہیں جسے سائل نے ان الفاظ میں پیش کیا ہے:

”کیا ایک صحیح اسلامی حکومت کے تحت غیر مسلموں کو اپنے مذاہب کی تبلیغ کا حق اسی طرح ہوگا جس

طرح مسلمانوں کو اپنے مذہب کی تبلیغ کا حق حاصل ہونا چاہیے؟ کیا خلافت راشدہ اور بعد کی خلافتوں کے تحت کفار و اہل کتاب کو اپنے مذہب کی تبلیغ کا حق حاصل تھا؟“

اس مسئلہ کا فیصلہ بڑی حد تک تو قتل مرتد کے قانون نے خود ہی کر دیا ہے۔ کیونکہ جب ہم اپنے حدود اقتدار میں کسی ایسے شخص کو جو مسلمان ہو اسلام سے نکل کر کوئی دوسرا مذہب و مسلک قبول کرنے کا ”حق“ نہیں دیتے تو لامحالہ اس کے معنی یہی ہیں کہ ہم حدود دارالاسلام میں اسلام کے بالقابل کسی دوسری دعوت کے اٹھنے اور پھیلنے کو بھی برداشت نہیں کرتے۔ دوسرے مذاہب و مسالک کو تبلیغ کا ”حق“ دینا، اور مسلمان کے لیے تبدیل مذہب کو جرم ٹھہرانا، دونوں ایک دوسرے کی ضد ہیں اور مؤخر الذکر قانون مقدم الذکر چیز کو خود بخود کالعدم کر دیتا ہے، لہذا قتل مرتد کا قانون فی نفسہ یہ نتیجہ نکالنے کے لیے کافی ہے کہ اسلام اپنے حدود اقتدار میں تبلیغ کفر کا روادار نہیں ہے۔

لیکن ایک شخص کہہ سکتا ہے کہ یہ قانون صرف مسلمانوں کو تبلیغ کفر کے اثرات سے محفوظ کرتا ہے، اس کے بعد یہ سوال پھر بھی باقی رہ جاتا ہے کہ آیا اسلام اپنے حدود میں رہنے والے غیر مسلموں اور باہر سے آنے والے داعیوں کو غیر مسلم آبادی میں اپنے اپنے مذاہب و مسالک کی دعوت پھیلانے کی اجازت دیتا ہے یا نہیں؟ مسئلہ کی تحقیق اس سوال کی تحقیق کے لیے ضروری ہے کہ ہم اسلام کے حقیقی موقف اور اسلامی حکومت کی نوعیت کو اچھی طرح سمجھ لیں۔

اسلام کی اصل حیثیت یہ ہے کہ وہ خود ایک راستہ نوع انسانی کے سامنے پیش کرتا ہے اور پوری قطعیت کے ساتھ دعویٰ کرتا ہے کہ یہی میرا راستہ صحیح ہے اور دوسرے سب راستے غلط ہیں، اسی میں انسان کی فلاح ہے اور دوسرے راستوں میں انسانیت کے لیے تباہی و بربادی کے سوا کچھ نہیں ہے، لہذا اسی راہ پر سب لوگوں کو آنا چاہیے اور دوسرے راستوں کو چھوڑ دینا چاہیے:

وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ. (انعام ۱۹) اور یہ کہ میرا یہ راستہ ہی ایک سیدھا راستہ ہے پس تم اسی کی پیروی کرو اور دوسرے راستوں کی پیروی نہ کرو ورنہ تم اللہ کے راستے سے ہٹ جاؤ گے۔

اس کی نگاہ میں ہر وہ طریق فکر و عمل جس کی طرف کوئی غیر مسلم دعوت دیتا ہے، مگر اہی ہے اور اس کی پیروی کا نتیجہ انسان کے لیے نقصان اور خالص نقصان کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔

أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ. (البقرہ ۲۷) وہ آگ کی طرف بلا تے ہیں اور اللہ اپنے حکم سے جنت اور بخشش کی طرف بلاتا ہے۔

اس دعوے اور اس دعوت میں اسلام اپنے اندر کوئی باطنی تذبذب نہیں رکھتا۔ وہ اس شک میں مبتلا نہیں ہے کہ شاید کوئی دوسرا راستہ بھی حق اور موجب فلاح انسانیت ہو۔ اس کو اپنے برحق اور دوسری تمام راہوں کے باطل ہونے کا پورا یقین ہے۔ وہ وثوق اور اخلاص اور سنجیدگی کے ساتھ یہی سمجھتا ہے کہ اور سب راستے انسان کو جہنم کی طرف لے جانے والے ہیں اور صرف اس کا اپنا ہی راستہ انسان کے لیے ایک راہ نجات ہے۔

اب ظاہر ہے کہ جب اسلام کا اصل موقف یہ ہے تو اس کے لیے اس بات کو پسند کرنا تو درکنار، گوارا کرنا بھی سخت مشکل ہے کہ بنی آدم کے اندر وہ دعوتیں پھیلیں جو ان کو ابدی تباہی کی طرف لے جانے والی ہیں۔ وہ

داعیانِ باطل کو اس امر کا کھلا لائسنس نہیں دے سکتا کہ وہ جس آگ کے گڑھے کی طرف خود جا رہے ہیں اسی کی طرف دوسروں کو بھی کھینچیں۔ زیادہ سے زیادہ جس چیز کو وہ بادل ناخواستہ گوارا کرتا ہے وہ بس یہ ہے کہ جو شخص خود کفر پر قائم رہنا چاہتا ہو اسے اختیار ہے کہ اپنی فلاح کے راستے کو چھوڑ کر اپنی بربادی کے راستے پر چلا رہے اور یہ بھی وہ صرف اس لیے گوارا کرتا ہے کہ زبردستی کسی کے اندر ایمان اتار دینا قانونِ فطرت کے تحت ممکن نہیں ہے۔ ورنہ انسانیت کی خیر خواہی کا اقتضا یہ تھا کہ اگر کفر کے زہر سے لوگوں کو بچرنا ممکن ہوتا تو ہر اس شخص کا ہاتھ پکڑ لیا جاتا جو اس زہر کا پیالہ پی رہا ہو۔ اس جبری حفاظت اور نجات دہندگی سے اسلام کا اعتقاد اس بنا پر نہیں ہے کہ وہ تباہی کے گڑھے کی طرف جانے کو لوگوں کا ”حق“ سمجھتا ہے اور انھیں روکنے اور بچانے کو ”باطل“ خیال کرتا ہے، بلکہ اس کا زہر سے اس کے اعتقاد کی وجہ صرف یہ ہے کہ خدا نے جس قانون پر کائنات کا موجودہ نظام بنایا ہے، اس کی رو سے کوئی شخص کفر کے تباہ کن نتائج سے نہیں بچایا جاسکتا، جب تک کہ وہ خود کا فرائض طرز فکر و عمل کی غلطی کا قائل و معترف ہو کہ مسلمانانہ رویہ اختیار کرنے پر آمادہ نہ ہو جائے۔ اس لیے اور صرف اسی لیے اسلام اللہ کے بندوں کو یہ اختیار دیتا ہے کہ اگر وہ تباہی و بربادی ہی کے راستے پر چلنا چاہتے ہوں تو چلیں۔ لیکن اس سے یہ امید کرنا عبث ہے کہ وہ اس اختیار کے ساتھ ان خودکشی کرنے والوں کو یہ اختیار بھی دے گا کہ جس تباہی کی طرف وہ خود جا رہے ہیں اس کی طرف دوسرے بندگانِ خدا کو بھی چلنے کی ترغیب دیں۔ جہاں اس کا بس نہیں چلتا وہاں تو وہ مجبور ہے، لیکن جہاں اس کی اپنی حکومت قائم ہو اور اللہ کے بندوں کی فلاح و بہبود کا ذمہ اس نے لیا ہو وہاں اگر پوری اور ڈاکے اور قہر مگری اور ایفون نوشی اور زہر خوری کی تبلیغ کا لائسنس دینا اس کے لیے ممکن نہیں ہے تو اس سے بدرجہا زیادہ مہلک چیز کفر و شرک اور دہریت اور خدا سے بغاوت کی تبلیغ کا لائسنس دینا اس کے لیے کس طرح ممکن ہو سکتا ہے؟

اسلامی حکومت کا بنیادی مقصد

اسلام جس غرض کے لیے اپنی حکومت قائم کرتا ہے وہ محض انتظامِ ملکی نہیں ہے بلکہ اس کا ایک واضح اور متعین مقصد ہے جسے وہ ان الفاظ میں بیان کرتا ہے:

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ. (التوبہ ۵) وہ اللہ ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دینِ حق دے کر بھیجا تاکہ اسے پوری جنسِ دین پر غالب کر دے، خواہ شرک کرنے والوں کو یہ کتنا ہی ناگوار ہو۔

وَلَقَالُوا هُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِئْتَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلَّهُ لِلَّهِ. (الانفال ۵) اور تم ان سے جنگ کرو یہاں تک کہ فتنہ باقی نہ رہے اور دین پورا کا پورا اللہ کے لیے ہو جائے۔

وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا. (البقرہ ۱۴۳) اور اس طرح ہم نے تم کو ایک امت وسط (بہترین گروہ) بنا دیا ہے تاکہ تم دنیا کے لوگوں پر گواہ ہو اور رسول تم پر گواہ ہو۔

ان آیات کی رو سے پیغمبر کے مشن کا اصل مدعا یہ ہے کہ جس ہدایت اور دینِ حق کو وہ خدا کی طرف سے لایا ہے اسے ہر اس نظامِ زندگی کے مقابلے میں غالب کر دے جو ”دین“ کی نوعیت رکھتا ہو۔ اس سے لامحالہ یہ بات لازم آتی ہے کہ جہاں پیغمبر کو اپنے اس مشن میں کامیابی حاصل ہو جائے وہاں وہ کسی ایسی دعوت کو نہ اٹھنے

دے جو خدا کی ہدایت اور اس کے دین کے مقابلے میں کسی دوسرے دین یا نظام زندگی کے غلبے کی کوشش کرنا چاہتی ہو۔

پیغمبر کے بعد جس طرح اس کے جانشین اس دین کے وارث ہوتے ہیں جو وہ خدا کی طرف سے لایا تھا، اسی طرح وہ اس مشن کے بھی وارث ہوتے ہیں جس پر اللہ نے اسے مامور کیا تھا۔ ان کی تمام جدوجہد کا مقصود ہی یہ قرار پاتا ہے کہ دین پورا پورا کا پورا اللہ کے لیے مخصوص ہو۔

لہذا جہاں معاملات زندگی ان کے قبضہ و اختیار میں آ جائیں، اور جس ملک یا جس سرزمین کے انتظام کے متعلق انھیں پوری طرح خدا کے سامنے ذمہ دارانہ گواہی دینی ہو، وہاں ان کے لیے یہ کسی طرح بھی جائز نہیں ہو سکتا کہ وہ اپنی حفاظت و نگرانی میں خدا کے دین کے بالمقابل کسی دوسرے دین کی دعوت کو پھیلنے کا موقع دیں۔ اس لیے کہ ایسا موقع دینے کے معنی لازماً یہ ہیں کہ دین پورا پورا اللہ کے لیے نہ ہونے پائے اور کسی غلط نظام زندگی کا فتنہ اگر باقی ہے تو وہ اور زیادہ بڑھے۔ آخر وہ خدا کے سامنے گواہی کس چیز کی دیں گے کیا اس چیز کی کہ جہاں تو نے ہمیں حکمرانی کی طاقت بخشی تھی وہاں ہم تیرے دین کے مقابلے میں ایک فتنے کو سر اٹھانے کا موقع دے آئے ہیں؟

دارالاسلام میں ذمیوں اور مستانوں کی حیثیت

اسلامی حکومت میں غیر مسلموں کو اپنے دین پر قائم رہنے کی جو آزادی بخشی گئی ہے اور جزیہ کے معاوضے میں ان کی جان و مال اور ان کی مذہبی زندگی کے تحفظ کا جو ذمہ لیا گیا ہے اس کا مال زیادہ سے زیادہ بس اتنا ہے کہ جس طریقے پر وہ خود چلنا چاہتے ہیں اس پر چلتے رہیں۔ اس سے تجاوز کر کے اگر وہ اپنے طریقے کو غالب کرنے کی کوشش کریں گے تو کوئی اسلامی حکومت جو اس نام سے موسوم کیے جانے کے قابل ہو، انھیں اس کی اجازت ہرگز نہیں دے سکتی۔ جزیہ کا قانون قرآن مجید کی جس آیت میں بیان ہوا ہے اس کے صاف الفاظ یہ ہیں کہ **حَتَّىٰ يَعْطُوا الْجِزْيَةَ عَن يَدَيْهِمْ صَاحِرُونَ** (توبہ ۲۹) (یہاں تک کہ وہ اپنے ہاتھ سے جزیہ دیں اور چھوٹے بن کر رہیں) اس آیت کی رو سے ذمیوں کی صحیح پوزیشن اسلامی حکومت میں یہ ہے کہ وہ ”صاغرون“ بنے رہنے پر راضی ہوں۔ ”کابرون“ بننے کی کوشش وہ ذمی ہوتے ہوئے نہیں کر سکتے، اسی طرح باہر سے آنے والے غیر مسلم جو مستان کی حیثیت سے دارالاسلام میں داخل ہوں، تجارت، صنعت و حرفت، سیاست، حصول تعلیم اور دوسرے تمام تمدنی مقاصد کے لیے تو ضرور آ سکتے ہیں، لیکن اس غرض کے لیے ہرگز نہیں آ سکتے کہ اللہ کے کلمہ کے مقابلے میں کوئی دوسرا کلمہ بلند کریں۔ اللہ نے کفار کے خلاف جو مدد اپنے پیغمبر کو اور اس کے بعد مسلمانوں کو دی یا آئندہ دے گا، اور جس کے نتیجے میں دارالاسلام پہلے قائم ہوا یا آئندہ کبھی قائم ہوگا۔ اس کی غرض صرف یہ تھی اور آئندہ بھی یہی ہوگی کہ کفر کا بول بچا ہو اور اللہ کا بول بالا ہو کر رہے۔ **فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ وَكَلِمَةَ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا** (توبہ ۴۰) پس مسلمان سخت احسان فراموش اور کافر نعت ہوں گے اگر اللہ کی اس مدد سے فائدہ اٹھانے کے بعد وہ اپنے حدود اختیار میں کَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا كُفْرًا کو سُفْلَىٰ سے پھر غَلْبًا ہونے کے لیے کوشش کرنے دیں۔

دور نبوت اور خلافت راشدہ کا طرز عمل

نبی ﷺ اور خلفائے راشدین کے زمانے میں حکومت کی مستقل پالیسی یہی تھی جو اوپر بیان ہوئی۔ عرب

میں مسیلمہ، اسود عسی، طلیحہ اسدی، سجاح، لقیط بن مالک ازدی اور ان کے سوا جو بھی اسلام کے مقابلے پر کوئی دعوت لے کر اٹھا، اسے فوراً دبا دیا گیا۔ جن غیر مسلم قوموں نے جزیہ پر معاہدہ کر کے اسلامی حکومت میں ذمی بن کر رہنا قبول کیا ان میں سے اکثر کے معاہدے لفظ بہ لفظ حدیثِ مبہرہ تاریخ کی کتابوں میں موجود ہیں۔ ان میں تمام حقوق و مراعات کی تفصیل پائی جاتی ہے مگر اس ”حق“ کا کہیں ذکر نہیں ہے کہ وہ اپنے دین کی دعوت حدود دارالاسلام میں پھیلا سکیں گی۔ جن غیر مسلموں کو مسلمانوں نے خود اپنی فیاضی سے ذمیت کے حقوق عطا کیے، ان کے حقوق کی تفصیل بھی فقہ کی کتابوں میں موجود ہے مگر اس نام نہاد ”حق“ کے ذکر سے وہ بھی خالی ہیں۔ مستامن بن کر باہر سے آنے والے غیر مسلموں کے ساتھ حکومت اسلامی کا معاملہ جیسا کچھ بھی ہونا چاہیے اس کو فقہاء نے پوری وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اس میں بھی کہیں کوئی اشارہ تک ہمیں ایسا نہیں ملتا کہ اسلامی حکومت کسی ایسے شخص کو آ کر اپنے حدود میں کام کرنے کی اجازت دے سکتی ہے جو کسی دوسرے مذہب و مسلک کا پرچار کرنا چاہتا ہو۔ اب اگر بعد کے دنیا پرست ”خلفاء اور بادشاہوں نے اس کے خلاف کوئی عمل کیا ہے تو وہ اس بات کا ثبوت نہیں ہے کہ اسلام کا قانون اس کی اجازت دیتا ہے، بلکہ وہ دراصل اس کا ثبوت ہے کہ یہ لوگ ایک حقیقی اسلامی حکومت کے فرائض سے ناواقف یا ان سے منحرف ہو چکے تھے۔ ”رواداری“ کے موجودہ تصور کو جن لوگوں نے معیار حق سمجھ رکھا ہے وہ بڑے فخر کے ساتھ بادشاہوں کے یہ کارنامے دادِ طلبی کے لیے غیر مسلموں کے سامنے پیش کر سکتے ہیں کہ فلاں مسلمان بادشاہ نے غیر مسلم معبدوں اور مدرسوں کے لیے اتنی جائیدادیں وقف کیں، اور فلاں کے دور میں ہر مذہب و ملت کے لوگوں کو اپنے اپنے دین کے پرچار کی پوری آزادی حاصل تھی، مگر اسلامی نقطہ نظر سے یہ سب کارنامے ان بادشاہوں کے جرائم کی فہرست میں لکھے جانے کے قابل ہیں۔

قتل مرتد پر عقلی بحث

اب ہمیں سوال کے دوسرے پہلو سے بحث کرنی ہے، یعنی یہ کہ اگر اسلام میں واقعی مرتد کی سزا قتل ہے اور وہ فی الواقع اپنے حدود میں کسی حریف دعوت کے اٹھنے اور پھیلنے کا روادار نہیں ہے، تو ہمارے پاس وہ کیا دلائل ہیں جن کی بنا پر ہم اس کے اس رویہ کو صحیح اور معقول سمجھتے ہیں۔ اس سلسلے میں ہم پہلے قتل مرتد کے مسئلہ پر گفتگو کریں گے پھر تبلیغ کفر کی ممانعت کے سوال کو لیں گے۔

معتزضین کے دلائل قتل مرتد پر زیادہ سے زیادہ جو اعتراضات ممکن ہیں وہ یہ ہیں:

اولاً، یہ چیز آزادیِ ضمیر کے خلاف ہے۔ ہر انسان کو یہ آزادی حاصل ہونی چاہیے کہ جس چیز پر اس کا قلب مطمئن ہو اسے قبول کرے اور جس چیز پر اس کا اطمینان نہ ہو اسے قبول نہ کرے۔ یہ آزادی جس طرح ایک مسلک کو ابتداءً قبول کرنے یا نہ کرنے کے معاملہ میں ہر آدمی کو ملنی چاہیے اسی طرح ایک مسلک کو قبول کرنے کے بعد اس پر قائم رہنے یا نہ رہنے کے معاملہ میں بھی حاصل ہونی چاہیے جو شخص کسی مسلک کی پیروی اختیار کرنے کے بعد اسے چھوڑنے پر آمادہ ہوتا ہے وہ آخر اسی بنا پر تو آمادہ ہوتا ہے کہ پہلے اس مسلک کے برحق ہونے کا جو یقین اسے تھا وہ اب نہیں رہا۔ پھر یہ کس طرح جائز ہو سکتا ہے کہ عدم یقین کی بنا پر جب وہ اس مسلک کو چھوڑنے کا ارادہ کرے تو اس کے سامنے پھانسی کا تختہ پیش کر دیا جائے؟ اس کے معنی تو یہ ہیں کہ تم جس شخص کی رائے دلائل سے نہیں بدل سکتے اس کو موت کا خوف دلا کر مجبور کرتے ہو کہ اپنی رائے بدلے اور اگر وہ نہیں بدلتا تو اسے اس بات کی سزا دیتے ہو کہ اس نے اپنی رائے کیوں نہ بدلی؟

ثانیاً، جو رائے اس طرح جبراً بدلی جائے، یا جس رائے پر سزائے موت کے خوف سے لوگ قائم رہیں وہ بہر حال ایماندارانہ رائے تو نہیں ہو سکتی۔ اس کی حیثیت محض ایک ایسے منافقانہ اظہار رائے کی ہوگی جسے جان بچانے کے لیے مکر کے طور پر اختیار کیا گیا ہو۔ آخر اس مکاری و منافقت سے ایک مذہب کس طرح مطمئن ہو سکتا ہے؟ مذہب و مسلک خواہ کوئی سا بھی ہو، اس کی پیروی کوئی معنی نہیں رکھتی اگر آدمی سچے دل سے اس پر ایمان نہ رکھتا ہو اور ایمان ظاہر ہے کہ زبردستی کسی کے اندر پیدا نہیں کیا جا سکتا نہ زبردستی باقی رکھا جا سکتا ہے۔ زور زبردستی سے آدمی کی گردن ضرور جھکوائی جا سکتی ہے لیکن دل و دماغ میں اعتقاد و یقین پیدا نہیں کیا جا سکتا۔ لہذا جو شخص اندر سے کافر ہو چکا ہو وہ اگر سزائے موت سے بچنے کے لیے منافقانہ طریقہ سے بظاہر مسلمان بنا رہے تو اس کا فائدہ کیا ہے؟ نہ وہ اسلام کا صحیح پیرو ہوگا، نہ خدا کے ہاں یہ ظاہری اسلام اس کی نجات کا ذریعہ ہو سکتا ہے اور نہ ایسے شخص کے شامل رہنے سے مسلمانوں کی جماعت میں کسی صالح عنصر کا اضافہ ہو سکتا ہے۔

ثالثاً، اگر اس قاعدے کو تسلیم کر لیا جائے کہ ایک مذہب ان تمام لوگوں کو اپنی پیروی پر مجبور کرنے کا حق رکھتا ہے جو ایک مرتبہ اس کے حلقہٴ اتباع میں داخل ہو چکے ہوں اور اس کے لیے اپنے دائرہ سے نکلنے والوں کو سزائے موت دینا جائز ہے، تو اس سے تمام مذاہب کی تبلیغ و اشاعت کا دروازہ بند ہو جائے گا اور خود اسلام کے راستے میں بھی یہ چیز سخت رکاوٹ بن جائے گی کیونکہ جتنے انسان ہیں وہ بہر حال کسی نہ کسی مذہب و مسلک کے پیرو ضرور ہیں، اور جب ہر مذہب ارتداد کی سزا قتل تجویز کرے گا تو صرف یہی نہ ہوگا کہ مسلمانوں کے لیے کسی دوسرے مذہب کو قبول کرنا مشکل ہوگا بلکہ اسی طرح غیر مسلموں کے لیے بھی اسلام کو قبول کرنا مشکل ہو جائے گا۔

رابعاً، اس معاملے میں اسلام نے بالکل ایک تناقض رویہ اختیار کیا ہے۔ ایک طرف وہ کہتا ہے کہ دین میں جبر و اکراہ کا کوئی کام نہیں (لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ) (بقرہ: ۲۵۶) جس کا جی چاہے ایمان لائے اور جس کا جی چاہے کفر اختیار کرے (فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ) (کہف: ۲۹) دوسری طرف وہ خود ہی اس شخص کو سزائے موت کی دھمکی دیتا ہے جو اسلام سے نکل کر کفر کی طرف جانے کا ارادہ کرے۔ ایک طرف وہ نفاق کی سخت مذمت کرتا ہے اور اپنے پیروؤں کو صادق الایمان دیکھنا چاہتا ہے۔ دوسری طرف وہ خود ہی ایسے مسلمانوں کو جن کا اعتقاد اسلام پر سے اٹھ گیا ہے موت کا خوف دلا کر منافقانہ اظہارِ ایمان پر مجبور کرتا ہے۔ ایک طرف وہ ان غیر مسلموں کے خلاف سخت احتجاج کرتا ہے جو اپنے ہم مذہبوں کو اسلام قبول کرنے سے روکتے ہیں۔ دوسری طرف وہ خود مسلمانوں کو ہدایت کرتا ہے کہ تمہارے ہم مذہبوں میں سے جو کسی دوسرے مذہب میں جانا چاہے اسے قتل کر دو۔

یہ اعتراضات بہ ظاہر اتنے قوی نظر آتے ہیں کہ مسلمانوں میں سے ایک گروہ کو تو ان کے مقابلے میں ہار مان کر شکست خوردہ لوگوں کی اس پرانی پالیسی پر عمل کرنا پڑا کہ اپنے دین کے جس مسئلے پر معترضین کی گرفت مضبوط پڑے اسے اپنی کتاب آئین میں سے پھیل ڈالو اور صاف کہہ دو کہ یہ مسئلہ سرے سے ہمارے دین میں ہے ہی نہیں۔ رہا دوسرا گروہ جس کے لیے پہلے گروہ کی طرح حقیقت کا انکار کر دینا ممکن نہ تھا، سو اس نے امر واقعی کے اظہار کا حق تو ادا کر دیا، لیکن ان عقلی اعتراضات کا کوئی معقول جواب اس سے بن نہ پڑا حتیٰ کہ اس کی کمزور دلیلوں سے راسخ العقیدہ مسلمانوں کے دلوں میں بھی یہ بات بیٹھ گئی کہ قتل مرتد کا حکم اسلام میں ہے تو ضرور مکر سے معقول ثابت کرنا مشکل ہے مجھے خوب یاد ہے کہ اس سے تقریباً ۱۸ برس پہلے جب ہندوستان میں ایک موقع پر قتل مرتد کا مسئلہ زور شور سے چھڑ گیا تھا اور چاروں طرف سے اس پر اعتراضات کی بوچھاڑ ہوئی تھی، اس وقت مولانا

محمد علی مرحوم جیسا سچا مسلمان بھی ان دلائل سے شکست کھائے بغیر نہ رہ سکا۔ علماء میں سے متعدد بزرگوں نے اس موقع پر اصل مسئلہ شرعی کو تو اسی طرح بیان کیا جیسا کہ اس کا حق تھا، مگر عقلی اعتراضات کے جواب میں ایسی بے جان دلیلیں پیش کیں جن سے شبہ ہوتا تھا کہ شاید وہ خود بھی اپنے دلوں میں اس مسئلے کو عقلی حیثیت سے کمزور محسوس کر رہے ہیں۔ اس ضعیف مدافعت کے اثرات آج تک باقی ہیں۔

ایک بنیادی غلط فہمی حقیقت یہ ہے کہ اگر اسلام کی حیثیت فی الواقع اسی معنی میں ایک ”مذہب“ کی ہوتی جس معنی میں یہ لفظ آج تک بولا جاتا ہے تو یقیناً اس کا ان لوگوں کے لیے قتل کی سزا تجویز کرنا سخت غیر معقول فعل ہوتا جو اس کے اصولوں سے غیر مطمئن ہو کر اس کے دائرے سے باہر نکلنا چاہیں۔ مذہب کا موجودہ تصور یہ ہے کہ وہ مابعد الطبیعی مسائل کے متعلق ایک عقیدہ و خیال ہے جسے آدمی اختیار کرتا ہے اور حیات بعد الموت میں نجات حاصل کرنے کا ایک طریقہ ہے جس پر انسان اپنے عقیدے کے مطابق عمل کرتا ہے۔ رہی سوسائٹی کی تنظیم اور معاملات دنیا کی انجام دہی اور ریاست کی تشکیل تو وہ ایک خالص دنیوی معاملہ ہے جس کا مذہب سے کوئی تعلق نہیں۔ اس تصور کے مطابق مذہب کی حیثیت صرف ایک رائے کی ہے، اور رائے بھی ایسی جو زندگی کے ایک بالکل ہی دروازہ کار پہلو سے تعلق رکھتی ہے، جس کے قائم ہونے اور بدلنے کا کوئی قابل لحاظ اثر حیات انسانی کے بڑے اور اہم شعبوں پر نہیں پڑتا۔ ایسی رائے کے معاملے میں آدمی کو آزاد ہونا ہی چاہیے۔ کوئی معقول وجہ نہیں کہ امور مابعد الطبیعی کے بارے میں ایک خاص رائے کو اختیار کرنے میں تو وہ آزاد ہو، مگر جب اس کے سامنے کچھ دوسرے دلائل آئیں جن کی بنا پر وہ سابق رائے کو غلط محسوس کرنے لگے تو اس کے بدلے دینے میں وہ آزاد نہ ہو اور اسی طرح کوئی وجہ نہیں کہ جب ایک طریقہ کی پیروی میں اسے اپنی نجات اخروی کی توقع ہو تو اسے اختیار کر سکے اور جب وہ محسوس کرے کہ نجات کی امید اس راستہ میں نہیں، کسی دوسرے راستے میں ہے تو اسے پچھلے راستے کو چھوڑنے اور نئے راستے کے اختیار کر لینے کا حق نہ دیا جائے۔ پس اگر اسلام کی حیثیت یہی ہوتی جو مذہب کی حیثیت آج کل قرار پا گئی ہے تو اس سے زیادہ معقول کوئی بات نہ ہوتی کہ وہ آنے والوں کے لیے تو اپنا دروازہ کھلا رکھے مگر جانے والوں کے لیے دروازے پر جلا دھندا دے۔

لیکن دراصل اسلام کی یہ حیثیت سرے سے ہے ہی نہیں۔ وہ اصطلاح جدید کے مطابق محض ایک ”مذہب“ نہیں ہے بلکہ ایک پورا نظام زندگی ہے۔ اس کا تعلق صرف مابعد الطبیعی ہی سے نہیں ہے بلکہ طبیعت اور مافی الطبیعی سے بھی ہے۔ وہ محض حیات بعد الموت کی نجات ہی سے بحث نہیں کرتا بلکہ حیات قبل الموت کی فلاح و بہتری اور تشکیل صحیح کے سوال سے بھی بحث کرتا ہے اور نجات بعد موت کو اسی حیات قبل الموت کی تشکیل صحیح پر منحصر قرار دیتا ہے۔ مانا کہ پھر بھی وہ ایک رائے ہی ہے، مگر وہ رائے نہیں جو زندگی کے کسی دروازہ کار پہلو سے تعلق رکھتی ہو بلکہ وہ رائے جس کی بنیاد پر پوری زندگی کا نقشہ قائم ہوتا ہے۔ وہ رائے نہیں جس کے قائم ہونے اور بدلنے کا کوئی قابل لحاظ اثر زندگی کے بڑے اور اہم شعبوں پر نہ پڑتا ہو بلکہ وہ رائے جس کے قیام پر تمدن اور ریاست کا قیام منحصر ہے اور جس کے بدلنے کے معنی نظام تمدن و ریاست کے بدل جانے کے ہیں۔ وہ رائے نہیں جو صرف انفرادی طور پر ایک شخص اختیار کرتا ہو بلکہ وہ رائے جس کی بنا پر انسانوں کی ایک جماعت تمدن کے پورے نظام کو ایک خاص شکل پر قائم کرتی ہے اور اسے چلانے کے لیے ایک ریاست وجود میں لاتی ہے۔ ایسی رائے اور ایسے نظریہ کو انفرادی آزادوں کا کھلونا نہیں بنایا جاسکتا، نہ اس جماعت کو جو اس رائے پر تمدن و ریاست کا نظام قائم

کرتی ہے، رہگور بنایا جاسکتا ہے کہ جب فضائے دماغی میں ایک لہر اٹھے تو اس میں داخل ہو جائیے اور جب دوسری لہر اٹھے تو اس سے نکل جائیے اور پھر جب جی چاہے اندر آئیے اور جب چاہے باہر چلے جائیے۔ یہ کوئی کھیل اور تفریح نہیں ہے جس سے بالکل ایک غیر ذمہ دارانہ طریقہ پر دل بہلایا جائے۔ یہ تو ایک نہایت سنجیدہ اور انتہائی نزاکت رکھنے والا کام ہے جس کے ذرا ذرا سے نشیب و فراز سوسائٹی اور اسٹیٹ کے نظام پر اثر انداز ہوتے ہیں۔ جس کے بننے اور بگڑنے کے ساتھ لاکھوں کروڑوں بندگانِ خدا کی زندگیوں کا بناؤ اور بگاڑ وابستہ ہوتا ہے، جس کی انجام دہی میں ایک بہت بڑی جماعت اپنی زندگی و موت کی بازی لگاتی ہے۔ ایسی رائے اور ایسی رائے رکھنے والی جماعت کی رکنیت کو انفرادی آزادیوں کا کھلونا دنیا میں کب بنایا گیا ہے اور کون بنا تا ہے کہ اسلام سے اس کی توقع رکھی جائے۔

منظم سوسائٹی کا فطری اقتضاء ایک منظم سوسائٹی جو ریاست کی شکل اختیار کر چکی ہو ایسے لوگوں کے لیے اپنے حدودِ عمل میں بمشکل ہی گنجائش نکال سکتی ہے جو بنیادی امور میں اس سے اختلاف رکھتے ہوں۔ فردی اختلافات تو کم و بیش برداشت کیے جاسکتے ہیں لیکن جو لوگ سرے سے ان بنیادوں ہی سے اختلاف رکھتے ہوں جن پر سوسائٹی اور ریاست کا نظام قائم ہوا ہو، ان کو سوسائٹی میں جگہ دینا اور اسٹیٹ کا جز بنانا سخت مشکل ہے۔ اس معاملے میں اسلام نے جتنی رواداری برتی ہے، دنیا کی تاریخ میں کبھی کسی دوسرے نظام نے نہیں برتی۔ دوسرے جتنے نظام ہیں وہ اساسی اختلاف رکھنے والوں کو یا تو زبردستی اپنے اصولوں کا پابند بناتے ہیں یا انہیں بالکل فنا کر دیتے ہیں۔ وہ صرف اسلام ہی ہے جو ایسے لوگوں کو ذمی بنا کر اور انہیں زیادہ سے زیادہ ممکن آزادی عمل دے کر اپنے حدود میں جگہ دیتا ہے اور ان کے بہت سے ایسے اعمال کو برداشت کرتا ہے جو براہِ راست اسلامی سوسائٹی اور اسٹیٹ کی اساس سے متصادم ہوتے ہیں۔ اس رواداری کی وجہ صرف یہ ہے کہ اسلام انسانی فطرت سے مایوس نہیں ہے۔ وہ خدا کے بندوں سے آخر وقت تک یہ امید وابستہ رکھتا ہے کہ جب انہیں دینِ حق کے ماتحت رہ کر اس کی نعمتوں اور برکتوں کے مشاہدہ کا موقع ملے گا تو بلاخر وہ اس حق کو قبول کر لیں گے جس کی روشنی فی الحال انہیں نظر نہیں آتی۔ اسی لیے وہ صبر سے کام لیتا ہے اور ان سنگریزوں کو جو اس کی سوسائٹی اور ریاست میں حل نہیں ہوتے اس امید پر برداشت کرتا رہتا ہے کہ کبھی نہ کبھی ان کی قلبِ ماہیت ہو جائے گی اور وہ تحلیل ہونا قبول کر لیں گے۔ لیکن جو سنگریزہ ایک مرتبہ تحلیل ہونے کے بعد پھر سنگریزہ بن جائے اور ثابت کر دے کہ وہ سرے سے اس نظام میں حل ہونے کی صلاحیت ہی نہیں رکھتا، اس کا کوئی علاج اس کے سوا نہیں کہ اسے نکال کر پھینک دیا جائے۔ اس کی انفرادی ہستی خواہ کتنی ہی قیمتی ہو، مگر بہر حال وہ اتنی قیمتی تو نہیں ہو سکتی کہ سوسائٹی کے پورے نظام کی خرابی اس کی خاطر گوارا کر لی جائے۔

اعتراضات کا جواب قتل مرتد کو جو شخص یہ معنی پہناتا ہے کہ یہ محض ایک رائے کو اختیار کرنے کے بعد اسے بدل دینے کی سزا ہے وہ دراصل ایک معاملہ کو پہلے خود ہی غلط طریقے سے تعبیر کرتا ہے اور پھر خود ہی اس پر ایک غلط حکم لگاتا ہے، جیسا کہ اوپر اشارہ کیا جا چکا ہے، مرتد کی اصل حیثیت یہ ہے کہ وہ اپنے ارتداد سے اس بات کا ثبوت بہر پہنچاتا ہے کہ سوسائٹی اور اسٹیٹ کی تنظیم جس بنیاد پر رکھی گئی ہے اس کو وہ نہ صرف یہ کہ قبول نہیں کرتا بلکہ اس سے بھی آئندہ بھی یہ امید نہیں کی جاسکتی کہ اسے قبول کرے گا۔ ایسے شخص کے لیے مناسب یہ ہے کہ جب وہ اپنے لیے اس بنیاد کو ناقابلِ قبول پاتا ہے جس پر سوسائٹی اور اسٹیٹ کی تعمیر ہوئی ہے تو خود اس کے حدود سے نکل

جائے۔ مگر جب وہ ایسا نہیں کرتا تو اس کے لیے دو ہی علاج ممکن ہیں یا تو اسے اسٹیٹ میں تمام حقوق شہریت سے محروم کر کے زندہ رہنے دیا جائے، یا پھر اس کی زندگی کا خاتمہ کر دیا جائے۔ پہلی صورت فی الواقع دوسری صورت سے شدید تر سزا ہے کیونکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ لا یَمُوتُ فَبَیْهَا وَلَا یُحْیٰی کی حالت میں جتلا رہے اور اس صورت میں سوسائٹی کے لیے بھی وہ زیادہ خطرناک ہو جاتا ہے کیونکہ اس کی ذات سے ایک مستقل فتنہ لوگوں کے درمیان پھیلتا رہے گا اور دوسرے صحیح و سالم اعضا میں بھی اس کے زہر کے سرایت کر جانے کا اندیشہ ہوگا۔ اس لیے بہتر یہی ہے کہ اسے موت کی سزا دے کر اس کی اور سوسائٹی کی مصیبت کا بیک وقت خاتمہ کر دیا جائے۔

نقل مرتد کو یہ معنی پہنانا بھی غلط ہے کہ ہم ایک شخص کو موت کا خوف دلا کر منافقانہ رویہ اختیار کرنے پر مجبور کرتے ہیں۔ دراصل معاملہ اس کے برعکس ہے۔

ہم ایسے لوگوں کے لیے اپنی جماعت کے اندر آنے کا دروازہ بند کر دینا چاہتے ہیں جو تلون کے مرض میں مبتلا ہیں اور نظریات کی تبدیلی کا کھیل تفریح کے طور پر کھیلتے رہتے ہیں اور جن کی رائے اور سیرت میں وہ استحکام سرے سے موجود ہی نہیں ہے جو ایک نظام زندگی کی تعمیر کے لیے مطلوب ہوتا ہے۔ کسی نظام زندگی کی تعمیر ایک نہایت سنجیدہ کام ہے جو جماعت اس کام کے لیے اٹھے اس میں لہری طبیعت کے کھلنڈرے لوگوں کے لیے کوئی جگہ نہیں ہو سکتی۔ اس کو صرف ان لوگوں سے مرکب ہونا چاہیے جو واقعی شجیدگی کے ساتھ اس نظام کو قبول کریں، اور جب قبول کر لیں تو دل و جان سے اس کے قیام اور اس کی تعمیر میں لگ جائیں۔ لہذا یہ عین حکمت و دانش ہے کہ ہر اس شخص کو جو اس جماعت کے اندر آنا چاہے پہلے مطلع کر دیا جائے کہ یہاں سے پلٹ کر جانے کی سزا موت ہے، تاکہ وہ داخل ہونے سے پہلے سو مرتبہ سوچ لے کہ آیا اسے ایسی جماعت میں داخل ہونا چاہیے یا نہیں۔ اس طرح جماعت میں آئے گا وہ جسے کبھی باہر جانا نہ ہوگا۔

تیسرے نمبر پر جو اعتراض ہم نے نقل کیا ہے اس کی بنیاد بھی غلط ہے۔ معترضین کے پیش نظر دراصل ان ”مذہب“ کا اور انہی کے پرچار کا معاملہ ہے جن کی تعریف ہم ابتدا میں کر چکے ہیں۔ ایسے مذاہب کو واقعی اپنا دروازہ آنے اور جانے والوں کے لیے کھلا رکھنا چاہیے۔ وہ اگر جانے والوں کے لیے اسے بند کریں گے تو ایک بے جا حرکت کریں گے۔ لیکن جس مذہب فکر و عمل پر سوسائٹی اور اسٹیٹ کی تعمیر کی گئی ہو اسے کوئی معقول آدمی جو اجتماعیات میں کچھ بھی بصیرت رکھتا ہو، یہ مشورہ نہیں دے سکتا کہ وہ اپنی تحریب اور اپنے اجزائے تعمیر کے انتشار اور اپنی بندش وجود کی برہمی کا دروازہ خود ہی کھلا رکھے۔ منظم سوسائٹی اور اسٹیٹ وہ چیز ہے جس کا بنانا اور بگاڑنا ہمیشہ ہی سے جان جو کھوں کا کام رہا ہے اور اپنی فطرت کے لحاظ سے یہ کام ہمیشہ ایسا ہی رہے گا دنیا میں کبھی ایسا نہیں ہوا اور نہ آئندہ کبھی اس کی امید ہے کہ آگ اور خون کا کھیل کھیلے بغیر کسی نظام زندگی کو تبدیل کر دیا جائے۔ کسی مزاحمت کے بغیر خود تبدیل ہونے کے لیے صرف وہی نظام زندگی تیار ہو سکتا ہے جس کی جڑیں گل چکی ہوں اور جس کی بنیاد میں اپنے استحقاق وجود کا یقین باقی نہ رہا ہو۔

رہا تناقض کا اعتراض تو اوپر کی بحث کو بغور پڑھنے سے بڑی حد تک وہ خود بخود رفع ہو جاتا ہے۔ لَا اِكْرَاهَ فِی الدِّیْنِ کے معنی یہ ہیں کہ ہم کسی کو اپنے دین میں آنے کے لیے مجبور نہیں کرتے اور واقعی ہماری روش یہی ہے۔ مگر جسے آ کر واپس جانا ہو اسے ہم پہلے ہی خبردار کر دیتے ہیں کہ یہ دروازہ آمد و رفت کے لیے کھلا ہوا نہیں ہے، لہذا اگر آتے ہو تو یہ فیصلہ کر کے آؤ کہ واپس جانا ہے ورنہ براہ کرم آؤ ہی نہیں۔ کوئی بتائے کہ آخر

اس میں تناقض کیا ہے؟ بلاشبہ ہم نفاق کی مذمت کرتے ہیں اور اپنی جماعت میں ہر شخص کو صادق الایمان دیکھنا چاہتے ہیں۔ مگر جس شخص نے اپنی حماقت سے خود اس دروازے میں قدم رکھا جس کے متعلق اسے معلوم تھا کہ وہ جانے کے لیے کھلا ہوا نہیں ہے، وہ اگر نفاق کی حالت میں جتلا ہوتا ہے تو یہ اس کا اپنا قصور ہے۔ اس کو اس حالت سے نکالنے کے لیے ہم اپنے نظام کی برہمی کا دروازہ نہیں کھول سکتے۔ وہ اگر ایسا ہی راستی پسند ہے کہ منافق بن کر نہیں رہنا چاہتا بلکہ جس چیز پر اب ایمان لایا ہے اس کی پیروی میں صادق ہونا چاہتا ہے تو اپنے آپ کو سزائے موت کے لیے کیوں نہیں پیش کرتا؟

ہاں یہ اعتراض بظاہر کچھ وزن رکھتا ہے کہ اسلام جب خود اپنے پیروؤں کو تبدیل مذہب پر سزا دیتا ہے اور اسے قابل مذمت نہیں سمجھتا تو دوسرے مذاہب کے پیروا اگر اپنے ہم مذہبوں کو اسلام قبول کرنے پر سزا دیتے ہیں تو وہ ان کی مذمت کیوں کرتا ہے؟ لیکن ان دورویوں میں بظاہر جو تناقض نظر آتا ہے فی الواقع وہ نہیں ہے۔ بلکہ اگر دونوں صورتوں میں ایک ہی رویہ اختیار کیا جاتا تو البتہ تناقض ہوتا۔ اسلام اپنے آپ کو حق کہتا ہے اور بالکل خلوص کے ساتھ حق ہی سمجھتا ہے، اس لیے وہ حق کی طرف آنے والے اور حق سے منہ موڑ کر واپس جانے والے کو مساوی مرتبہ پر ہرگز نہیں رکھ سکتا۔ حق کی طرف آنے والے کے لیے یہ حق ہے کہ اس کی طرف آئے اور جو اس کی راہ میں مزاحمت کرتا ہے وہ مذمت کا مستحق ہے اور حق سے واپس جانے والے کے لیے یہ حق نہیں ہے کہ اس سے واپس جائے اور جو اس کی راہ روکتا ہے وہ مذمت کا مستحق نہیں ہے۔ تناقض اس رویہ میں نہیں ہے۔ البتہ اگر اسلام اپنے آپ کو حق بھی کہتا اور پھر ساتھ ہی اپنی طرف آنے والے اور اپنے سے منہ موڑ کر جانے والے کو ایک ہی مرتبہ میں رکھتا تو بلاشبہ یہ ایک تناقض طرز عمل ہوتا۔

مجرد مذہب اور مذہبی ریاست کا بنیادی فرق

اوپر ہم نے نقل مرتد پر اعتراض کرنے والوں کے جو دلائل نقل کیے ہیں اور ان کے جواب میں اپنی طرف سے جو دلائل پیش کیے ہیں ان کا مقابلہ کرنے سے ایک بات بالکل واضح طور پر نظر کے سامنے آ جاتی ہے، اور وہ یہ ہے کہ معترضین مرتد کی سزا پر جتنے اعتراض کرتے ہیں محض ایک ”مذہب“ کو نگاہ میں رکھ کر کرتے ہیں اور اس کے برعکس ہم اس سزا کو حق بجانب ثابت کرنے کے لیے جو دلائل دیتے ہیں ان میں ہمارے پیش نظر مجرد ”مذہب“ نہیں ہوتا بلکہ ایک ایسا اسٹیٹ ہوتا ہے جو کسی خاندان یا طبقہ یا قوم کی حاکمیت کے بجائے ایک دین اور اس کے اصولوں کی حاکمیت پر تعمیر ہوا ہو۔

جہاں تک مجرد مذہب کا تعلق ہے، ہمارے اور معترضین کے درمیان اس امر میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ایسا مذہب مرتد کو سزا دینے کا حق نہیں رکھتا جبکہ سوسائٹی کا نظام و نسق اور ریاست کا وجود عملاً اس کی بنیاد پر قائم نہ ہو۔ جہاں اور جن حالات میں اسلام فی الواقع ویسے ہی ایک مذہب کی حیثیت رکھتا ہے جیسا کہ معترضین کا تصور مذہب ہے، وہاں ہم خود بھی مرتد کو سزائے موت دینے کے قائل نہیں ہیں۔ فقہ اسلامی کی رو سے محض ارتداد کی سزا ہی نہیں۔ اسلام کے تعزیری احکام میں سے کوئی حکم بھی ایسے حالات میں قابل نفاذ نہیں رہتا جبکہ اسلامی ریاست (یا

باصلاح شرح ”سلطان“ موجود نہ ہو۔ لہذا مسئلہ کے اس پہلو میں ہمارے اور معترضین کے درمیان بحث خود بخود ختم ہو جاتی ہے۔

اب قابل بحث صرف دوسرا پہلو رہ جاتا ہے یعنی یہ کہ جہاں مذہب خود حاکم ہو، جہاں مذہبی قانون ہی ملکی قانون ہو، اور جہاں مذہب ہی نے امن و انتظام کے برقرار رکھنے کی ذمہ داری اپنے ہاتھ میں لے رکھی ہو، آیا وہاں بھی مذہب ایسے لوگوں کو سزا دینے کا حق رکھتا ہے یا نہیں جو اس کی اطاعت و وفاداری کا عہد کرنے کے بعد اس سے پھر جائیں؟ ہم اس سوال کا جواب اثبات میں دیتے ہیں۔ کیا ہمارے معترضین کے پاس اس کا جواب نفی میں ہے؟ اگر نہیں تو اختلاف بالکل ہی دور ہو جاتا ہے اور اگر ہے تو ہم معلوم کرنا چاہتے ہیں کہ اس پر انہیں کیا اعتراض ہے اور کیا ان کے دلائل ہیں؟

ریاست کا قانونی حق یہ ایک الگ بحث ہے کہ آیا مذہبی ریاست بجائے خود صحیح ہے یا نہیں۔ چونکہ اہل مغرب کی پشت پر پاپا پان روم کی ایک المناک تاریخ ہے جس کے زخم خوردہ ہونے کی وجہ سے وہ مذہبی ریاست کا نام سننے ہی خوف سے لرز اٹھتے ہیں، اس لیے جب کبھی کسی ایسی چیز کے متعلق انہیں گفتگو کا اتفاق ہوتا ہے جس پر ”مذہبی ریاست“ ہونے کا گمان کیا جاسکتا ہو (اگرچہ اس کی نوعیت پاپائی سے بالکل مختلف ہی کیوں نہ ہو) تو جذبات کا بیجان ان کو اس قابل نہیں رہنے دیتا کہ پچارے اس پر ٹھنڈے دل سے معقول گفتگو کر سکیں۔ رہے ان کے مشرقی شاگرد تو اجتماعی و عمرانی مسائل پر ان کا سرمایہ علم جو کچھ بھی ہے مغرب سے مانگے پر لیا ہوا ہے، اور یہ اپنے استادوں سے صرف ان کی معلومات ہی ورثے میں حاصل نہیں کرتے بلکہ میراث علمی کے ساتھ ساتھ ان کے جذبات، رجحانات اور تعصبات بھی لے لیتے ہیں، اس لیے قتل مرتد اور اس نوعیت کے دوسرے مسائل پر جب بحث کی جاتی ہے تو خواہ اہل مغرب ہوں یا ان کے مشرقی شاگرد بالعموم دونوں ہی اپنا توازن کھودیتے ہیں اور اصل قانونی دستوری سوال کو ان بحثوں میں الجھانے لگتے ہیں جو مذہبی ریاست کے بذات خود صحیح یا غلط ہونے کی بحث سے تعلق رکھتے ہیں۔ حالانکہ اگر بالفرض اسلامی ریاست انہی معنوں میں ایک ”مذہبی ریاست“ ہو جن معنوں میں اہل مغرب اسے لیتے ہیں، تب بھی اس مسئلہ میں یہ بحث بالکل غیر متعلق ہے۔ سوال صرف یہ ہے کہ جو ریاست کسی خطہ زمین پر حاکمیت رکھتی ہو، آیا وہ اپنے وجود کی حفاظت کے لیے ایسے افعال کو جرم قرار دینے کا حق رکھتی ہے یا نہیں جو اس کے نظام کو درہم برہم کرنے والے ہوں، اس پر اگر کوئی معترض ہو تو وہ ہمیں بتائے کہ دنیا میں کب ریاست نے یہ حق استعمال نہیں کیا ہے؟ اور آج کوئی ریاست ایسی ہے جو اس حق کو استعمال نہیں کر رہی ہے؟ اشتراکی اور فاشٹ ریاستوں کو چھوڑیے۔ ان جمہوری ریاستوں ہی کو دیکھ لیجئے جن کی تاریخ اور جن کے نظریات سے موجودہ زمانے کی دنیا نے جمہوریت کا سبق سیکھا ہے اور جن کو آج جمہوری نظام کی طبرداری کا شرف حاصل ہے۔ کیا یہ اس حق کو استعمال نہیں کر رہی ہیں؟

انگلستان کی مثال مثال کے طور پر انگلستان کو لیجئے۔ انگریزی قانون جن لوگوں سے بحث کرتا ہے وہ دو بڑی قسموں پر تقسیم ہوتے ہیں: ایک برطانوی رعایا (British Subjects) دوسرے اغیار (Aliens)۔ برطانوی رعایا کا اطلاق اولاً ان لوگوں پر ہوتا ہے جو برطانوی حدود کے اندر یا باہر ایسے باپوں کی نسل سے پیدا ہوئے ہوں

جوشاہ برطانیہ کی اطاعت و وفاداری کے ملتزم ہوں۔ یہ فطرۃً پیدا کئی رعایائے برطانیہ (Natural Born British Subjects) کہلاتے ہیں اور ان کو آپ سے آپ اطاعت و وفاداری کا ملتزم قرار دیا جاتا ہے بغیر اس کے کہ انھوں نے بالارادہ شاہ برطانیہ کی وفاداری کا حلف لیا ہو۔ ثانیاً یہ لفظ ان لوگوں کے لیے استعمال ہوتا ہے جو پہلے اغیار میں سے تھے اور پھر چند قانونی شرائط کی تکمیل کے بعد انھوں نے شاہ برطانیہ کی وفاداری کا حلف لے کر برطانوی رعایا ہونے کا سرٹیفکیٹ حاصل کر لیا ہو۔ رہے اغیار تو اس سے مراد وہ تمام لوگ ہیں جو کسی دوسری قومیت سے تعلق رکھتے ہوں اور کسی دوسرے اسٹیٹ کی وفاداری کے ملتزم ہوں مگر برطانوی مملکت کی حدود میں مقیم ہوں۔ ان مختلف قسم کے اشخاص کے متعلق انگریزی قانون کے حسب ذیل اصول قابل ملاحظہ ہیں۔

(۱)..... اغیار میں سے ہر شخص جو برطانوی رعایا ہونے کے لیے ضروری قانونی شرائط کی تکمیل کر چکا ہو، یہ اختیار رکھتا ہے کہ اپنی سابق قومیت ترک کر کے برطانوی قومیت میں داخل ہونے کی درخواست کرے۔ اس صورت میں سیکرٹری آف اسٹیٹ اس کے حالات کی تحقیق کرنے کے بعد شاہ برطانیہ کی اطاعت و وفاداری کا حلف لے کر اسے برطانوی قومیت کا سرٹیفکیٹ عطا کر دے گا۔

(۲)..... کوئی شخص خواہ پیدا کئی رعایائے برطانیہ ہو، یا با اختیار خود برطانوی رعایا میں داخل ہوا ہو، از روئے قانون یہ حق نہیں رکھتا کہ مملکت برطانیہ کے حدود میں رہتے ہوئے کسی دوسری قومیت کو اختیار کر لے اور کسی دوسرے اسٹیٹ کی وفاداری کا حلف اٹھائے، یا جس قومیت سے وہ پہلے تعلق رکھتا تھا اس کی طرف پھر واپس چلا جائے۔ یہ حق اسے صرف اس صورت میں حاصل ہو سکتا ہے جبکہ وہ برطانوی حدود سے باہر مقیم ہو۔

(۳)..... برطانوی حدود سے باہر مقیم ہونے کی صورت میں بھی رعایائے برطانیہ کا کوئی فرد (خواہ وہ پیدا کئی رعیت ہو یا رعیت بن گیا ہو) یہ حق نہیں رکھتا کہ حالت جنگ میں برطانوی قومیت ترک کر کے کسی ایسی قوم کی قومیت اور کسی ایسے اسٹیٹ کی وفاداری اختیار کرے جو شاہ برطانیہ سے برسرِ جنگ ہو۔ یہ فعل برطانوی قانون کی رو سے غدیر کبیر (High Treason) ہے جس کی سزا موت ہے۔

(۴)..... برطانوی رعایا میں سے جو شخص برطانوی حدود کے اندر یا باہر رہتے ہوئے بادشاہ کے دشمنوں سے تعلق رکھے اور ان کو مدد اور آسائش بہم پہنچائے یا کوئی ایسا فعل کرے جو بادشاہ کے دشمنوں کو توجیت پہنچانے والا یا بادشاہ اور ملک کی قوت حملہ و مدافعت کو کمزور کرنے والا ہو وہ بھی غدیر کبیر کا مرتکب ہے اور اس کی سزا بھی موت ہے۔

(۵)..... بادشاہ، ملکہ یا ولی عہد کی موت کے درپے ہونا یا اس کا تصور کرنا، بادشاہ کی رفیقہ یا اس کی بڑی بیٹی یا ولی عہد کی بیوی کو بے حرمت کرنا، بادشاہ کی طرف ہتھیار سے اشارہ کرنا یا نشانہ تا کننا یا ہتھیار اس کے سامنے لانا جس سے مقصود اس کو نقصان پہنچانا یا خوف زدہ کرنا ہو، اسٹیٹ کے مذہب کو تبدیل کرنے یا اسٹیٹ کے قوانین کو منسوخ کرنے کے لیے قوت استعمال کرنا، یہ سب افعال بھی غدیر کبیر ہیں اور ان کا مرتکب بھی سزائے موت کا مستحق ہے۔

(۶)..... بادشاہ کو اس کے منصب، اعزاز یا القاب سے محروم یا معزول کرنا بھی جرم ہے جس کی سزا جس دوام تک ہو سکتی ہے۔

ان سب امور میں بادشاہ سے مراد وہ شخص ہے جو بالفعل (De Facto) بادشاہ ہو، خواہ بالحق (De Jure) بادشاہ ہو یا نہ ہو۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ قوانین کسی جذباتی بنیاد پر مبنی نہیں ہیں بلکہ اس اصول پر مبنی ہیں کہ قائم شدہ ریاست، جس کے قیام پر ایک خطہ زمین میں سوسائٹی کے نظم کا قیام منحصر ہو، اپنے اجزائے ترکیبی کو

انتشار سے بچھ روکنے اور اپنے نظام کو خرابی سے بچانے کے لیے طاقت کے استعمال کا حق رکھتی ہے۔

اب دیکھئے کہ برطانوی قانون جنھیں ”اغیار“ کہتا ہے۔ ان کی حیثیت تھوڑے سے فرق کے ساتھ وہی ہے جو اسلامی قانون میں ان لوگوں کی حیثیت ہے جو ”ذمی“ کہلاتے ہیں۔ جس طرح ”برطانوی رعایا“ کا اطلاق پیدائشی اور اختیاری رعایا پر ہوتا ہے اسی طرح اسلام میں بھی ”مسلمان“ کا اطلاق دو قسم کے لوگوں پر ہوتا ہے، ایک وہ جو مسلمانوں کی نسل سے پیدا ہوں، دوسرے وہ جو غیر مسلموں میں سے با اختیار خود اسلام قبول کریں۔ ”برطانوی قانون“ بادشاہ اور شاہی خاندان کو صاحب حاکمیت ہونے کی حیثیت سے جو مقام دیتا ہے اسلامی قانون وہی حیثیت خدا اور اس کے رسول کو دیتا ہے۔ پھر جس طرح برطانوی قانون برطانوی رعایا اور اغیار کے حقوق و واجبات میں فرق کرتا ہے اسی طرح اسلام بھی مسلم اور ذمی کے حقوق و واجبات میں فرق کرتا ہے۔ جس طرح برطانوی قانون برطانوی رعایا میں سے کسی شخص کو یہ حق نہیں دیتا کہ وہ حدود مملکت برطانیہ میں رہتے ہوئے کسی دوسری قومیت کو اختیار کرے اور کسی دوسرے اسٹیٹ کی وفاداری کا حلف اٹھائے یا اپنی سابقہ قومیت کی طرف پلٹ جائے، اسی طرح اسلامی قانون بھی کسی مسلم کو یہ حق نہیں دیتا کہ وہ دارالاسلام کے اندر رہتے ہوئے کوئی دوسرا دین

۱۔ اس بحث کو سمجھنے کے لیے یہ ذہن نشین کر لینا ضروری ہے کہ برطانوی قانون میں ”غیر“ (Alien) سے مراد وہ شخص ہے جو تاج برطانیہ کی وفاداری کا ملتزم نہ ہو اور برطانوی حدود میں آ کر رہے۔ ایسے شخص کو، بشرطیکہ وہ جائز طریقہ سے ملک میں آئے اور ملک کے قوانین اور نظم و نسق کا احترام ملحوظ رکھے، برطانوی حدود میں تحفظ تو عطا کیا جائے گا، مگر کسی قسم کے حقوق شہریت نہ دیے جائیں گے۔ حقوق شہریت صرف ان لوگوں کا حصہ ہیں جو تاج برطانیہ کی وفاداری کے ملتزم ہوں۔ علاوہ بریں ”غیر“ بن کر حدود برطانیہ میں رہنے کا حق صرف عارضی طور پر باہر سے آ کر رہنے والوں ہی کو دیا جاسکتا ہے۔ برطانوی مملکت کے مستقل باشندوں اور پیدائشی باشندوں کو یہ اجازت نہیں دی جاسکتی کہ وہ ”غیر“ بن کر (یعنی تاج برطانیہ کے سوا کسی اور کی وفاداری کے ملتزم ہو کر) حدود برطانیہ میں رہیں۔

اس کے برعکس اسلام کا دستوری قانون ان سب لوگوں کو ”غیر مسلم“ قرار دیتا ہے جو خدا اور رسول کی وفاداری کے ملتزم نہ ہوں، پھر وہ ان کو حیثیت اور حقوق کے لحاظ سے اس طرح تقسیم کرتا ہے:

(۱)..... جو ”غیر مسلم“ باہر سے اسلامی مملکت میں جائز طریقے سے آئیں اور ملک کے قوانین اور نظم و نسق کے احترام کا التزام کریں وہ ”مستمن“ ہیں ان کو تحفظ عطا کیا جائے گا، مگر حقوق شہریت نہ دیے جائیں گے۔

(۲)..... جو لوگ اسلامی مملکت کے مستقل اور پیدائشی باشندے ہوں ان کو بھی اسلامی قانون (تمام دنیا کے دستوری قوانین کے بخلاف) یہ حق دیتا ہے کہ وہ مملکت میں ”غیر مسلم“ بن کر رہیں، یعنی خدا اور رسول کی وفاداری کے ملتزم نہ ہوں۔ ایسے لوگ اگر اسلامی مملکت کی اطاعت اور خیر خواہی کا اقرار کریں تو اسلامی قانون ان کو ”ذمی رعایا“ بنا لیتا ہے اور انھیں صرف تحفظ ہی عطا نہیں کرتا بلکہ ایک حدود تک شہریت کے حقوق بھی دیتا ہے۔

(۳)..... باہر سے آنے والے ”غیر مسلم“ بھی اگر ”ذمی رعایا“ بننا چاہیں تو ذمیت کی شرائط پوری کر کے وہ اس زمرے میں شامل ہو سکتے ہیں اور ان کو بھی تحفظ کے ساتھ نیم شہریت کے حقوق مل سکتے ہیں۔ لیکن ”ذمی“ بن جانے کے بعد پھر ان کو یہ حق نہیں دیا جاسکتا کہ وہ اسلامی مملکت میں رہتے ہوئے ”ذمہ“ سے خارج ہو سکیں۔ ”ذمہ“ سے نکلنے کی صورت ان کے لیے صرف یہ ہے کہ مملکت سے نکل جائیں۔

(۴)..... اسلامی مملکت میں مکمل شہریت (Full-Citizenship) کے حقوق صرف ان لوگوں کے لیے خاص ہیں جو ”مسلم“ یعنی خدا اور رسول کی وفاداری و اطاعت کے ملتزم ہوں، خواہ مملکت کے پیدائشی باشندے ہوں یا باہر سے ہجرت کر کے آئیں۔ مگر جو شخص ”مسلم“ ہو یا ”مسلم“ بن چکا ہو وہ مملکت میں رہتے ہوئے پھر ”غیر مسلم“ نہیں بن سکتا۔ یہ پوزیشن وہ مملکت سے باہر جا کر چاہے تو اختیار کر لے لیکن مملکت کے اندر وہ ایسا کرے گا تو صرف یہی نہیں کہ اسے ”ذمی“ یا ”مستمن“ کے حقوق نہ ملیں گے بلکہ اس کا یہ فعل بجائے خود غدر قرار دیا جائے گا۔)

اختیار کرے یا اس دین کی طرف پلٹ جائے جسے ترک کر کے وہ دین اسلام میں آیا تھا۔ جس طرح برطانوی قانون کی رو سے برطانوی رعایا کا وہ فرد سزائے موت کا مستحق ہے جو برطانوی حدود کے باہر رہتے ہوئے شاہِ برطانیہ کے دشمنوں کی قومیت اختیار کر لے اور کسی دشمن سلطنت کی وفاداری کا حلف اٹھائے، اسی طرح اسلامی قانون کی رو سے وہ مسلمان بھی سزائے موت کا مستحق ہے جو دارالاسلام کے باہر رہتے ہوئے حربی کافروں کا دین اختیار کر لے اور جس طرح برطانوی قانون ان لوگوں کو ”اغیار“ کے سے حقوق دینے کے لیے تیار ہے جنہوں نے برطانوی قومیت چھوڑ کر کسی برسرِ صلح قوم کی قومیت اختیار کر لی ہو اسی طرح اسلامی قانون بھی ایسے مرتدین کے ساتھ معاہدہ قوم کے کافروں کا سا معاملہ کرتا ہے جو دارالاسلام سے نکل کر کسی ایسی کافر قوم سے جا ملے ہوں جس سے اسلامی حکومت کا معاہدہ ہو۔ اب یہ ہمارے لیے ایک ناقابلِ حل معما ہے کہ جن لوگوں کی سمجھ میں اسلامی قانون کی پوزیشن نہیں آتی ان کی سمجھ میں برطانوی قانون کی پوزیشن کیسے آ جاتی ہے۔

امریکہ کی مثال برطانیہ کے بعد اب دنیا کے دوسرے علمبردار جمہوریت ملک امریکہ کو لیجئے اس کے قوانین اگرچہ تفصیلات میں کسی حد تک برطانیہ سے مختلف ہیں، لیکن اصول میں وہ بھی اس کے ساتھ پوری موافقت رکھتے ہیں۔ فرق بس یہ ہے کہ یہاں جو مقام بادشاہ کو دیا گیا ہے وہاں وہی مقام ممالک متحدہ کی قومی حاکمیت اور وفاقی دستور کو دیا گیا ہے۔ ممالک متحدہ کا پیدائشی شہری ہر وہ شخص ہے جو شہری کی اولاد سے پیدا ہوا ہو خواہ ممالک متحدہ کے حدود میں پیدا ہوا ہو یا ان سے باہر اور اختیاری شہری ہر وہ شخص ہو سکتا ہے جو چند قانونی شرائط کی تکمیل کے بعد دستور ممالک متحدہ کے اصولوں کی وفاداری کا حلف اٹھائے۔ ان دونوں قسم کے شہریوں کے ماسوا باقی سب لوگ امریکی قانون کی نگاہ میں ”غیر“ ہیں۔ شہری اور اغیار کے حقوق و واجبات کے درمیان امریکی قانون وہی فرق کرتا ہے جو برطانوی قانون ”رعیت“ اور ”اغیار“ کے حقوق و واجبات میں کرتا ہے۔ ایک غیر شخص شہریت کی قانونی شرطیں پوری کرنے کے بعد ممالک متحدہ کا شہری بن جانے میں تو آزاد ہے مگر شہری بن جانے کے بعد پھر اسے یہ آزادی حاصل نہیں رہتی کہ ممالک متحدہ کے حدود میں رہتے ہوئے وہ اس شہریت کو ترک کر کے پھر اپنی سابق قومیت کی طرف پلٹ جائے۔ اسی طرح کسی پیدائشی شہری کو بھی یہ حق نہیں ہے کہ ممالک متحدہ کے حدود میں کسی دوسری قومیت کو اختیار کرے اور کسی دوسرے اسٹیٹ کی وفاداری کا حلف اٹھالے۔ علیٰ ہذا القیاس شہریوں کے لیے غدر اور بغاوت قوانین ممالک متحدہ میں بھی انہی اصولوں پر مبنی ہیں جن پر برطانوی قوانین غدر و بغاوت کی اساس رکھی گئی ہے۔

اور یہ کچھ انہی دونوں سلطنتوں پر موقوف نہیں ہے بلکہ دنیا کے جس ملک کا قانون بھی آپ اٹھا کر دیکھیں گے۔ وہاں آپ کو یہی اصول کام کرتا نظر آئے گا کہ ایک اسٹیٹ جن عناصر کے اجتماع سے تعمیر ہوتا ہے ان کو وہ منتشر ہونے سے بزورِ روکتا ہے اور ہر اس چیز کو طاقت سے دباتا ہے جو اس کے نظام کو درہم برہم کرنے کا رجحان رکھتی ہو۔

ریاست کا فطری حق یہ ایک جداگانہ بحث ہے کہ ایک اسٹیٹ کا وجود بجائے خود جائز ہے یا نہیں۔ اس معاملہ میں ہمارا اور دنیوی ریاستوں (Secular State) کے حامیوں کا نقطہ نظر بالکل مختلف ہے۔ ہمارے نزدیک خدا کی حاکمیت کے سوا ہر دوسری حاکمیت پر ریاست کی تعمیر سرے سے ناجائز ہے اس لیے جو ریاست بجائے خود ناجائز بنیاد پر قائم ہو اس کے لیے ہم اس بات کو جائز تسلیم نہیں کر سکتے کہ وہ اپنے ناجائز وجود اور غلط نظام کی حفاظت کے

لیے قوت استعمال کرے۔ اس کے برعکس ہمارے مخالفین الہی ریاست کو ناجائز اور صرف دنیوی ریاست ہی کو جائز سمجھتے ہیں اس لیے ان کے نزدیک دنیوی ریاست کا اپنے وجود و نظام کی حفاظت میں جبر سے کام لینا عین حق اور الہی ریاست کا بھی فعل کرنا صین باطل ہے۔ لیکن اس بحث سے قطع نظر کرتے ہوئے یہ قاعدہ اپنی جگہ عالمگیر مقبولیت رکھتا ہے کہ ریاست اور حاکمیت کی عین فطرت اس امر کی متقاضی ہے کہ اسے اپنے وجود اور اپنے نظام کی حفاظت کے لیے جبر اور قوت کے استعمال کا حق حاصل ہو۔ یہ حق ریاست من حیث الریاست کا ذاتی حق (Right Inherent) ہے اور اگر کوئی چیز اس حق کو باطل بنا سکتی ہے تو وہ صرف یہ ہے کہ جو ریاست اس حق سے فائدہ اٹھانا چاہتی ہو وہ آپ ہی باطل پر قائم ہوئی ہو۔ اس لیے کہ باطل کا وجود بجائے خود ایک جرم ہے اور اگر وہ اپنے قیام و بقا کے لیے طاقت سے کام لیتا ہے تو یہ شدید تر جرم ہو جاتا ہے۔

کافر اور مرتد کے ساتھ مختلف معاملہ کیوں ہے؟

یہاں پہنچ کر ایک عام آدمی کے ذہن میں یہ سوال الجھن پیدا کرنے لگتا ہے کہ ابتداء کافر ہونے اور اسلام سے مرتد ہو کر کافر بن جانے میں آخر کیا فرق ہے؟ وہ پوچھتا ہے کہ جو قانون ایک شخص کے ابتداء کافر ہونے کو برداشت کر لیتا ہے اور اسے اپنے حدود میں امن کی جگہ عطا کرتا ہے وہ آخر اسی شخص کے اسلام میں داخل ہونے کے بعد پھر کافر ہو جانے کو، یا ایک پیدائشی مسلمان کے کفر اختیار کر لینے کو کیوں برداشت نہیں کرتا؟ پہلی قسم کے کافر کا کفر اس دوسری قسم کے کافر کے کفر سے اصولاً کیا اختلاف رکھتا ہے کہ وہ تو قانون کی نگاہ میں مجرم نہ ہو اور یہ مجرم ہو، اس کو ذمی بنا کر اس کی جان و مال کی حفاظت کی جائے اور اسے زندگی کے جملہ حقوق سے محروم کر کے دار پر چڑھا دیا جائے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ نہ ملنے والے اور مل کر الگ ہو جانے والے کے درمیان انسانی فطرت لازماً فرق کرتی ہے۔ نہ ملنا تلخی، نفرت اور عداوت کو مستلزم نہیں ہے۔ مگر مل کر الگ ہو جانا قریب قریب سو فیصدی حالات میں ان جذبات کو مستلزم ہے۔ نہ ملنے والا کبھی ان فتنوں کا موجب نہیں بن سکتا جن کا موجب مل کر الگ ہو جانے والے بنتا ہے۔ نہ ملنے والے کے ساتھ آپ تعاون، دوستی، رازداری، لین دین، شادی بیاہ اور بیٹھارہ قسم کے تمدنی و اخلاقی رشتے قائم نہیں کرتے جو ملنے والے کے ملاپ پر اعتماد کر کے اس کے ساتھ قائم کر لیتے ہیں۔ اس لیے نہ ملنے والا، کبھی ان نقصانات کا سبب نہیں بن سکتا جن کا موجب مل کر الگ ہو جانے والا بنتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انسان نہ ملنے والوں کی یہ نسبت ان لوگوں کے ساتھ فطرۃً بالکل دوسری ہی قسم کا برتاؤ کرتا ہے جو مل کر الگ ہو جاتے ہیں۔ انفرادی زندگی میں اتصال کے بعد افتراق کا نتیجہ محدود ہوتا ہے اس لیے عموماً کشیدگی تک پہنچ کر رہ جاتا ہے۔ اجتماعی زندگی میں یہ چیز زیادہ بڑے پیمانے پر نقصان کی موجب ہوتی ہے اس لیے فرد کے خلاف جماعت کی کارروائی بھی زیادہ سخت ہوتی ہے اور جہاں الگ ہونے والا کوئی فرد واحد نہیں بلکہ کوئی بڑا گروہ ہوتا ہے وہاں نقصان کا پیمانہ بہت بڑھ جاتا ہے اس لیے اس کا نتیجہ لازماً جنگ کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔

جو لوگ اس بات پر تعجب کرتے ہیں کہ کافر اور مرتد کے ساتھ اسلام دو مختلف رویے کیوں اختیار کرتا ہے، انہیں شاید معلوم نہیں ہے کہ دنیا میں کوئی اجتماعی نظام ایسا نہیں ہے جو اپنے اندر شامل نہ ہونے والوں اور شامل ہو کر الگ ہو جانے والوں کے ساتھ یکساں برتاؤ کرتا ہو۔ الگ ہونے والوں کو اکثر کسی نہ کسی نوعیت کی سزا ضرور دی جاتی ہے اور بارہا ان کو واپس آنے پر مجبور بھی کیا جاتا ہے۔ خصوصاً جو نظام جتنی زیادہ اہم اجتماعی ذمہ داریوں کا

حامل ہو اس کا رویہ اس معاملہ میں اتنا ہی زیادہ سخت ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر فوج کو لیجئے۔ قریب قریب تمام دنیا کے فوجی قوانین میں یہ بات مشترک ہے کہ فوجی ملازمت اختیار کرنے پر تو کسی کو مجبور نہیں کیا جا سکتا مگر جو شخص باختیار خود فوجی ملازمت میں داخل ہو چکا ہو اسے ملازمت میں رہنے پر لازماً مجبور کیا جاتا ہے۔ وہ استعفا دے تو ناقابل قبول ہے۔ خود چھوڑ جائے تو مجرم ہے۔ جنگ کی عملی خدمت (Active Service) سے فرار ہو تو سزائے موت کا مستحق ہے۔ عام فوجی خدمات سے بھاگے تو جس دوام تک سزا پاسکتا ہے اور جو کوئی اس بھاگنے والے کو پناہ دے یا اس کے جرم پر پردہ ڈالے تو وہ بھی مجرم ٹھہرتا ہے۔ یہی طرز عمل انقلابی پارٹیاں اختیار کرتی ہیں۔ وہ بھی کسی کو اپنے اندر شامل ہونے پر مجبور نہیں کرتیں مگر جو شامل ہو کر الگ ہو جائے اسے گولی مار دیتی ہیں۔

یہ معاملہ تو فرد اور جماعت کے درمیان ہے اور جہاں جماعت اور جماعت کے درمیان یہ صورت پیش آتی ہے وہاں اس سے زیادہ شدید معاملہ کیا جاتا ہے۔ وفاق (Federation) اور تحائف (Confederacy) کے متعلق اکثر آپ نے سنا ہوگا کہ جو ریاستیں اس قسم کے اتحاد میں شریک ہوتی ہیں ان کو شریک ہونے یا نہ ہونے کا اختیار تو دیا جاتا ہے مگر شریک ہو چکنے کے بعد الگ ہو جانے کا دروازہ از روئے دستور بند کر دیا جاتا ہے بلکہ جہاں دستور میں اس قسم کی کوئی تصریح نہیں ہوتی وہاں بھی علیحدگی کے حق کا استعمال اکثر جنگ تک نوبت پہنچا دیتا ہے۔ انیسویں صدی میں دولتاریاں اسی مسئلہ پر ہو چکی ہیں۔ پہلی لڑائی سویٹزر لینڈ میں ہوئی جبکہ ۱۸۴۷ء میں سات رومن کیٹولک ریاستوں نے کانفیڈریسی سے الگ ہونے کا فیصلہ کیا۔ اس پر کانفیڈریسی کے باقی شرکاء ان الگ ہونے والی ریاستوں سے برسریکا ہو گئے اور انھوں نے لڑ کر انھیں مجبور کیا کہ پھر ان کی وفاقی ریاست میں شامل ہو جائیں۔ دوسری لڑائی امریکہ کی خانہ جنگی (American Civil War) کے نام سے مشہور ہے۔ ۱۸۶۰ء میں ممالک، متحدہ امریکہ اتحاد سے سات ریاستیں الگ ہو گئیں اور انھوں نے اپنا علیحدہ تحائف قائم کر لیا۔ بعد میں چار مزید ریاستیں الگ ہو کر اس جتنے میں آئیں۔ نیز چھ ریاستوں کی رائے عام یہ تھی کہ اصولاً ہر ریاست کو الگ ہو جانے کا حق حاصل ہے اور وفاقی حکومت کو یہ حق نہیں ہے کہ انھیں زبردستی ممالک متحدہ کے وفاق میں واپس آنے پر مجبور کرے۔ اس پر ۱۸۶۱ء میں وفاقی حکومت نے ان ریاستوں کے خلاف جنگ چھیڑ دی اور تین چار سال کی شدید خونریزی کے بعد انھیں پھر اتحاد میں شریک ہونے پر مجبور کر دیا۔

افتراق بعد اتصال کے خلاف بالعموم تمام اجتماعی نظام اور بالخصوص سیاسی و فوجی نوعیت کے نظام یہ سخت کارروائی کیوں کرتے ہیں؟ اس کے حق میں قوی ترین دلیل یہ ہے کہ جماعتی نظم اپنی کامیابی کے لیے فطرتاً استحکام کا متقاضی ہوتا ہے اور یہ استحکام سراسر اس بات پر منحصر ہوتا ہے کہ جن عناصر کے ملاپ سے یہ نظم وجود میں آیا ہو ان کے ملاپ پر زیادہ سے زیادہ اعتماد کیا جاسکے۔ ناقابل اعتماد، متزلزل اور انتشار پذیر عناصر کا اجتماع جس کے قائم رہنے پر بھروسہ نہ کیا جاسکے اور جس کے ثابت قدم رہنے کا تعین نہ ہو، کبھی کوئی صحیح قسم کی جماعتی زندگی پیدا نہیں کر سکتا۔ خصوصاً جو اجتماعی ادارہ تمدن کی اہم خدمات کا بار اٹھانے والا ہو وہ تو کبھی اس خطرے کو مول لینے پر آمادہ ہو ہی نہیں سکتا کہ اس کی ترکیب ایسے اجزا سے ہو جو ہر وقت پارہ پارہ ہو سکتے ہوں۔ انتشار پذیر اینٹوں اور پتھروں سے بنی ہوئی عمارت ویسے بھی انسانی سکونت کے لیے کوئی قابل اطمینان چیز نہیں ہوتی کجا کہ ایک قلعہ جس پر ایک پورے ملک کے امن کا انحصار ہو ایسے بکھر جانے والے اجزا سے بنا ڈالا جائے۔ تفریحی انجمنیں، جن کی حیثیت بچوں کے گھر وندوں سے زیادہ نہ ہو، افراد کی شخصی آزادی کو اپنے جماعتی وجود کے مقابلے میں ضرور ترجیح دے سکتی

ہیں، لیکن کسی بڑے جماعتی مقصد کے لیے جان جوکھوں کا کھیل کھیلنے والے ادارے اس کے لیے کبھی تیار نہیں ہو سکتے۔ لہذا ریاست، اور فوج اور وہ پارٹیاں جو سنجیدگی کے ساتھ کسی اہم اجتماعی نصب العین کی خدمت کا پرخطر کام کرنے کے لیے بنی ہوں اور اسی نوعیت کے دوسرے نظام اس امر پر قطعی مجبور ہیں کہ واپس جانے والوں کے لیے اپنے دروازے بند کر دیں اور اپنے اجزائے ترکیبی کو منتشر ہونے سے باز رکھیں۔ مستحکم اور قابل اعتماد اجزاء حاصل کرنے کا اس سے زیادہ کامیاب ذریعہ اور کوئی نہیں ہے کہ آنے والے کو پہلے ہی آگاہ کر دیا جائے کہ یہاں سے جانے کا نتیجہ موت ہے کیونکہ اس طرح کمزور قوت فیصلہ رکھنے والے لوگ خود ہی اندر آنے سے باز رہیں گے۔ اسی طرح موجودہ اجزاء کو بکھرنے سے باز رکھنے کا بھی قوی ترین ذریعہ یہی ہے کہ جو اجزاء بکھرنے پر اصرار کریں انھیں پکڑ ڈالا جائے تاکہ جہاں جہاں علیحدگی کے میلانات پرورش پا رہے ہوں۔ وہاں ان کا خود بخود قلع قمع ہو جائے۔

البتہ یہاں اس حقیقت کو پھر ذہن نشین کر لینا چاہیے کہ جماعتی نظم کے لیے اس تدبیر کو صحیح قرار دینے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ہر جماعتی نظم کے لیے اس تدبیر کا استعمال برحق ہے قطع نظر اس سے کہ وہ بجائے خود صالح ہو یا فاسد۔ یہ چیز حق صرف اس جماعتی نظم کے لیے ہے جو اپنی ذات میں صالح ہو۔ رہا ایک فاسد نظام، تو جیسا کہ ہم پہلے کہہ چکے ہیں، اس کا وجود بجائے خود ایک ظلم ہے اور اگر وہ اپنے اجزاء کو سٹائے رکھنے کے لیے جاہلانہ قوت استعمال کرے تو یہ اس سے زیادہ بڑا ظلم ہے۔

جوانی کا روائی کا خطرہ پچھلے صفحات میں ہم نے دنیا کے دوسرے نظاموں سے سزائے ارتداد کی جو مثالیں پیش کی ہیں وہ ایک اور الجھن کو بھی رفع کر دیتی ہیں جو اس مسئلہ میں اکثر سطحی النظر لوگوں کے دماغ کو پریشان کیا کرتی ہے۔ یہ لوگ سوچتے ہیں کہ اگر دوسرے ادیان بھی اسی طرح اپنے دائرے سے باہر جانے والوں کے لیے سزائے موت کا قانون مقرر کر دیں جس طرح اسلام نے کیا ہے، تو یہ چیز اسلام کی تبلیغ کے راستے میں بھی ویسی ہی رکاوٹ بن جائے گی جیسی دوسرے ادیان کی راہ میں بنتی ہے۔ اس کا اصولی جواب اس سے پہلے ہم دے چکے ہیں، مگر یہاں ہمیں اس کا عملی جواب بھی مل جاتا ہے۔ معترضین ناواقفیت کی بنا پر اپنا اعتراض لفظ ”اگر“ کے ساتھ پیش کرتے ہیں، گویا کہ واقعہ یہ نہیں ہے، حالانکہ دراصل وہ چیز جس کا یہ اندیشہ ظاہر کرتے ہیں، واقعہ کی صورت میں موجود ہے۔ دنیا میں جو دین بھی اپنی ریاست رکھتا ہے وہ اپنے حدود و اقتدار میں ارتداد کا دروازہ بزور بند کیے ہوئے ہے۔ غلط فہمی صرف اس وجہ سے واقع ہوتی ہے کہ آج کل عیسائی قومیں اپنی مملکتوں میں عیسائیت سے مرتد ہو جانے والوں کو کسی قسم کی سزا نہیں دیتیں اور ہر شخص کو آزادی عطا کر دیتی ہیں کہ جس مذہب کو چاہے اختیار کرے۔ اس سے لوگ یہ گمان کرنے لگتے ہیں کہ ان کے قانون میں ارتداد جرم نہیں ہے اور یہ ایک رحمت ہے، جس کی وجہ سے مذہبی تبلیغ تمام رکاوٹوں سے آزاد ہے۔ لیکن امر واقعہ یہ ہے کہ عیسائیت ان قوموں کے افراد کا محض ایک شخصی مذہب ہے، ان کا ”اجتماعی دین“ نہیں ہے جس پر ان کی سوسائٹی کا نظام اور ان کے اسٹیٹ کی عمارت قائم ہو، اس لیے عیسائیت سے پھر جانے کو وہ کوئی اہمیت نہیں دیتیں کہ اس پر رکاوٹ عائد کرنے کی ضرورت محسوس کریں۔ رہا ان کا ”اجتماعی دین“ جس پر ان کی سوسائٹی اور ریاست کی بنیاد قائم ہوتی ہے، تو اس سے مرتد ہونے کو وہ بھی اسی طرح جرم قرار دیتی ہیں جس طرح اسلام اسے جرم قرار دیتا ہے اور اس کو دہانے کے معاملے میں وہ بھی اتنی ہی سخت ہیں، جتنی اسلامی ریاست سخت ہے۔ انگریزوں کا اجتماعی دین عیسائیت نہیں ہے بلکہ برطانوی قوم کا اقتدار اور برطانوی دستور و آئین کی فرمانروائی ہے جس کی نمائندگی تاج برطانیہ کرتا ہے۔ ممالک متحدہ امریکہ کا اجتماعی دین بھی

عیسائیت نہیں بلکہ امریکی قومیت اور وفاقی دستور کا اقتدار ہے جس پر ان کی سوسائٹی ایک ریاست کی شکل میں منظم ہوئی ہے۔ اسی طرح دوسری عیسائی قوموں کے اجتماعی دین بھی عیسائیت کے بجائے ان کے اپنے قومی اسٹیٹ اور دستور ہیں۔ ان ادیان سے ان کا کوئی پیدائشی یا اختیاری پیرو ذرا مراد ہو کر دکھ لے، اسے خود معلوم ہو جائے گا کہ ان کے ہاں ارتداد جرم ہے یا نہیں۔

اس معاملے کو انگریزی قانون کے ایک مصنف نے خوب واضح کر دیا ہے وہ لکھتا ہے:

”یہاں ہم تفصیل کے ساتھ ان وجوہ کی تحقیق نہیں کرنا چاہتے جن کی بنیاد پر ریاست نے مذہب کے خلاف بعض جرائم پر سزا دینے کا اختیار اپنے ہاتھ میں لیا ہے۔ بس اتنا کہہ دینا کافی ہے کہ تجربے سے یہ معلوم ہوا ہے کہ بعض خاص افعال یا طرز عمل جو مذہب میں ممنوع ہیں، اجتماعی زندگی کے لیے بھی اخرابی اور بد نظمی کے موجب ہوتے ہیں، اس لیے یہ افعال غیر قانونی اور ان کے مرتکب مستلزم سزا قرار دیے گئے ہیں، نہ اس وجہ سے کہ وہ خدا کے قانون کو توڑتے ہیں بلکہ اس وجہ سے کہ وہ ملکی قانون کی خلاف ورزی کرتے ہیں۔“

آگے چل کر وہ پھر لکھتا ہے:

”ایک زمانہ دراز تک انگریزی قانون میں ارتداد، یعنی عیسائیت سے بالکل پھر جانے کی سزا موت تھی۔ بعد میں یہ قانون بنایا گیا کہ اگر کوئی شخص جس نے عیسائیت کی تعلیم حاصل کی ہو یا عیسائی مذہب کی پیروی کا اقرار کیا ہو، تحریر یا طباعت یا تعلیم یا سوچی سمجھی ہوئی تقریر کے سلسلے میں اس خیال کا اظہار کرے کہ خدا ایک کے بجائے متعدد ہیں، یا عیسائی مذہب کے حق ہونے سے یا کتاب مقدس کے من جانب اللہ ہونے سے انکار کرے، تو پہلی خطا پر وہ ملکی اور فوجی ملازمت میں داخل ہونے سے محروم کیا جائے گا اور دوسری خطا پر اسے تین سال کے لیے قید کی سزا دی جائے گی۔ لیکن یقین کیا جاتا ہے کہ اس قانون کے تحت کبھی کسی شخص پر مقدمہ نہیں چلایا گیا۔“

(Principles of the Criminal Law, By Seymour.F.Harris London 1912, (P.61)

چند سطور کے بعد پھر لکھتا ہے:

”کہا گیا ہے کہ عیسائیت انگریزی قانون کا ایک جز ہے اور اس کے خلاف کسی فاحش حملہ کے ارتکاب پر ریاست کی طرف سے سزا دی جاتی ہے۔ اس جرم کے حدود میں تحریر یا تقریر کے ذریعہ سے خدا کی ہستی یا اس کی تقدیر کا انکار، ہمارے خداوند اور منجی مسیح کی اہانت اور کتب مقدسہ یا ان کے کسی جز کا استہزاء شامل ہے۔ اس پر صرف اتنا اضافہ کرنے کی ضرورت باقی رہ جاتی ہے کہ اس قانون کو شاذ و نادر ہی کبھی استعمال کیا گیا ہے۔“

(کتاب مذکور ص ۶۲)

اس بیان سے صاف ظاہر ہے کہ عیسائیت (یعنی جسے وہ خدا کا ”قانون“ کہتے ہیں) چونکہ اب ملکی قانون نہیں ہے۔ اس لیے ریاست اول تو اس کے خلاف بغاوت کرنے والوں کو سزا دینے کی ذمہ داری اپنے سر لیتی ہی نہیں۔ یا اگر اس بنا پر کہ ابھی تک یہ عیسائیت حکمراں افراد کا مذہب ہے۔ وہ برائے نام اس ذمہ داری کو قبول کرتی بھی ہے تو عملاً اس کو ادا کرنے سے پہلو تھی کرتی ہے۔ لیکن خود ملکی قانون جو دراصل ان کا اجتماعی دین ہے، کیا اس کے معاملے میں بھی ان کا طرز عمل یہی ہے؟ اس کا جواب آپ عملاً پاسکتے ہیں اگر ذرا اہمت کر کے برطانوی رعایا کا کوئی فرد برطانوی حدود میں رہتے ہوئے تاج برطانیہ کے اقتدار اعلیٰ اور سلطنت کے آئین کو تسلیم کرنے سے انکار کر دے۔

پس درحقیقت وہ حالت تو عملاً قائم ہے جس کے متعلق غلط فہمی کی بنا پر یہ کہا جاتا ہے کہ ”اگر“ ایسا ہوا تو

کیا ہوگا، لیکن اس حالت کے قائم ہونے سے موجودہ زمانے کی مذہبی تبلیغ میں کوئی رکاوٹ اس لیے واقع نہیں ہوتی کہ آج کل دنیا میں جن مختلف مذاہب کی تبلیغ کی جا رہی ہے ان میں سے کسی مذہب کو چھوڑ کر کسی دوسرے مذہب میں چلے جانے سے دنیوی مملکتوں کے "اجتماعی دین" میں کوئی رخنہ نہیں پڑتا۔ تمام مذاہب بالفعل اس اجتماعی دین کے تابع بن کر رہتے ہیں اور ان حدود کی پابندی کرتے ہیں جن میں اس نے انہیں محدود کر دیا ہے۔ لہذا اس کے تابع فرمان اور مطیع امر رہتے ہوئے اگر آپ نے ایک مذہبی عقیدہ و عمل کو چھوڑ کر دوسرا مذہبی عقیدہ و عمل اختیار کر لیا تو اجتماعی دین کے نقطہ نظر سے فی الواقع آپ کے اندر کوئی فرق رونما نہیں ہوا، نہ آپ نے کسی ارتداد کا ارتکاب کیا کہ وہ آپ سے باز پرس کرے۔ ہاں اگر آپ اس اجتماعی دین کے اعتقاد و عملاً کا فر بن جائیں اور کسی دوسرے اجتماعی دین کے اعتقادی مومن بن کر عملی مسلم بننے کی کوشش کریں، تو آج کا ہر حکمران آپ کے ساتھ وہی کچھ کرنے کے لیے تیار ہے جو آج سے ساڑھے تین ہزار برس پہلے کا حکمران حضرت موسیٰ کے ساتھ کرنے کے لیے تیار ہوا تھا کہ ذُرْوٰنِیَ الْاَقْلُ مُوسٰی وَلِیْدُ عُرْبَةُ اِنِّیْ اَخَافُ اَنْ یُّبَدِّلَ دِیْنَکُمْ اَوْ اَنْ یُّظْهِرَ فِی الْاَرْضِ الْفِسَادَ۔ (المومن ۳)

پیدائشی مسلمانوں کا مسئلہ اس سلسلے میں ایک آخری سوال اور باقی رہ جاتا ہے جو "قتل مرتد" کے حکم پر بہت سے دماغوں میں تشویش پیدا کرتا ہے۔ وہ یہ کہ جو شخص پہلے غیر مسلم تھا، پھر اس نے بااختیار خود اسلام قبول کیا اور اس کے بعد دوبارہ کفر اختیار کر لیا، اس کے مقتول تو آپ کہہ سکتے ہیں کہ اس نے جان بوجھ کر غلطی کی۔ کیوں نہ وہ ذمی بن کر رہا اور کیوں ایسے اجتماعی دین میں داخل ہوا جس سے نکلنے کا دروازہ اسے معلوم تھا کہ بند ہے۔ لیکن اس شخص کا معاملہ ذرا مختلف ہے جس نے اسلام کو خود نہ قبول کیا ہو بلکہ مسلمان ماں باپ کے گھر میں پیدا ہونے کی وجہ سے اسلام آپ سے آپ کا دین بن گیا ہو۔ ایسا شخص اگر ہوش سنبالنے کے بعد اسلام سے مطمئن نہ ہو اور اس سے نکل جانا چاہے تو یہ بڑا غضب ہے کہ آپ اسے بھی سزائے موت کی دھمکی دے کر اسلام کے اندر رہنے پر مجبور کرتے ہیں۔ یہ نہ صرف ایک زیادتی معلوم ہوتی ہے بلکہ اس کا لازمی نتیجہ یہ بھی ہے کہ پیدائشی منافقوں کی ایک اچھی خاصی تعداد اسلام کے اجتماعی نظام کے اندر پرورش پاتی رہے۔

اس شبہ کا ایک جواب اصولی ہے اور ایک عملی۔ اصولی جواب یہ ہے کہ پیدائشی اور اختیاری پیروؤں کے درمیان احکام میں فرق نہ کیا جاسکتا ہے اور نہ کسی دین نے کبھی ان کے درمیان فرق کیا ہے۔ ہر دین اپنے پیروؤں کی اولاد کو فطرۃ اپنا پیرو قرار دیتا ہے اور ان پر وہ سب احکام جاری کرتا ہے جو اختیاری پیروؤں پر جاری کیے جاتے ہیں۔ یہ بات عملاً ناممکن اور عقلاً بالکل لغو ہے کہ پیروان دین، یا سیاسی اصطلاح میں رعایا اور شہریوں کی اولاد کو ابتداء کفار یا اغیار (Ailens) کی حیثیت سے پرورش کیا جائے اور جب وہ بالغ ہو جائیں تو اس بات کا فیصلہ ان کے اختیار پر چھوڑ دیا جائے کہ آیا وہ اس دین کی پیروی یا اس اسٹیٹ کی وفاداری قبول کرتے ہیں یا نہیں جس میں وہ پیدا ہوئے ہیں۔ اس طرح تو کوئی اجتماعی نظام دنیا میں کبھی چل ہی نہیں سکتا۔ اجتماعی نظام کے بقاء و استحکام کا زیادہ تر انحصار اس مستقل آبادی پر ہوتا ہے جو اس کی پیروی پر ثابت و قائم اور اس کے تسلسل حیات کی ضامن ہو۔ اور ایسی مستقل آبادی صرف اسی طرح بنتی ہے کہ نسل کے بعد نسل آ کر اس نظام کو جاری رکھنے کی ذمہ داری لیتی چلی جائے۔ اگر پیروؤں اور شہریوں کی ہر نسل کے بعد دوسری نسل کا اس پیروی و شہریت پر قائم رہنا اور اس نظام کو برقرار رکھنا مشتبہ اور غیر یقینی ہو، تو اجتماعی نظام کی بنیاد دائماً متزلزل رہے گی اور کبھی اس کو استحکام نصیب ہی نہ ہوگا۔ لہذا پیدائشی پیروی و شہریت کو اختیاری میں تبدیل کر دینا، اور ہر بعد کی نسل کے لیے دین اور دستور و آئین

اور تمام وفاداریوں سے انحراف کا دروازہ کھلا رکھنا، ایک ایسی تجویز ہے جو بجائے خود سخت نامعقول ہے، اور دنیا میں آج تک کسی دین، کسی اجتماعی نظام اور کسی ریاست نے اس کو اختیار نہیں کیا ہے۔

اس کا عملی جواب یہ ہے کہ جو اندیشہ ہمارے معترضین بیان کرتے ہیں وہ درحقیقت عملی دنیا میں کبھی رونما نہیں ہوتا۔ ہر اجتماعی نظام جس میں کچھ بھی زندگی کی طاقت اور خواہش موجود ہو، پوری توجہ کے ساتھ اس کا انتظام کیا کرتا ہے کہ اپنے دائرے میں پیدا ہونے والی نئی نسلوں کی طرف اپنی روایات، اپنی تہذیب، اپنے اصولوں، اور اپنی وفاداریوں کو منتقل کرے اور انہیں اپنے لیے زیادہ سے زیادہ قابل اعتماد بنائے۔ اس تعلیم و تربیت کی وجہ سے نئی نسلوں کی بہت بڑی اکثریت ۹۹۹ فی ہزار سے بھی زیادہ اکثریت، اس نظام کے اتباع پر راضی اور اس کی وفادار بن کر اٹھتی ہے جس میں وہ پیدا ہوتی ہے۔ ان حالات میں صرف چند ہی افراد ایسے پیدا ہو سکتے ہیں جو مختلف وجوہ سے انحراف بغاوت کا میلان لیے ہوئے انہیں یا بعد میں اس کا اکتساب کر لیں۔ ظاہر ہے کہ اس قسم کے چند افراد کی خاطر اصول میں کوئی ایسا تغیر نہیں کیا جاسکتا جس سے پوری سوسائٹی کی زندگی خطرے اور بے اطمینانی میں مبتلا ہو جائے۔ ایسے چند افراد اگر اجتماعی دین سے انحراف کرنا چاہیں تو ان کے لیے دو دروازے کھلے ہوئے ہیں یا تو ریاست کے حدود سے باہر جا کر اس سے انحراف کریں یا اگر وہ اپنے اس انحراف میں راسخ ہیں اور جس دوسرے نظام کو انہوں نے پسند کیا ہے اس کی پیروی میں صادق الایمان ہیں، اور اپنے آبائی دین کی جگہ اسے قائم کرنے کا سچا عزم رکھتے ہیں، تو اپنی زندگی کو خطرے میں ڈالیں اور جان جو کھوں کا وہ کھیل کھیلیں جس کے بغیر کسی نظام کو تبدیل نہیں کیا جاسکتا۔

پس جہاں تک نفس مسئلہ کا تعلق ہے، وہ بہر حال یہی رہے گا کہ مسلمانوں کی نسل سے پیدا ہونے والی اولاد مسلمان ہی سمجھی جائے گی اور قانون اسلام کی طرف سے ان کے لیے ارتداد کا دروازہ ہرگز نہ کھولا جائے گا، اگر ان میں سے کوئی اسلام سے پھرے گا تو وہ بھی اسی طرح قتل کا مستحق ہوگا جس طرح وہ شخص جس نے کفر سے اسلام کی طرف آ کر پھر کفر کا راستہ اختیار کیا ہو۔ یہ تمام فقہائے اسلام کا متفق علیہ فیصلہ ہے اور اس باب میں ماہرین شریعت کے درمیان قطعاً کوئی اختلاف نہیں ہے۔ البتہ اس معاملے کا ایک پہلو ایسا ہے جس میں مجھے کچھ پیچیدگی نظر آتی ہے۔ وہ یہ کہ ایک مدت دراز سے ہمارا اجتماعی نظام نہایت ڈھیلا اور سست رہا۔ ہمارے ہاں کئی نسلیں ایسی گزر چکی ہیں کہ ہر نسل نے بعد کی نسل کو اسلامی تعلیم و تربیت دینے میں سخت کوتاہی کی ہے۔ خصوصاً پچھلے دور غلامی میں تو ہماری قومی بے شعوری اس حد کو پہنچ گئی کہ ہمارے لاکھوں افراد نے بے پروائی کے ساتھ، اور ہزاروں نے جان بوجھ کر اپنی اولاد کو کافرانہ تعلیم و تربیت کے حوالے کر دیا۔ اس وجہ سے ہمارے ہاں اسلام سے بغاوت و انحراف کے میلانات رکھنے والوں کا تناسب خطرناک حد تک بڑھ گیا ہے اور بڑھتا چلا جا رہا ہے۔ اگر آگے چل کر کسی وقت اسلامی نظام حکومت قائم ہو اور قتل مرتد کا قانون نافذ کر کے ان سب لوگوں کو بزدور اسلام کے دائرے میں مقید کر دیا گیا جو مسلمانوں کی اولاد ہونے کی وجہ سے اسلام کے پیدائشی پیرو قرار دیے جاتے ہیں، تو اس صورت میں بلاشبہ یہ اندیشہ ہے کہ اسلام کے نظام اجتماعی میں منافقین کی ایک بہت بڑی تعداد شامل ہو جائے گی جس سے ہر وقت ہر غدار کی کا خطرہ رہے گا۔

میرے نزدیک اس کا حل یہ ہے واللہ الموفق للصواب کہ جس علاقہ میں اسلامی انقلاب رونما ہو وہاں کی مسلمان آبادی کو نوٹس دے دیا جائے کہ ”جو لوگ اسلام سے اعتقاداً و عملاً منحرف ہو چکے ہیں اور منحرف ہی رہنا چاہتے ہیں وہ تاریخ اعلان سے ایک سال کے اندر اندر اپنے غیر مسلم ہونے کا باقاعدہ اظہار کر کے ہمارے نظام

اجتماعی سے باہر نکل جائیں۔“ اس مدت کے بعد ان سب لوگوں کو جو مسلمانوں کی نسل سے پیدا ہوئے ہیں مسلمان سمجھا جائے گا، تمام قوانین اسلامی ان پر نافذ کیے جائیں گے۔ فرائض و واجبات دینی کے التزام پر انھیں مجبور کیا جائے گا، اور پھر جو کوئی دائرۂ اسلام سے باہر قدم رکھے گا اسے قتل کر دیا جائے گا۔ اس اعلان کے بعد انتہائی کوشش کی جائے کہ جس قدر مسلمان زادوں اور مسلمان زادیوں کو کفر کی گود میں جانے سے بچایا جاسکتا ہے بچایا جائے، پھر جو کسی طرح نہ بچائے جاسکیں، انھیں دل پر پتھر رکھ کر ہمیشہ کے لیے اپنی سوسائٹی سے کاٹ پھینکا جائے اور اس عملِ تطہیر کے بعد اسلامی سوسائٹی کی نئی زندگی کا آغاز صرف ایسے مسلمانوں سے کیا جائے جو اسلام پر راضی ہوں۔

تبلیغ کفر کے باب میں..... اسلامی روئیہ کی معقولیت

سائل کا آخری سوال یہ ہے کہ اگر اسلامی حکومت کے دائرے میں تبلیغ کفر کی اجازت نہیں ہے تو عقلی

حیثیت سے اس ممانعت کو کیسے جائز قرار دیا جاسکتا ہے؟

اس باب میں کوئی بحث کرنے سے پہلے ضروری ہے کہ جس تبلیغ کفر کی اسلام ممانعت کرنا ہے اس کی نوعیت واضح طور پر سمجھ لی جائے۔ اسلام اس چیز میں مانع نہیں ہے کہ دارالاسلام کے حدود میں کوئی غیر مسلم اپنی اولاد کو اپنے مذہب کی تعلیم دے، یا اپنے مذہب کے عقائد اور اصول لوگوں کے سامنے تحریر یا تقریر کے ذریعے سے بیان کرے، یا اسلام پر اگر وہ کچھ اعتراضات رکھتا ہو تو انھیں تہذیب کے ساتھ تقریر و تحریر میں پیش کرے۔ نیز اسلام اس میں بھی مانع نہیں ہے کہ کسی غیر مسلم کے خیالات سے متاثر ہو کر دارالاسلام کی ذی رعا یا میں سے کوئی شخص اس کا مذہب قبول کر لے۔ ممانعت دراصل جس چیز کی ہے وہ یہ ہے کہ کسی مذہب یا نظامِ فکر و عمل کی تائید میں کوئی ایسی منظم تحریک اٹھائی جائے جو دارالاسلام کے حدود میں رہنے والوں کو اس مذہب یا نظام کی طرف دعوت دیتی ہو۔ ایسی منظم دعوت، قطع نظر اس سے کہ وہ ذمیوں میں سے اٹھے یا باہر سے آنے والے غیر مسلموں کی طرف سے بہر حال اسلام اپنے حدود میں اس کے ظہور کو برداشت کرنے کے لیے تیار نہیں ہے۔

اس کی صاف اور سیدھی وجہ یہ ہے کہ ایک منظم دعوت لامحالہ یا تو سیاسی نوعیت کی ہوگی یا مذہبی و اخلاقی نوعیت کی۔ اگر وہ سیاسی نوعیت کی ہو اور اس کے پیش نظر نظامِ زندگی کا تغیر ہو تو جس طرح دنیا کی ہر ریاست ایسی دعوت کی مزاحمت کرتی ہے، اسی طرح اسلامی ریاست بھی کرتی ہے اور اگر وہ دوسری نوعیت کی دعوت ہو تو خالص دنیوی ریاستوں کے برعکس اسلام اسے اس لیے گوارا نہیں کر سکتا کہ کسی اعتقادی و اخلاقی گمراہی کو اپنی گمراہی و حفاظت میں سر اٹھانے کا موقع دینا قطعی طور پر اس مقصد کی ضد ہے جس کے لیے اسلام ملک کی زمام کار اپنے ہاتھ میں لیتا ہے۔ اس معاملہ میں خالص دنیوی حکومتوں کا طرزِ عمل اسلامی حکومت کے طرزِ عمل سے یقیناً مختلف ہے، کیونکہ دونوں کے مقاصد حکومت مختلف ہیں۔ دنیوی حکومتیں ہر جھوٹ، ہر اعتقادی فساد اور ہر قسم کی بد عملی و بد اخلاقی کو اور اسی طرح ہر مذہبی گمراہی کو بھی، اپنے حدود میں پھیلنے کی اجازت دیتی ہیں اور خوب ڈھیلی رسی چھوڑے رکھتی ہیں جب تک کہ ان مختلف چیزوں کے پھیلانے والے ان کے وفادار رہیں، ان کو ٹیکس ادا کرتے رہیں اور ایسی کوئی حرکت نہ کریں جس سے ان کے سیاسی اقتدار پر آٹھ آتی ہو۔ البتہ جن تحریکوں سے اپنے سیاسی اقتدار پر آٹھ آنے کا انھیں ذرا سا بھی خطرہ ہو جاتا ہے ان کو خلاف قانون قرار دینے اور قوت سے کچل دینے میں وہ ذرہ برابر تامل نہیں کرتیں۔ ان کے اس طرزِ عمل کی وجہ یہ ہے کہ انھیں بندگانِ خدا کی اخلاقی و روحانی فلاح سے کوئی دلچسپی نہیں ہے۔ ان کے لیے تو اپنا سیاسی اقتدار اور اپنی مادی اغراض ہی سب کچھ ہیں۔ مگر اسلام کو اصل دلچسپی خدا کے

بندوں کی روحانی و اخلاقی فلاح ہی سے ہے اور اسی کی خاطر وہ انتظام ملکی اپنے ہاتھ میں لیتا ہے۔ اس لیے وہ سیاسی فساد یا انقلاب برپا کرنے والی تحریکوں کی طرح ان تحریکوں کو بھی برداشت نہیں کر سکتا جو اخلاقی فساد یا اعتقادی گمراہی پھیلانے والی ہوں۔

یہاں پھر وہی سوال ہمارے سامنے آتا ہے جو قتل مرتد کے مسئلہ میں آیا کرتا ہے، یعنی یہ کہ اگر غیر مسلم حکومتیں بھی اسی طرح اپنے حدود میں اسلام کی دعوت کو خلاف قانون قرار دے دیں تو کیا ہو؟ اس کا مختصر جواب یہ ہے کہ اسلام اس قیمت پر حق و صداقت کی اشاعت کی آزادی خریدنا نہیں چاہتا کہ اس کے جواب میں اسے جھوٹ اور باطل کی اشاعت کی آزادی دینی پڑے۔ وہ اپنے پیروؤں سے کہتا ہے کہ ”اگر تم سچے دل سے مجھے حق سمجھتے ہو اور میری پیروی ہی میں اپنی اور انسانیت کی نجات دیکھتے ہو تو میری پیروی کرو، مجھے قائم کرو، اور دنیا کو میری طرف دعوت دو خواہ اس کام میں تم کو گلزارِ ابراہیم علیہ السلام سے سابقہ پیش آئے یا آتشِ نمرود سے گزرنا پڑے۔ یہ تمہارے اپنے ایمان کا تقاضا ہے اور یہ بات تمہاری خدا پرستی پر منحصر ہے کہ اس کی رضا چاہتے ہو تو اس تقاضے کو پورا کرو ورنہ نہ کرو۔ لیکن میرے لیے یہ ناممکن ہے کہ تمہیں اس راہ کی خطرناکیوں سے بچانے اور اس کام کو تمہارے حق میں سہل بنانے کی خاطر باطل پرستوں کو یہ جوابی ”حق“ عطا کروں کہ وہ خدا کے بندوں کو گمراہ کریں اور ایسے راستوں پر انہیں ہانک لے جائیں جن میں مجھے معلوم ہے کہ ان کے لیے تباہی و بربادی کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ یہ اسلام کا ناقابلِ تغیر فیصلہ ہے اور اس میں وہ کسی سے مصالحت کرنے کے لیے تیار نہیں ہے۔ اگر غیر مسلم حکومتیں آج یا آئندہ کسی وقت اسلام کی تبلیغ کو اسی طرح جرم قرار دیں جس طرح وہ پہلے اسے جرم قرار دیتی رہی ہیں تب بھی اس فیصلہ میں کوئی ترمیم نہ کی جائے گی۔ بلکہ سچی بات یہ ہے کہ اسلام کے لیے وہ گھڑی بہت منحوس تھی جب کفار کی نگاہ میں وہ اتنا بے ضرر بن گیا کہ اس کی دعوت و تبلیغ کو وہ بخوشی گوارا کرنے لگے اور قانون کفر کی حفاظت و نگرانی میں اسے پھیلنے کی پوری سہولتیں بہم پہنچنے لگیں۔ اسلام کے ساتھ کفر کی یہ رعایتیں حقیقت میں خوش آئند نہیں ہیں یہ تو اس بات کی علامت ہیں کہ اسلام کے قالب میں اس کی روح موجود نہیں رہی ہے۔ ورنہ آج کے کافر کچھ نمرود و فرعون اور ابوجہل و ابولہب سے بڑھ کر نیک دل نہیں ہیں کہ اس مسلم نما قالب میں اسلام کا اصلی جوہر موجود ہو اور پھر بھی وہ اسے اپنی سرپرستی و حمایت سے سرفراز کریں یا کم از کم اسے پھیلنے کی آزادی ہی عطا کر دیں۔ جب سے ان کی عنایات کی بدولت اسلام کی دعوت محض گلزارِ ابراہیم علیہ السلام کی گلگشت بن کر رہ گئی اسی وقت سے اسلام کو یہ ذلت نصیب ہوئی کہ وہ ان مذاہب کی صف میں شامل کر دیا گیا جو ہر ظالم نظام تمدن و سیاست کے ماتحت آرام کی جگہ پاسکتے ہیں۔ بڑی مبارک ہوگی وہ ساعت جب یہ رعایتیں واپس لے لی جائیں گی اور دین حق کی طرف دعوت دینے والوں کی راہ میں پھر آتشِ نمرود حائل ہو جائے گی۔ اسی وقت اسلام کو وہ سچے پیرو اور داعی ملیں گے جو طاغوت کا سر نیچا کر کے حق کو اس پر غالب کرنے کے قابل ہوں گے۔



www.ahnafmedia.com

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
مَنْ آمَنَ مِنْكُمْ فَرَغَ شَأْنِهِ فَمَنْ لَمْ يَمْشِكْ مِنْكُمْ
فَلْيُحَرِّمِ اللَّهُ مَسْجِدَهُ وَعَلَمَهُ لَنْ نَسْمَعَ
مِنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ

انظہار حقانیت و ابطال قادیانیت

ابوالسعود محمد سعد اللہ المکی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

استفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ زید نے کئی مرتبہ قادیانی مذہب اختیار کیا اور کئی مرتبہ توبہ کر کے مسلمان ہوا اور اپنے اس فعل سے شہر کے مسلمانوں میں فتنہ و فساد کی آگ بھڑکاتا رہا۔ بالآخر جب مذکور نے اپنے ذاتی فوائد مسلمانوں میں ملنے کی وجہ سے حاصل کر لیے تو پھر علی الاعلان مسجد میں مسلمانوں کے رو برو قادیانیت و مرزائیت کا اعلان کر دیا کہ میں قادیانی ہوں۔ جب شہر کے مسلمان قادیانی مذکور کی شرارت اور مکر و فریب سے عاجز آ گئے تو انھوں نے آپس میں فیصلہ کیا کہ ہم کو زید کے فتنہ و فساد سے بچنے کے لیے کوئی ایسا راستہ اختیار کرنا چاہیے کہ آئندہ اس کے ناجائز تسلط سے محفوظ رہ سکیں۔ چنانچہ شہر کے مسلمان ایک دن جامع مسجد میں جمع ہوئے اور ایک عالم کے ہاتھ میں قرآن کریم دیا اور پھر تمام مسلمانوں نے با وضو قرآن کریم پر ہاتھ رکھ کر یہ عہد کیا کہ میں اپنے خدا کو حاضر و ناظر جان کر عہد کرتا ہوں کہ آئندہ زید قادیانی سے کسی طرح کا تعلق نہ رکھوں گا اور اس کے بائیکاٹ کی کوشش میں ہر ممکن امداد دوں گا اور یہ عہد مسلمانوں نے قادیانی کی شرارت اور مرزائیوں کی اسلامی دشمنی سے مجبور ہو کر کیا ہے۔ (تو کیا)

مسلمانوں کو ایسا عہد کرنا اور قادیانی مذکور کا بائیکاٹ کرنا از روئے شرع محمدی جائز ہے جبکہ اس کے ساتھ میل جول میں ہر وقت فتنہ فساد کا اندیشہ ہے۔ براہ کرم دلائل و براہین سے مفصل جواب دیجئے۔

سائل محمد سعید غفرلہ

بَيْنُوا وَلَكُمْ الْاَجْرُ مِنْ رَبِّ الْعِبَادِ

الجواب (۱)

الْحَمْدُ لِلْمِمْدِ الْكُوْنِ اَسْتَمِدُّ التَّوْفِیْقُ مِنْهُ وَالْعَوْنُ "سائل محترم کے سوال میں قابل غور دو باتیں ہیں۔"

(۱)..... اول قادیانی مذکور کا مقاطعہ کرنا۔

(۲)..... مسلمانوں کا ایسا عہد کرنا۔

تو واضح ہو کہ یہ دونوں امر مطابق شریعت اور جائز ہیں حتیٰ کہ اگر کوئی قادیانی چپ چاپ بھی رہے اور کسی قسم کے فتنہ و فساد کی آگ نہ بھڑکائے تو بھی اس کا بائیکاٹ اور قطع تعلق کرنا بلا عہد و پیمان ہر ایک مسلمان کو اپنے اسلام پر برقرار رہنے کے لیے اور اپنے خدا اور رسول ﷺ کو ناراض نہ کرنے کے لیے اور جہنم کی آگ سے بچنے کے لیے فرض ہے۔ چہ جائیکہ جب زید کئی مرتبہ قادیانی مذہب اختیار کر کے اور کئی مرتبہ توبہ کر کے اپنے اس فعل سے شہر کے تمام مسلمانوں میں فتنہ و فساد کی آگ بھڑکا چکا ہو۔

فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ (ہود: ۱۱۳) "یعنی اے مسلمانو مت جھکو طرف ان لوگوں کی کہ ظلم کرتے ہیں۔ پس لگے گی تم کو

آگ اور نہیں واسطے تمہارے سوائے اللہ کے کوئی دوست پھر نہیں مدد دے جاوے گا۔“ مفسرین علیہم الرحمۃ فرماتے ہیں۔
 (وَلَا تَرْكُونَا) الرُّكُونُ هُوَ الْمَيْلُ الْيَسِيرُ وَالْحَطَابُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
 اَيُّ وَلَا تَمِيلُوا اَذْنِي مَيْلٍ (اِلَى الْاَيْدِيْنَ ظَلَمُوا) اَيُّ اِلَى الْاَيْدِيْنَ وَجَدَ مِنْهُمْ الظُّلْمَ فِي الْجُمْلَةِ (فَمَسَّكُمْ)
 اَيُّ بِسَبَبِ ذَلِكَ (النَّارِ) وَاِذَا كَانَ الرُّكُونُ اِلَى مَنْ صَدَرَ مِنْهُمْ ظُلْمٌ مَرَّةً فِي الْاِفْتِصَاءِ اِلَى مَسَاسِ النَّارِ
 هَكَذَا لِمَا ظَنَنْكَ بِالرُّكُونِ اِلَى مَنْ صَدَرَ مِنْهُمْ الظُّلْمَ مِرَاذَا وَرَسَخُوا فِيهِ ثُمَّ بِالْمَيْلِ اِلَيْهِمْ كُلُّ الْمَيْلِ
 وَدَخَلَ فِي الرُّكُونِ اِلَى الظُّلْمِيْنَ الْمُدَاهَنَةُ وَالرَّضَى بِاَقْوَالِهِمْ وَاَعْمَالِهِمْ وَمَحَبَّةُ مُصَاحِبَتِهِمْ
 وَمُعَاشَرَتِهِمْ وَمَدَّ الْعَيْنِ اِلَى زَهْرَتِهِمْ الْفَانِيَةِ وَغَبَطَتْنَهُمْ فَيَمَّا اُوْتُوا مِنَ الْقَطُوفِ الدَّائِيَةِ وَالِدُعَاءِ لَهُمْ
 بِالْبَقَاءِ وَتَعْظِيمِ ذِكْرِهِمْ وَاِصْلَاحِ دَوَاتِهِمْ وَقَلَمِهِمْ وَرَمَعَ الْقَلَمِ اَوْ الْكَاعِدِ اِلَى اَيْدِيهِمْ وَالْمَشْيِ خَلْفَهُمْ
 وَالتَّزْيِيْنِ بِزِيْنِهِمْ وَاَتَشَبَّهُ بِهِمْ وَخِيَاطَةَ ثِيَابِهِمْ وَحَلَقَ رُؤُسِهِمْ۔“ حضرت مفسرین علیہم الرحمۃ آیت شریف ولا
 ترکونوا الی الذین ظلموا کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ ولا ترکونوا میں خطاب رسول اللہ ﷺ اور تمام مسلمانوں
 سے کیا گیا ہے اور رکون کے معنی قدرے جھکتا ہے تو معنی ولا ترکونوا کے یہ ہوئے کہ اے رسول ﷺ اور تمام
 مسلمانو نہ جھکو ذرا سا بھی جھکتا (الی الذین ظلموا) ان لوگوں کی طرف جن سے ظلم فی الجملہ (کم سے کم) صادر ہو
 پس جب ظالم کے قدرے ظلم کی طرف میلان کی وجہ سے بھی آگ جہنم کی ان لوگوں کو لگے گی تو پھر اس شخص کے
 متعلق آگ میں جلنے کی سزا ظاہر ہے۔ جو سرتاسر ظالم کی طرف مشغول ہو اور جو ظالم کی طرف بالکل مائل ہو۔ اور
 ظالموں کی طرف میلان میں وہ تمام لوگ شامل ہیں جو ظالموں کی خوشامد کریں اور ان کے اقوال و اعمال سے خوش
 ہوں اور ان کی دوستی میں محبت رکھیں اور ان کی تہذیب کو پسند کریں اور ان کی فانی آرائش و زیب و زینت کو چشم
 رغبت سے دیکھیں اور ان کی جھکی ہوئی میوگی ڈالیوں پر رشک کریں اور ان کی طول عمر کے لیے دعا کریں اور ان کا
 ذکر عزت کے ساتھ کریں اور جوان کی دوات و قلم کی اصلاح کریں اور جو قلم یا کاغذ ان کے ہاتھوں میں دیں اور جو
 تعظیم کی غرض سے ان کے پیچھے چلیں اور جوان کی شکل و شباہت اختیار کریں اور ان کے کپڑے سیں اور ان کے
 سر کے بال موٹریں۔“

اور عام کفار جن سے کوئی خطرہ فتنہ و فساد کا نہیں ان سے جو موڈت و محبت ممنوع ہے۔ وہ دینی امور
 اسلام کے مقابل دنیوی امور میں ہے۔ رہا حسن معاشرت و خوش اخلاقی اور نیکی اور احسان جس کے بنی آدم مستحق
 ہیں۔ یہ بغرض تالیف قلوب مشروع ہے ممنوع نہیں۔ مگر ایسے قادیانی مفسدوں سے تمام امور میں بایکاٹ کرنا اشد
 ضروری ہے بلکہ اس کے باپ کو اور اس کی اولاد کو اور بھائی بہنوں کو اور تمام کنبے کے لوگوں کو بھی قادیانی مذکور سے
 سخت بایکاٹ کرنا چاہیے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ
 أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ (مجادہ ۲۲) یعنی اے محمد ﷺ ایسی قوم نہ پاؤ گے جو اللہ اور قیامت کے دن پر
 ایمان رکھتی ہو کہ وہ ان لوگوں سے دوستی رکھیں جو اللہ اور اس کے رسول کو ناراض کرتے ہیں اگرچہ وہ ان کے باپ
 یا بیٹے یا بھائی یا کنبے کے لوگ ہی کیوں نہ ہوں۔

ایضاً۔ اس قادیانی کی بیوی اس پر حرام ہے اور اگر اپنی عورت کے ساتھ صحبت کرے گا وہ زنا ہے اور ایسی
 حالت میں جو اولاد پیدا ہوتی ہے وہ ولد الزنا ہوگی اور مرتد قادیانی جب بغیر توبہ کے مر جائے تو اس پر نماز جنازہ
 پڑھنا اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا حرام ہے بلکہ مانند کتے کے بغیر غسل و کفن گڑھے میں ڈالا جائے۔

آئندہ اگر وہ قادیانی کبھی کسی ذاتی فائدہ کے لیے توبہ بھی کرے تو اس کی توبہ کا اعتبار مدت دراز تک جب تک کہ قرآن سے صادق نہ معلوم ہو جائے ہرگز نہ کرنا چاہیے۔ اس لیے کہ اس کی جھوٹی توبہ سے مسلمانوں کو مندرجہ ذیل قسم کے بہت سے دھوکوں میں پڑنے کا خدشہ ہے۔ مثلاً جھوٹی توبہ کر کے مسلمان لڑکی سے شادی کر لینا کسی مدرسہ میں مقرر ہو جانا یا کسی ذات مفاد کے لیے ووٹ حاصل کر لینا اور اس طرح مسلمانوں کا اس کو ووٹ دے کر قائد المسلمین بنانا وغیرہ۔ اللہ تعالیٰ اس کے شر سے تمام مسلمانوں کو بچائے۔

خدائے برتر کا بڑا شکر و احسان ہے کہ شہر کے مسلمانوں کو جب اس قادیانی کے مکر و فریب بخوبی معلوم ہو گئے، تو اور دیگر مسلمانوں کو اس کے شر و فساد سے بچانے کے لیے اور اس کے ناجائز تسلط سے محفوظ رہنے کے لیے آپس میں یہ صحیح فیصلہ کیا اور ایسا راستہ اختیار کیا، تاکہ سخت سے سخت مفسد کے لیے، سخت سے سخت بائیکاٹ کیا جائے۔ لہذا شہر کے مسلمانوں نے ایک اللہ کے دین کے عالم کے رو برو اور اللہ کے کلام قرآن شریف پر ہاتھ رکھ کر اور اللہ کے گھر یعنی جامع مسجد میں جمع ہو کر با اتفاق رائے خدا کو حاضر و ناظر جان کر اللہ عزوجل سے عہد و پیمانہ کیا کہ ہم سب اس مفسدہ پرداز سے آئندہ میل جول حرام کر لیں گے۔ اور اس سے کسی قسم کا تعلق نہیں رکھیں گے اور اس کے بائیکاٹ کی کوشش میں ہر ممکن امداد کریں گے۔

تو اس قسم کے معاہدے شرعاً جائز ہیں بلکہ اس میں جتنے فوائد ہیں سب کے سب قواعد مشروعہ اور فوائد مودودہ فی الشرع ہیں اور جو لوگ ایسے معاہدے مشروعہ کر کے مضبوط بائیکاٹ کرتے ہیں ان کے لیے اللہ عزوجل کی طرف سے چند خوش خبریاں ہیں۔ جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔

أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ. (مجادلہ ۲۲)

پہلی خوشخبری اُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ یہی وہ لوگ ہیں جن کے دلوں میں اللہ نے ایمان لکھ دیا ہے۔ یعنی ان کے الواح قلوب پر ازلی قلم سے ایمان لکھا گیا ہے وہ صرف زبانی ایمان والوں میں ہیں۔

دوسری خوشخبری وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ اور ان کی اپنی روح سے مدد کی ہے۔ روح مؤید کے علماء کرام نے کئی ایک معنی بیان فرمائے ہیں۔ نور قلب، قرآن مجید، دشمنوں پر فتیابی، اور ان سے ایمان داروں کی تائید ہوئی۔ تیسری خوشخبری وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا اور ان کو ایسے باغوں میں داخل کرے گا کہ جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی۔ جہاں وہ سدا رہا کریں گے۔ یہ جسمانی بہشت کی طرف اشارہ ہے۔

چوتھی خوشخبری رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ اللہ ان سے راضی اور وہ اللہ سے راضی۔ یہ روحانی بہشت کی طرف اشارہ ہے۔ یہ سب انعام حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو نصیب ہوئے۔ خصوصاً حضرت ابوبکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم نے جنگ بدر واحد وغیرہ کے مواقع پر اپنے اقارب سے دل کھول کر جنگ کی اور ہر موقع میں آنحضرت ﷺ کے رو برو اور بعد میں دین پر ثابت قدم رہے ہیں۔ اس لیے یہ خوبیاں ان کو نصیب ہوئیں اس لیے صحابہ کرام کے نام پر رضی اللہ عنہ کہنے کا اہل سنت میں قدیم دستور ہو گیا۔

پانچویں خوشخبری أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ یہی ہے اللہ کا گروہ دیکھو اللہ کا گروہ ہی کامیاب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسلام میں اپنے فضل و کرم سے یہ بات عطا کر دی کہ اہل حق کبھی مغلوب نہ ہوں گے دیکھو صحابہ کرام چند روز میں دنیا کی بڑی بڑی عالیشان سلطنتوں پر غالب آ گئے اور قیامت تک اہل حق

غالب رہیں گے اب مثال اور معلومات کے طور پر کذاب قادیانیوں کے چند عقائد خبیثہ بیان کرنا ضروری ہیں۔
 آئینہ کمالات میں اپنے آپ کو بحینہ خدا دیکھا اور زمین و آسمان بنانے کا دعویٰ اس کے ص ۵۶۳ و ۵۶۵
 خزائن ج ۵ ص ایضاً پر یوں لکھا ہے۔ رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ عَيْنَ اللَّهِ..... وَتَقَنَّنْتُ أَنِّي هُوَ فَخَلَقْتُ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ..... میں نے بحینہ اپنے آپ کو خدا دیکھا اور میں یقیناً کہتا ہوں کہ میں وہی ہوں اور میں نے زمین و
 آسمان بنائے اور بشری ص ۳۹ ج ۱ پر میں خدا کا بیٹا ہونے کا دعویٰ لکھتا ہے (مجھے خدا نے کہا ہے) اِسْمَعُ
 وَلَيْدِي (اے میرے بیٹے سن) اور (حقیقت الٰہی ص ۱۰۷ خزائن ج ۲۲ ص ۱۱۰) میں رسول اکرم سے انصافیت کا دعویٰ
 اس طرح لکھا ہے اِنَّا بِي مَا لَمْ يُوْتِ أَحَدٌ مِّنَ الْعَالَمِينَ خدا نے مجھ کو وہ عزت دی جو کسی کو نہیں دی گئی اور ضمیر
 انجام آتھم ص ۷ حاشیہ خزائن ج ۱۱ ص ۲۹۱ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نہایت درجہ توہین اور اللہ عزوجل اور اس کے
 کلام کو جھٹلانا مقصود ہے اس پر لکھا ہے یسوع مسیح کی تین دادیاں اور تین نائیاں زنا کار تھیں۔ معاذ اللہ۔ (ضمیر انجام
 آتھم حاشیہ ص ۵ خزائن ج ۱۱ ص ۲۸۹) پر لکھتا ہے۔ یسوع مسیح کو کسی قدر جھوٹ بولنے کی عادت تھی معاذ اللہ ایضاً اس
 کے (ص ۷ خزائن ج ۱۱ ص ۲۹۱) حاشیہ میں لکھتا ہے یسوع مسیح کے معجزات مسمریزم تھے۔ اس کے پاس بجز دھوکے کے
 اور کچھ نہ تھا اور (دافع البلاء ص ۷ خزائن ج ۱۸ ص ۲۳۰) میں مرتد مرزا نے لکھا ہے۔

ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو
 سب سے بہتر غلام احمد ہے

اور ازلہ میں چار سو انبیائے کرام معصومین کو مرزا کذاب نے جھوٹا بتلایا ہے۔ (ازداد ص ۶۲۹ خزائن ج ۳ ص ۳۲۹)
 پر ہے (ایک زمانہ میں چار سو نبیوں کی پیشین گوئی غلط ہوئی اور وہ جھوٹے ہوئے) مرزا کذاب کے کفریات
 بدہیات پر استدلال کی چنداں ضرورت نہیں۔ لہذا اس کے تمام قہقین کافر و مرتد ہیں۔ خواہ لاہوری جماعت ہو یا
 قادیانی جماعت، یا گوجرانوالی، اروپی ہو یا تھاپوری جماعت ہو یا سمبالی جماعت ہو ان سب جماعتوں کا اس پر
 اتفاق ہے کہ مسیح موعود مرزا قادیانی ہی تھے اور ان کا کلام وحی من اللہ ہے۔ لہذا ہم اہل اسلام میں اور مرزائیوں
 میں اصولی فرق ہے اور باوجود دعویٰ اسلام اور اسلام گری کے جو اکفر الکفریات کہیں وہ فرعون و عمرو جیسے کافر سے
 بدتر کافر اور شرعاً حکم میں مرتد کے ہیں اور جو ان کو کافر نہ جانے، وہ بھی کافر اور ایسے مرتد کی توبہ بھی قبول نہیں ہو
 سکتی۔ اس لیے نہ صرف مرتد و زندقہ ہے بلکہ مرتد گراور زندقہ گراور ہے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا
 مُّهِينًا وَاجْتَمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ سَلِيمَ النَّبِيَّ ﷺ الْمُتَقِصَّ لَهُ كَافِرٌ وَالْعَذَابُ جَارٍ عَلَيْهِ وَحُكْمُهُ كَحُكْمِ
 الزُّنْدِيقِيِّ وَمَنْ حَكَّ فِي كُفْرِهِ وَعَذَابِهِ كَفَّرَ الْقَوْلُ هَذَا إِذَا سَعَمَ النَّبِيَّ ﷺ فَكَيْفَ بِمَنْ سَعَمَ الْأَنْبِيَاءَ
 وَعَابَهُمْ وَنَقَصَهُمْ وَكَلَبَهُمْ وَقَلَّبَهُمْ بَلْ وَكَيْفَ مِنَ الْقَرِئَةِ عَلَى اللَّهِ بِأَنْوَاعِ الْإِفْرَاءِ بِ الْكَادِبَةِ
 الْوَاهِيَةِ لَا حَكَّ أَنَّهُ زُنْدِيقِيٌّ وَحُكْمُهُ ظَاهِرٌ لَا يَخْفَى عَلَى مَنْ لَهُ أَذْنَى مَمَارَسَةٍ فِي الْعِلْمِ وَبَلَى الْفِتَاوَى
 الْعَالَمِ كَثِيرَةٌ فِي الْبَابِ الْتَائِبِ فِي أَحْكَامِ الْمُزْتَلِئِينَ ص ۳۵۸ ج ۲ بِحُكْرِ إِذَا وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى بِمَا لَا
 يَلْقَى بِهِ أَوْ سَخَّرَ بِاسْمٍ مِنْ أَسْمَائِهِ أَوْ بِأَمْرٍ مِنْ أَوْامِرِهِ أَوْ أَنْكَرَ وَوَعْدَهُ أَوْ جَعَلَ لَهُ شَرِيكًا أَوْ وَلَدًا
 أَوْ زَوْجَةً أَوْ نَسَبَهُ إِلَى الْجَهْلِ أَوْ الْعَجْزِ أَوْ النُّقْصِ وَفِيهِ. (تادی مالمیرہ ج ۲ ص ۳۶۲ باب ۱۱۱ ح ۱۱۱ احکام المرتدین)
 إِذَا لَمْ يَتَّعِزَّ الرَّجُلُ أَنْ مُحَمَّدًا أَعْرَ الْأَنْبِيَاءَ فَلَيْسَ بِمُسْلِمٍ وَفِيهِ لَوْ قَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ أَوْ
 قَالَ بِالْفَارِسِيَّةِ مِنْ يَهُودِيَّةٍ يَهُودِيٌّ أَوْ يَهُودِيٌّ يَهُودِيٌّ أَوْ يَهُودِيٌّ يَهُودِيٌّ أَوْ يَهُودِيٌّ يَهُودِيٌّ أَوْ يَهُودِيٌّ يَهُودِيٌّ

الْأَنْهَرِ وَمُلْتَقَى الْأَنْحُرِ وَفَتْحِ الْقَدِيرِ وَالْبَدَائِعِ وَالْمَبْسُوطِ مَشْحُونَةَ بِأَحْكَامِ الْمُتَرْتِدِينَ أَعَاذَنَا اللَّهُ
وَالْمُسْلِمِينَ أَجْمَعِينَ بِجَاهِهِ وَكَرَمِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَعِلْمُهُ أَتْمُّ وَأَحْكَمُ.

اب اگر کوئی مسلمان حکم خدا اور رسول کے خلاف اور مسلمانوں کی اکثریت کے شرعی فیصلے کے بعد بھی
قادیانی مذکور کے بایکاٹ میں حصہ نہ لے تو مسلمانوں پر اس مسلمان کا بایکاٹ کرنا واجب ہے کیونکہ وہ چند بڑے
بڑے جرموں کا مرتکب ہے۔ (۱)..... ایک حکم خدا اور رسول کو ٹھکرانے کا۔

(۲)..... دوسرے اس عہد کو توڑنے کا۔ جو اس نے جامع مسجد میں ایک عالم کے رو برو قرآن شریف پر ہاتھ رکھ کر
اپنے اللہ سے کیا تھا۔

(۳)..... تیسرے مسلمانوں کے متفقہ شرعی فیصلے کے خلاف درزی کرنے کا حق۔

(۴)..... چوتھے اعانت کفر کا۔

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ

حررہ ابوالسعود محمد سعد اللہ الہکی

خادم مسجد زکریا بمبئی۔ ۲۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۲ھ

لقد اصاب من اجاب والحق ماحررہ، فی ہذا الكتاب

کتبہ العبد العاجز السيد محمود، خادم مسجد رنگاری محلہ بمبئی.

الجواب صحيح والمجيب نجیح

احقر العباد محمد عثمان مير داد المکی، خطیب حمیدیہ مسجد بمبئی.

الجواب صحيح والمجيب نجیح

العبد الضعیف الفقیر محمد جسیم، الراجی الی اللہ القدیر پیش امام مسجد مرغی محلہ بمبئی.

خلاصہ فیصلہ واضح ہو کہ خان بہادر ڈاکٹر عبدالعزیز صاحب نے مسلمانان دارجلنگ پر جو مقدمہ دائر کیا تھا تخمیناً دو
سال تک طول پکڑا لہذا عدالت کی جانب سے فقیر کترین ابوالسعود محمد سعد اللہ الہکی اور مفتی مسجد ناخدا کلکتہ صاحب کو
تصدیق فتویٰ کے لیے طلب کیا گیا علمائے کرام کے پہنچنے کے بعد جناب الحاج مسٹر عبدالرحیم ایم ایل سی اور خان
بہادر عبدالمومن صاحب اور مسٹر عزیز الحق وزیر تعلیم بنگال اور جناب یوسف اطہر وکیل صاحب کی مخلصانہ سعی سے صلح
ہو گئی اور ڈاکٹر عبدالعزیز نے مسلمانوں کے عام مجمع میں حضرات مذکورین کے علاوہ جناب سر خواجہ ناظم الدین
صاحب بھی موجود تھے۔ یہ اعلان کر دیا کہ میں اہلسنت والجماعت حنفی مسلمان ہوں اور علماء کرام کے فتوے ان کے
مطابق مرزا اور اس کی دونوں جماعتوں کو کافر اور مرتد سمجھتا ہوں الحاصل مقدمہ اٹھایا گیا اور دونوں مولوی صاحبان
جنہوں نے بعض شرعی غلط بیان دیے تھے تائب ہو گئے اور سب معاملے باحسن الوجوہ ختم ہو گئے۔ جیسا کہ اخبار ہند
کلکتہ مورخہ ۱۳ نومبر ۱۹۲۵ء میں بعنوان (فضیہ دارجلنگ کا بہترین فیصلہ) اور اخبار عصر جدید مورخہ ۵ نومبر بعنوان
(خان بہادر ڈاکٹر عبدالعزیز صاحب تائب ہو گئے) اور اخبار سیارہ مورخہ یکم نومبر بعنوان (مرزائیت سے توبہ) وغیرہ
اخبارات میں مفصل درج ہے فقط۔

۱۵ ربیع الاول ۱۳۷۱ھ

فقیر ابوالسعود محمد سعد اللہ الہکی

خادم مسجد زکریا بمبئی سابقاً خادم مسجد حمیدیہ بمبئی حالاً

www.ahnafmedia.com

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
مَجْلَدُ التَّحْقِیْقِ
سِرِّ اَنْبِیَآءِ اِسْمٰئِیْلِ
مَجْلَدُ التَّحْقِیْقِ
سِرِّ اَنْبِیَآءِ اِسْمٰئِیْلِ

السَّوْءُ الْعِقَابُ عَلٰی اِتِّحَاحِ الْكُذَّابِ

مولانا احمد رضا خان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مسئلہ از امرت سرگزہ گربانگہ کوچہ ٹنڈا شاہ مرسلہ مولانا
مولوی محمد عبدالغنی واعظ ۲۱ ربیع الثانی ۱۳۲۰ھ

مستفتی نے ظاہر کیا کہ ایک شخص نے درآنحالیکہ مسلمان تھا ایک مسلمہ سے نکاح کیا زوجین عرصہ تک باہم معاشرت کرتے رہے اولاد بھی ہوئی اب کسی قدر عرصہ سے شخص مذکور مرزا قادیانی کے مریدوں میں منسلک ہو کر صیغ عقائد کفریہ مرزانیہ سے مصطغ ہو کر علی روس الاشہاد ضروریات دین سے انکار کرتا رہتا ہے سو مطلوب عمر الاظہار یہ ہے کہ شخص مذکور شرعاً مرتد ہو چکا اور اس کی منکوحہ اس کی زوجیت سے طہرہ ہو چکی ہے اور منکوحہ مذکورہ کا کل مہر منجمل و مؤجل مرتد مذکور کے ذمہ ہے اولاد صغار اپنے والد مرتد کی ولایت سے نکل چکی یا نہ۔ بیٹو اتوجروا و خلاصہ جوابات امرتسر

(۱)..... شخص مذکور باعصمت آنکہ بہم عقیدہ مرزا کا ہے جو بافاق طوائف دین کافر ہے مرتد ہو چکا، منکوحہ زوجیت سے طہرہ ہو چکی، کل مہر بزمہ مرتد واجب الادا ہو چکا، مرتد کو اپنی اولاد صغار پر ولایت نہیں۔

ابو محمد زہیر غلام رسول اہلی القاسمی عفی عنہ

(۲)..... حکم نہیں کہ مرزا قادیانی اپنے آپ کو رسول اللہ نبی اللہ کہتا ہے اور اس کے مرید اس کو نبی مرسل جانتے ہیں اور دعوی نبوت کا بعد رسول اللہ ﷺ کے بالاجماع کفر ہے جب اس طائفے کا ارتداد ثابت ہوا پس مسلمہ ایسے شخص کے نکاح سے خارج ہوتی ہے عورت کو مہر ملنا ضروری ہے اور اولاد کی ولایت بھی ماں کا حق ہے۔

عبدالبار بن عبداللہ الغزوی

(۳)..... لایسک فی ارتداد من نسب المسمیزم الذی ہو من القسام السحرالی الانبیاء علیہم السلام و اهان روح اللہ عینی بن مریم علیہما السلام و ادمی النبوة و لغیرہا من الکفریات کالمرزا ف نکاح المسلمة لا شک فی فسخه لکن لها المہر و الاولاد الصغار، ابو الحسن غلام مصطفی عفی عنہ۔
(۴)..... حکم نہیں کہ مرزا کے معتقدات کا معتقد مرتد ہے نکاح منقض ہوا اولاد عورت کو دی جائے گی عورت کا کل مہر لے سکتی ہے۔

ابو محمد یوسف غلام نبی الدین عفی عنہ

(۵)..... آنچہ طوائف کرام از عرب و ہند و پنجاب در عقیر مرزا قادیانی و معتقدان وے۔ فتوی دادہ اند ثابت و صحیح ست قادیانی خود را نبی و مرسل یزدانی قرار میدہد تو ہیں و تحقیر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام و انکار معجزات شیوۃ اوست کہ اب از تحریر آتش پر ظاہر ست (نقل مہارات از الہ کہ از رسائل مرزا ست)۔ احقر عہاد اللہ اہلی واعظ محمد عبدالغنی۔

(۶)..... احقر العہاد خدا بخش امام مسجد شیخ خیر الدین۔

(۷)..... حکم نہیں کہ مرزا قادیانی مدعی نبوت و رسالت ہے (نقل مہارات کثیرہ از الہ و غیرہا تحریرات مرزا) پس

ایسا شخص کافر تو کیا میرا وجدان بھی کہتا ہے کہ اس کو خدا پر بھی ایمان نہیں۔ ابوالوفا ثناء اللہ

(۸)..... قادیانی کی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کو ضروریات دین سے انکار ہے نیز دعویٰ رسالت کا بھی، چنانچہ (ایک غلطی کا ازاد ص ۲ خزانہ ج ۱۸ ص ۲۰۶) میں اس نے صراحت لکھا ہے کہ میں رسول ہوں لہذا غلام احمد اور اس کے معتقدین بھی کافر بلکہ کافر ہوئے۔ مرتد کا نکاح صحیح ہو جاتا ہے۔ اولاد و صغار والد کے حق سے نکل جاتی ہے۔ پس مرزائی مرتد سے اولاد لے لینی چاہیے اور مہر مہجّل اور مؤجّل لے کر عورت کو اس سے علیحدہ کرنا چاہیے۔

ابو تراب محمد عبدالحق امرتسر بازار صابونیان

(۹)..... مرزائی مرتد ہیں اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے منکر معجزات کو سسریم تحریر کیا ہے۔ مرزا کافر ہے مرزا سے جو دوست ہو یا اس کے دوست سے دوست وہ بھی کافر مرتد ہے۔

صاحبزادہ سید ظہور الحسن قادری فاضلی سجادہ نشین حضرات سادات جیلانی بیٹالہ شریف

(۱۰)..... آنحضرت ﷺ کے بعد نبوت و رسالت کا دعویٰ اور ضروریات دین کا انکار بیشک موجب کفر و ارتداد ہے ایسے شخص پر قادیانی ہو یا غیر، مرتدوں کے احکام جاری ہوں گے۔ نور احمد عفی عنہ

مراسلت حامی سنت مولانا مولوی محمد عبدالغنی امرت سری

ہاتم سامی حضرت عالم اہلسنت دام ظلہم العالی

بخدمت شریف جناب فیض مآب قاصح فساد و بدعات دافع جہالت و ضلالات مفسر العلماء المحققہ قاطع

اصول الفرقۃ الضالۃ النجدیہ مولانا مولوی محمد احمد رضا خان صاحب حصتا اللہ علمہ تحفہ تحیات و تسلیمات مسنونہ رسانیدہ مکشوف منیر مہر انجلا آنکہ چوں درین بلا داز مدت مدیدہ بہ ظہور دجال کذاب قادیانی فتور و فساد برخاست است بموجب حکم آزادی بہ ہیج صورتے در چنگ علماء آں دہری راہزن دین اسلام نمی آید اکنون این واقعہ در خانہ یک شخص خلقی شد کہ زنی مسلمہ در عقد فحشے بودہ آں مرد مرزائی گردید زن مذکورہ ازوئے این کفریات شنیدہ گریز نمودہ بخانہ پدر رسید لہذا برائے آں و برائے سدا سندیہ و حبیہ مرزائیاں فتوے ہذا طبع کردہ آئید امید کہ آنحضرت بہم بہمرد و خط شریف خود مزین فرمائید کہ باعث افتخار باشد سفیر از ندوہ کد ام مولوی غلام محمد ہوشیار پوری وارد امرت سراز مدت دو ماہ شدہ است فتوای ہذا ترددے فرستادم مشار الیہ و خط نمود و گفت اگر درین فتوے و خط کم ندوہ ازمن بیزار شود خلش بدہن از منجبت مردمان بلدہ را بسیار بدلتی در حق ندوہ میشود زیادہ چہ نوشتہ آید جز اکم اللہ عن الاسلام و المسلمین۔ اکتتمس بندہ کثیر المعاصی۔

فتویٰ از حضرت مولانا احمد رضا خان بریلوی۔

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده و على الله و صحبه المكرمين

عنده، رب انى اعوذبك من همزت الشيطان و اعوذبك رب ان يحضرون. اللہ عزوجل دین حق پر استقامت عطا فرمائے اور ہر ضلال و وبال و نکال سے بچائے قادیانی مرزا کا اپنے آپ کو مسیح و مثل مسیح کہنا تو شہرہ آفاق ہے اور بحکم آتکہ ع

عیب سے جملہ بگفتی ہنرش نیز بگو

فقیر کو بھی اس دعوے سے اتفاق ہے۔ مرزا کے مسیح و مثل مسیح ہونے میں اصلاً شک نہیں مگر لاواللہ نہ مسیح

کہہ اللہ علیہ صلوٰۃ اللہ، بلکہ مسیح دجال علیہ اللعن والنکال پہلے اس ادعائے کاذب کی نسبت سہارنپور سے سوال آیا تھا

جس کا ایک مبسوط جواب ولد اعزفاضل نوجوان مولوی حامد رضا خان محمد حفظہ اللہ تعالیٰ نے لکھا اور بنام تاریخی الصارم الربانی علی اسراف القادیانی مسمیٰ کیا یہ رسالہ حامی سنن ماجی فتن مکرنا قاضی عبدالوحید صاحب حنفی فردوسی صین عن الفتن نے اپنے رسالہ مبارکہ تحفہ حنفیہ میں کہ عظیم آباد سے ماہوار شائع ہوتا ہے طبع فرمایا بجمہ اللہ تعالیٰ اس شہر میں مرزا کا فتنہ نہ آیا اور اللہ عزوجل قادر ہے کہ کبھی نہ لائے اس کی تحریرات یہاں نہیں ملتیں مجیب ہفتم نے جو اقوال ملعونہ اس کی کتابوں سے بہ نشان صفحات نقل کیے مثیل مسج ہونے کے ادعا کو شاعت و نجاست میں ان سے کچھ نسبت نہیں ان میں صاف صاف انکار ضروریات دین اور بوجہ کثیرہ کفر و ارتداد مبین ہے فقیر ان میں سے بعض کی اجمالی تفصیل کرے۔

کفر اول مرزا کا ایک رسالہ ہے جس کا نام (ازالہ اوہام ص ۶۷۳ خزائن ج ۳ ص ۴۶۳) پر لکھتا ہے میں احمر ہوں جو آیت مبشرا برسول یاتنی من بعدی اسمہ احمد میں مراد ہے، آیہ کریمہ کا مطلب یہ ہے کہ سیدنا محمد ربانی عیسیٰ بن مریم روح اللہ علیہا الصلوٰۃ والسلام نے بنی اسرائیل سے فرمایا کہ مجھے اللہ عزوجل نے تمہاری طرف رسول بنا کر بھیجا ہے تو ریت کی تصدیق کرتا اور اس رسول کی خوشخبری سناتا ہوا جو میرے بعد تشریف لائے والا ہے جس کا نام پاک احمد ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ازالہ کے قول ملعون مذکور میں صراحتاً ادعا ہوا کہ وہ رسول پاک جن کی جلوہ افروزی کا مژدہ حضرت مسیح لائے، محاذ اللہ مرزا قادیانی ہے۔

کفر دوم (توضیح مرام ص ۱۸ خزائن ج ۳ ص ۶۰) پر لکھتا ہے کہ میں محدث ہوں اور محدث ابھی ایک معنی سے نبی ہوتا ہے۔

کفر سوم (دافع البلاس ۱۱ خزائن ج ۱۸ ص ۲۳۱) پر لکھتا ہے سچا خدا وہی ہے جس نے قادیان میں اپنا رسول بھیجا۔ کفر چہارم مجیب پنجم نے نقل کیا و نیز میگوید کہ خدائے تعالیٰ نے براہین احمدیہ میں اس عاجز کا نام امتی بھی رکھا ہے اور نبی بھی۔ (ازالہ اوہام ص ۵۳۳ خزائن ج ۳ ص ۳۸۶) ان اقوال خبیثہ میں اولاً کلام الہی کے معنی میں صریح تشریح کی کہ محاذ اللہ آیہ کریمہ میں یہ شخص مراد ہے نہ حضور سید عالم ﷺ ثانیاً نبی اللہ و رسول اللہ و کلمۃ اللہ عسی روح اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام پر افترا کیا کہ وہ اس کی بشارت دینے کو اپنا تشریف لانا بیان فرماتے تھے حالاً اللہ عزوجل پر افترا کیا کہ اس نے عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس شخص کی بشارت دینے کے لیے بھیجا اور اللہ عزوجل فرماتا ہے ان الدین یفتنون علی اللہ الکذب لا یفلحون (یونس ۶۹) بیشک جو لوگ اللہ عزوجل پر جھوٹ بہتات

لا اله الا الله لقد کذب عدو الله ايها المسلمون، سيد المحدثين امير المؤمنين عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں کہ انھیں کے واسطے حدیث محدثین آئی انھیں کے صدقے میں ہم نے اس پر اطلاع پائی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قد کان فیما مضی قبلکم من الامم الناس معدنون فان یکن فی امتی منهم احد فانه عمر بن الخطاب اگلی استوں میں کچھ لوگ محدث ہوتے تھے یعنی فرست صادق الہام حق والے اگر میری امت میں ان میں سے کوئی ہوگا تو وہ ضرور عمر ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (رواہ احمد ج ۴ ص ۳۲۹ حدیث نمبر ۲۳۲۵۵ بخاری ج ۱ ص ۵۲۱ باب مناقب عمر بن خطاب عن ابی ہریرۃ و مسلم ج ۲ ص ۲۷۶ باب فضائل عمر و الترمذی ج ۲ ص ۲۱۰ باب مناقب عمر بن خطاب عن ام المؤمنین الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا) فاروق اعظم نے نبوت کے کوئی معنی نہ پائے صرف ارشاد آیا لوکان بعدی نبی لکان عمر بن الخطاب اگر میرے بعد کوئی نبی ہو سکتا تو عمر ہوتا رواہ احمد ج ۲ ص ۲۲۳ حدیث نمبر ۱۷۳۰۵ و الترمذی ج ۲ ص ۲۰۹ باب مناقب ابی حفص عمر بن خطاب و الحاکم ج ۳ ص ۳۳۳ حدیث نمبر ۳۵۵۱ عن عقبہ بن عامر و الطبرانی فی الکبیر ج ۱۷ ص ۲۹۸ حدیث نمبر ۸۲۲ عن عاصمہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہا) مگر پنجاب کا محدث حادث کہ ہقیقہ نہ محدث ہے نہ محدث یہ ضرور لیک معنی پر نبی ہو گیا۔ الا لعنة الله على الكذابين والعياذ بالله رب العلمين.

اٹھاتے ہیں فلاح نہ پائیں گے اور فرماتا ہے انما یفتقری الکذب الذین لا یؤمنون (نحل ۱۰۵) ایسے افترا وہی باندھتے ہیں جو بے ایمان کافر ہیں رابعاً اپنی گڑھی ہوئی کتاب براہین غلامیہ کو اللہ عزوجل کا کلام شہرہ کیا کہ خدائے تعالیٰ نے براہین احمدیہ میں یوں فرمایا ہے۔

(ازالہ اوہام ص ۵۳۳ خزائن ج ۳ ص ۳۸۶)

اور اللہ عزوجل فرماتا ہے فویل الذین یکتبون الکتب بایدیہم ثم یقولون هذا من عند اللہ لیشتروا بہم ثمنا قليلا فویل لہم مما کتبت ایدیہم وویل لہم مما یکسبون۔ (بقرہ ۷۹) خرابی ہے ان کے لیے جو اپنے ہاتھوں کتاب لکھیں پھر کہہ دیں۔ یہ اللہ کے پاس سے ہے تاکہ اس کے بدلے کچھ ذلیل قیمت حاصل کریں سو خرابی ہے ان کے لیے ان کے ہاتھوں کے لکھے سے اور خرابی ہے ان کے لیے اس کمائی سے ان سب سے قطع نظر، ان کلمات ملعونہ میں صراحتاً اپنے لیے نبوت و رسالت کا ادعا ہے اور وہ باجماع قطعی کفر صریح ہے فقیر نے رسالہ جزاء اللہ عدوہ باباۃ ختم النبوة خاص اسی مسئلے میں لکھا اور اس میں آیت قرآن عظیم اور ایک سو دس حدیثوں اور تیس نصوص کو جلوہ دیا اور ثابت کیا کہ محمد رسول اللہ ﷺ کو خاتم النبیین ماننا ان کے زمانہ میں خواہ ان کے بعد کسی نبی جدید کی بخت کو یقیناً قطعاً محال و باطل جانتا فرض اجل و جزء ایقان ہے۔ و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین نفس قطعی قرآن ہے اس کا منکر نہ منکر بلکہ شک کرنے والا نہ شک کہ ادنیٰ ضعیف احتمال خفیف سے تو ہم خلاف رکھنے والا قطعاً اجماعاً کافر ملعون مخلد فی النیر ان ہے نہ ایسا کہ وہی کافر ہو بلکہ جو اس کے اس عقیدہ ملعونہ پر مطلع ہو کر اسے کافر نہ جانے وہ بھی کافر ہونے میں شک و تردد کو راہ دے وہ بھی کافر ہیں الکفر جلی الکفر ان ہے۔ قول دوم و سوم میں شاید وہ یا اس کے اذتاب، آج کل کے بعض شیاطین سے سیکھ کر تاویل کی آڑ لیں کہ یہاں نبی و رسول سے معنی لغوی مراد ہیں یعنی خبردار یا خبر دہندہ اور فرستادہ مگر یہ محض ہوس ہے۔ اولاً صریح لفظ میں تاویل نہیں سنی جاتی فتاویٰ خلاصہ و فصول عمادیہ و جامع الفصولین و فتاویٰ ہندیہ ج ۲ ص ۲۶۳ مطب موجبات الکفر وغیرہا میں ہے واللفظ للعمادی قال قال انا رسول اللہ او قال بالفارسیہ من پیغمبرم یرید بہ من پیغام می برم یکفر یعنی اگر کوئی اپنے آپ کو اللہ کا رسول کہے یا کہے میں پیغمبر ہوں اور مراد یہ لے کہ میں کسی کا پیغام پہنچانے والا اپنی ہوں کافر ہو جائے گا امام قاضی عیاض کتاب (الشفا ج ۲ ص ۱۹۱ باب الاول فی سہ میں فرماتے ہیں قال احمد بن ابی سلیمان صاحب سخون رحمہما اللہ تعالیٰ فی رجل قیل لہ ماتقول یا عدو اللہ فی حق رسول اللہ قال فعل اللہ برسول اللہ کذا و کذا کلاما قبیحا فقیل لہ ماتقول یا عدو اللہ فی حق رسول اللہ فقال اشد من کلامہ الا ول ثم قال انما اردت برسول اللہ العقر ف قال ابن ابی سلیمان للذی سألہ اشہد علیہ وانا شریکک یرید فی قتله و ثواب ذلک قال حبیب بن الربیع لان ادعاء ہ التاویل فی لفظ صراح لا یقبل یعنی امام احمد بن ابی سلیمان تلمیذ و رفیق امام سخون رحمہما اللہ تعالیٰ سے ایک مردک کی نسبت کسی نے پوچھا کہ اس سے کہا گیا تھا رسول اللہ ﷺ کے حق کی قسم اس نے کہا اللہ رسول اللہ کے ساتھ ایسا ایسا کرے اور ایک بدکلام ذکر کیا کہا گیا اے دشمن خدا تو رسول اللہ کے بارے میں کیا بکتا ہے تو اس سے بھی سخت تر لفظ بکا پھر بولا میں نے تو رسول اللہ سے بچھو مراد لیا تھا۔ امام ابن ابی سلیمان نے مستفتی سے فرمایا تم اس پر گواہ ہو جاؤ اور اسے سزائے موت دلانے اور اس پر جو ثواب ملے گا اس میں میں تمہارا شریک ہوں یعنی تم حاکم شرع کے حضور اس پر شہادت دو اور میں بھی سہمی کروں گا کہ ہم تم دونوں بحکم حاکم اسے سزائے موت دلانے کا ثواب عظیم پائیں۔ امام حبیب بن ربیع نے فرمایا یہ اس لیے کہ کلمے لفظ میں تاویل کا دعویٰ مسوع نہیں ہوتا) ملا علی

قاری (شرح شفا ج ۱۵ ص ۳۹۶ باب فی حقہ علی سب اوتقص) میں فرماتے ہیں تم قال انما اردت برسول اللہ العقر ب فانہ ارسل من عند الحق وسلط علی الخلق تاویلًا للرسالة العرفیة بالارادة اللغویة وهو مردود عند القواعد الشرعیة یعنی وہ جو اس مردک نے کہا کہ میں نے بچھو مراد لیا اس میں اس نے رسالت عرفی کو معنی لغوی کی طرف ڈھالا کہ بچھو کو بھی خدا ہی نے بھیجا اور خلق پر مسلط کیا ہے اور ایسی تاویل قواعد شرع کے نزدیک مردود ہے۔ علامہ شہاب خفاجی (تیم الریاض ج ۴ ص ۳۳۳ باب ایضا) میں فرماتے ہیں۔ هذا حقیقة معنی الارسال وهذا مما لا شک فی معناه وانکاره مکابرة لکنه لا یقبل من قائله ادعاؤه انه مراده..... لبعده غایة البعد و صرف اللفظ عن اظہره لا یقبل کما لو قال انت طالق وقال ارادت محلولة غیر مربوطة لا یلتفت لمثله و بعد ہلہانا اہ ملقطاً۔ یعنی یہ لغوی معنی جن کی طرف اس نے ڈھالا ضرور بلاشک حقیقی معنی ہیں اس کا انکار بٹ دھری ہے ہا این ہمہ قائل کا یہ ادعا مقبول نہیں کہ اس نے یہ معنی لغوی مراد لیے تھے اس لیے کہ یہ تاویل نہایت دور از کار ہے اور لفظ کا اس کے معنی ظاہر سے پھیرنا مسوع نہیں ہوتا جیسے کوئی اپنی عورت کو کہے تو طالق ہے اور کہے میں نے تو یہ مراد لیا تھا کہ تو کھلی ہوئی ہے بندگی نہیں (کہ لغت میں طالق کشادہ کو کہتے ہیں) تو ایسی تاویل کی طرف التفات نہ ہوگا اور اسے ہذیان سمجھا جائے گا) تاویا وہ بالعین ان الفاظ کو اپنے لیے مدح و فضل جانتا ہے نہ ایک ایسی عام بات کہ ۔

دعان تو جملہ درد ہائند
چشمان تو زیر ابر دائند

کوئی عاقل بلکہ نیم پاگل بھی ایسی بات کو جو ہر انسان ہر بھلی چھار بلکہ ہر جانور بلکہ ہر کافر مرتد میں موجود ہو گل مدح میں ذکر نہ کرے گا نہ اس میں اپنے لیے فضل و شرف جانے کا بھلا کہیں براہن غلامیہ میں یہ بھی لکھا کہ سچا خدا وہی ہے جس نے مرزا کی ناک میں دو نتھنے رکھے مرزا کے کان میں دو گھونگے بنائے یا خدا نے براہن احمدیہ میں لکھا ہے کہ اس عاجز کی ناک ہونٹوں سے اوپر اور بھوٹوں کے نیچے ہے کیا ایسی بات لکھنے والا پورا جتوں پکا پاگل نہ کہلایا جائے گا اور شک نہیں کہ وہ معنی لغوی یعنی کسی چیز کی خبر رکھنا یا دینا یا بھیجا ہوا ہوتا ان مثالوں سے بھی زیادہ عام ہیں بہت جانوروں کے ناک کان بھویں اصلاً نہیں ہوتیں۔ مگر خدا کے بھیجے ہوئے وہ بھی ہیں اللہ نے انہیں عدم سے وجود کی پیٹھ سے مادہ کے پیٹھ سے دنیا کے میدان میں بھیجا جس طرح اس مردک غیبیت نے بچھو کو رسول معنی لغوی بنایا۔ مولوی معنوی قدس سرہ القوی مشہوی شریف میں فرماتے ہیں۔

کل یوم هو فی شان بخوان مردرا بیکار و بے فطے ماں
کترین کارش کہ آں رب احد روز سہ لشکر روانہ میکند
لشکرے ز اصلب سونے امہات تا بروید در رجمہا شان نبات
لشکرے زار حام سونے خاکداں تا زرز و مادہ پر گردد جہان
لشکرے از خاکداں سونے اجل تاہ بیند ہر کسے حسن عمل

حق عزوجل فرماتا ہے فارسلنا علیہم الطوفان والجواود والقمل والضفادع والدم (الاعراف ۱۳۳) ہم نے فرعونین پر بھیجے طوفان اور ٹیریاں اور جوئیں اور مینڈکیں اور خون کیا، مرزا ایسی ہی رسالت پر فخر رکھتا ہے جسے ٹیری اور مینڈک اور جون اور کتے اور سوڑ سب کو شامل مانے گا۔ ہر جانور بلکہ ہر حجر و شجر بہت علوم سے

خبردار ہے اور ایک دوسرے کو خبر دینا بھی صحاح احادیث سے ثابت حضرت مولوی قدس سرہ المعصومی ان کی طرف سے فرماتے ہیں۔

ماسعیم و بصیریم و خوشیم
باشا نامحرمان ما خاشیم

اللہ عزوجل فرماتا ہے وان من شی الا یسیح بحمدہ ولكن لا تفقہون تسمیہم (الاسراء ۲۳) کوئی چیز ایسی نہیں جو اللہ کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح نہ کرتی ہو مگر ان کی تسبیح تمہاری سمجھ میں نہیں آتی۔ حدیث میں ہے رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں۔ مامن شی الا یعلم انی رسول اللہ الا کفرة الجن والانس کوئی چیز ایسی نہیں جو مجھے اللہ کا رسول نہ جانتی ہو سوا کافر جن اور آدمیوں کے (رواہ الطبرانی فی الکبیر ج ۲۲ ص ۲۶۱ حدیث نمبر ۶۷۷۲) عن یعلی بن مرثد و صحیحہ خاتم الحفاظ حق سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے فمکت غیر بعید فقال احطت بمالم تحط بہ وجنتک من سبائبنا یقین (انہل ۲۲) کچھ دیر ٹھہر کر ہد ہد بارگاہ سلیمانی میں حاضر ہوا اور عرض کی مجھے ایک بات وہ معلوم ہوئی ہے جس پر حضور کو اطلاع نہیں اور میں خدمت عالیٰ میں ملک سب سے ایک یقینی خبر لے کر حاضر ہوا ہوں۔ حدیث میں ہے رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں۔ مامن صباح ولا رواح الا وبقاع الارض ینادی بعضها بعضا یا جارة هل مزیک الیوم عبد صالح صلی علیک او ذکر اللہ فان قالت نعم رات ان لہا بدلک فضلا کوئی صبح اور کوئی شام ایسی نہیں ہوتی کہ زمین کے کٹڑے ایک دوسرے کو پکار کر نہ کہتے ہوں کہ اے مہمان آج تیری طرف کوئی نیک بندہ ہو کر نکلا جس نے تجھ پر نماز پڑھی یا ذکر الہی کیا اگر وہ کٹڑا جواب دیتا ہے کہ ہاں تو وہ پوچھنے والا کٹڑا اعتقاد کرتا ہے کہ اسے مجھ پر فضیلت ہے۔ (رواہ الطبرانی فی الاوسط ج ۱ ص ۱۷۱ حدیث نمبر ۵۶۲ و البوسنی فی اعلیہ ج ۶ ص ۱۸۷ حدیث نمبر ۸۲۳۳) عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو خبر رکھتا خبر دینا سب کچھ ثابت ہے کیا مرزا ہر اینٹ پتھر ہر بت پرست کافر ہر رچھ بندر ہر کتے سوز کو بھی اپنی طرح نبی و رسول کہے گا ہرگز نہیں تو صاف روشن ہوا کہ معنی لغوی ہرگز مراد نہیں بلکہ یقیناً وہی شرعی و عرفی رسالت و نبوت مقصود اور کفر و ارتداد یقینی قطعی موجود و عبارتہ اخر سے معنی چار ہی قسم ہیں لغوی شرعی عرفی عام یا خاص۔ یہاں عرف عام تو بیحد وہی معنی شرعی ہے جس پر کفر قطعاً حاصل اور ارادۃ لغوی کا ادعا یقیناً باطل اب یہی رہا کہ فریب دہی عوام کو یوں کہہ دے کہ میں نے اپنی خاص اصطلاح میں نبی و رسول کے معنی اور رکھے ہیں جن میں مجھے سگ و خوک سے امتیاز بھی ہے اور حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے وصف نبوت میں اشتراک بھی نہیں مگر حاشا للہ ایسا باطل ادعا اصلاً شرعاً عقلاً عرفاً کسی طرح بادشتر سے زیادہ وقت نہیں رکھتا ایسی جگہ لغت و شرع و عرف عام سب سے الگ اپنی نئی اصطلاح کا مدعی ہونا قابل قبول ہو تو کبھی کسی کافر کی کسی سخت سے سخت بات پر گرفت نہ ہو سکے کوئی مجرم کسی معظم کی کیسی ہی شدید توہین کر کے مجرم نہ ٹھہر سکے کہ ہر ایک کو اختیار ہے اپنی کسی اصطلاح خاص کا دعویٰ کر دے جس میں کفر و توہین کچھ نہ ہو کیا زید کہہ سکتا ہے خدا دو ہیں جب اس پر اعتراض ہو کہہ دے میری اصطلاح میں ایک کو دو کہتے ہیں کیا عمر و جنگل میں سوز کو بھاگتا دیکھ کر کہہ سکتا ہے وہ قادیانی بھاگا جاتا ہے جب کوئی مرزائی گرفت چاہے، کہہ دے میری مراد وہ نہیں جو آپ سبھی میری اصطلاح میں ہر بھگوڑے یا جنگلی کو قادیانی کہتے ہیں اگر کہیے کوئی مناسبت بھی، تو جواب دے کہ اصطلاح میں مناسبت شرط نہیں۔ لامناقشہ فی الاصطلاح آخر سب جگہ منقول ہی ہونا کیا ضرور لفظ مرتجل بھی ہوتا ہے جس میں معنی اول سے مناسبت اصلاً منظور نہیں معہذا قاری بمعنی جلدی کنندہ ہے یا جنگل سے

آنے والا (قاموس ج ۳ ص ۳۷۹ فصل القاف مع الواو والیاء) میں ہے قدمت قادیة جاء قوم قد اقموا من البادية والفرس قد یانا اسرع، قادیان اس کی جمع اور قادیانی اس کی طرف منسوب یعنی جلدی کرنے والوں یا جنگل سے آنے والوں کا ایک اس مناسبت سے میری اصطلاح میں ہر بھگڑے جنگلی کا نام قادیانی ہوا کیا زید کی وہ تقریر کسی مسلمان یا عمرو کی یہ توجیہ کسی مرزائی کو مقبول ہو سکتی ہے حاشا دکلا کوئی عاقل ایسی بناؤں کو نہ مانے گا بلکہ اسی پر کیا موقوف یوں اصطلاح خاص کا ادعا سموع ہو جائے تو دین و دنیا کے تمام کارخانے درہم و برہم ہوں عورتیں شوہروں کے پاس سے نکل کر جس سے چاہیں نکاح کر لیں کہ ہم نے تو ایجاب و قبول نہ کیا تھا اجازت لیتے وقت ہاں کہا تھا ہماری اصطلاح (ہاں) بمعنی (ہوں) یعنی کلمہ زجر و انکار ہے۔ لوگ بیچ نامے لکھ کر رجسٹری کرا کر جائیدادیں چھین لیں کہ ہم نے تو بیچ نہ کی تھی بیچنا لکھا تھا ہماری اصطلاح میں عاریت یا اجارے کو بیچنا کہتے ہیں الی غیر ذلک من فسادات لا تحصیے تو ایسی جھوٹی تاویل والا خود اپنے معاملات میں اسے نہ مانے گا کیا مسلمانوں کو زن و مال اللہ و رسول سے زیادہ پیارے ہیں کہ جو رو اور جائیداد کے باب میں تاویل نہ سنیں اور اللہ و رسول کے معاملے میں ایسی ناپاک بناؤں قبول کر لیں لا الہ الا اللہ مسلمان ہرگز ایسے مردود بہانوں پر التفات بھی نہ کریں گے انھیں اللہ و رسول اپنی جان اور تمام جہان سے زیادہ عزیز ہیں واللہ الحمد جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود ان کا رب جل و علا قرآن عظیم میں ایسے بیہودہ عذروں کا دربا جلا چکا ہے فرماتا ہے قل لا تعتذر و اقد کفرتم بعد ایمانکم ان سے کہہ دو بہانے نہ بناؤ بے شک تم کافر ہو چکے ایمان کے بعد، والعیاذ باللہ رب العلمین۔

ثالث کفر چہارم میں امتی و نبی کا مقابلہ صاف اسی معنی شرعی و عرفی کی تعیین کر رہا ہے۔ رابعاً کفر اول میں تو کسی جھوٹے ادعائے تاویل کی بھی گنجائش نہیں آیت میں قطعاً معنی شرعی ہی مراد ہیں نہ نفوی نہ اس شخص کی کوئی اصطلاح خاص اور اسی کو اس نے اپنے نفس کے لیے مانا تو قطعاً یقیناً بمعنی شرعی ہی اپنے نبی اللہ و رسول اللہ ہونے کا مدعی اور ولكن رسول اللہ و خاتم النبیین کا منکر اور باجماع قطعی جمیع امت مرحومہ مرتد و کافر ہوا صحیح فرمایا۔ سچے خدا کے سچے رسول سچے خاتم النبیین محمد مصطفیٰ ﷺ نے کہ عنقریب میرے بعد آئیں گے نلثون دجالون کذابون کلہم یزعم انہ نبی تمیں دجال کذاب کہ ہر ایک اپنے کو نبی کہے گا و انا خاتم النبیین لانی بعدی حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں آمنت امت صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم اسی لیے فقیر نے عرض کیا تھا کہ مرزا ضرور مثل مسیح ہے بلکہ مسیح دجال کا کہ ایسے مدعیوں کو یہ لقب خود بارگاہ رسالت سے عطا ہوا ہے والعیاذ باللہ رب العلمین۔

کفر پنجم (دافع البلاء ج ۱۳ خزائن ج ۱۸ ص ۲۳۳) پر حضرت مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اپنی برتری کا اظہار کیا ہے۔
کفر ششم اسی (رسالہ دافع البلاء ج ۲۰ خزائن ج ۱۸ ص ۲۳۰) پر لکھا ہے۔ ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو اس سے بہتر غلام احمد ہے۔

کفر ہفتم (مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۲۷۸ اشتہار معیار الاخیار) میں لکھا ہے میں بعض نبیوں سے بھی افضل ہوں یہ ادعا بھی باجماع قطعی کفر و ارتداد یقینی ہیں فقیر نے اپنے فتوے مسی بہ رد الرقعة میں شفا شریف امام قاضی عیاض و روضہ امام نووی و ارشاد الساری امام قسطلانی و شرح عقائد نسفی و شرح مقاصد امام تفتازانی و اعلام امام ابن حجر مکی و مخ الروض علامہ قاری و طریقہ محمدیہ علامہ بروکی و حدیقہ ندیہ مولیٰ نابلسی و غیر ہا کتب کثیرہ کے نصوص سے ثابت کیا ہے

کہ باجماع مسلمین کوئی ولی کوئی غوث کوئی صدیق بھی کسی نبی سے افضل نہیں ہو سکتا جو ایسا کہے قطعاً اجماعاً کافر طرد ہے از انجملہ شرح صحیح بخاری شریف میں ہے النبی الفضل من الولی وهو امر مقطوع بہ والقاتل بخلافہ کافر کانہ معلوم من الشرع بالضرورة یعنی ہر نبی ہر ولی سے افضل ہے اور یہ امر یقینی ہے اور اس کے خلاف کہنے والا کافر ہے کہ یہ ضروریات دین سے ہے کفر ہفتم میں اسے ایک لطیف تاویل کی گنجائش تھی کہ یہ لفظ (نبیوں) بتحدیم نون نہیں بلکہ (نبیوں) بتحدیم با ہے۔ یعنی جسکی درکنار کہ خود ان کے توالال کرو کا بھائی ہوں ان سے تو افضل ہوا ہی چاہوں میں تو بعض نبیوں سے بھی افضل ہوں کہ انھوں نے صرف آٹے دال میں ڈنڈی ماری اور یہاں وہ ہتھ پھیری کی کہ بیسیوں کا دین ہی اڑ گیا۔ مگر افسوس کہ دیگر تصریحات نے اس تاویل کی جگہ نہ رکھی۔

کفر ہفتم (ازالہ ص ۳۰۶ حاشیہ خزائن ج ۳ ص ۲۵۶) پر حضرت مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات کو جن کا ذکر خداوند تعالیٰ بطور احسان فرماتا ہے مسمریزم لکھ کر کہتا ہے اگر میں اس قسم کے معجزات کو کمزور نہ جانتا تو ابن مریم سے کم نہ رہتا یہ کفر متعدد کفروں کا خمیرہ ہے معجزات کو مسمریزم کہنا ایک کفر کہ اس تقدیر پر وہ معجزہ نہ ہوئے بلکہ محاذ اللہ ایک کسی کرشمے ٹھہرے۔ اگلے کافروں نے بھی ایسا ہی کہا تھا حق عزوجل فرماتا ہے اذ قال اللہ یعیسیٰ بن مریم اذکر نعمتی علیک و علی والدتک اذا یدتک بروح القدس تکلم الناس فی المهد و کھلا و اذ علمتک الکتاب والحکمۃ والتورۃ والانجیل و اذ تخلق من الطین کھنیا الطیر باذنی فتفتح فیہا فتکون طیرا باذنی و تہرنی الاکمہ والابرص باذنی و اذ تخرج الموتی باذنی و اذ کففت بنی اسرائیل عنک اذ جنتہم بالبینت فقال الذین کفروا منهم ان هذا الاسحر مبین۔ (المائدہ ۱۱۰) جب فرمایا اللہ سبحانہ نے اے مریم کے بیٹے یاد کر میری نعمتیں اپنے اوپر اور اپنی ماں پر جب میں نے پاک روح سے تجھے قوت بخشی لوگوں سے باتیں کرتا پالنے میں اور بچی عمر کا ہو کر اور جب میں نے تجھے سکھایا لکھنا اور علم کی تحقیق باتیں اور توریت و انجیل اور جب تو بناتا مٹی سے پرند کی سی شکل میری پرواگی سے پھر تو اس میں پھونکتا تو وہ پرند ہو جاتی میرے حکم سے اور تو چنگا کرتا مادر زاد اندھے اور سفید داغ والے کو میری اجازت سے اور جب تو قبروں سے جیتا نکالتا مردوں کو میرے اذن سے اور جب میں نے یہود کو تجھ سے روکا جب تو ان کے پاس یہ روشن معجزے لے کر آیا تو ان میں سے کافر بولے یہ تو نہیں مگر کھلا جادو۔“ مسمریزم بتایا جادو کہا بات ایک ہی ہوئی یعنی الہی معجزے نہیں کسی ڈھکولے ہیں ایسے ہی منکروں کے خیال ضلال کو حضرت مسیح کلمۃ اللہ صلی اللہ تعالیٰ علی سیدہ و علیہ وسلم نے بار بار بتا کید رد فرمایا تھا اپنے معجزات مذکورہ ارشاد کرنے سے پہلے فرمایا انی قد جنتکم ہایہ من ربکم انی اخلق لکم من الطین کھینۃ الطیر (آل عمران ۴۹) میں تمہارے پاس رب کی طرف سے معجزے لایا کہ میں مٹی سے پرند بناتا اور پھونک مار کر اسے جلاتا اور اوندھے اور بدن بگڑے کو شفا دیتا اور خدا کے حکم سے مردے جلاتا اور جو کچھ گھر سے کھا کر آؤ اور جو کچھ گھر میں اٹھا رکھو وہ سب تمہیں بتاتا ہوں۔“ اور اس کے بعد فرمایا ان فی ذلک لایۃ لکم ان کنتم مؤمنین (البقرہ ۲۴۸) بے شک ان میں تمہارے لیے بڑی نشانی ہے اگر تم ایمان لاؤ پھر مکرر فرمایا جنتکم ہایہ من ربکم فاتقوا اللہ و اطیعوا (آل عمران ۵۰) ”میں تمہارے رب کے پاس سے معجزہ لایا ہوں تو خدا سے ڈرو اور میرا حکم مانو۔“ مگر جو عیسیٰ کے رب کی نہ مانے وہ عیسیٰ کی کیوں ماننے لگا یہاں تو اسے صاف گنجائش ہے کہ اپنی بڑائی سبھی کرتے ہیں۔

کس نہ گوید کہ دوغ من ترش ست

پھر ان معجزات کو مکروہ جانتا دوسرا کفر یہ کہ کراہت اگر اس بنا پر ہے کہ وہ فی نفسہ مذموم کام تھے جب تو کفر ظاہر ہے قال اللہ تعالیٰ تلک الرسل فضلنا بعضهم علی بعض یہ رسول ہیں کہ ہم نے ان میں ایک کو دوسرے پر فضیلت دی اور اسی فضیلت کے بیان میں ارشاد ہوا "واتینا عیسیٰ بن مریم البینت وابدنہ بروح القدس" (البقرہ ۲۵۳) اور ہم نے عیسیٰ بن مریم کو معجزے دیے اور جبرئیل سے اس کی تائید فرمائی۔ اور اگر اس بنا پر ہے کہ وہ کام اگرچہ فضیلت کے تھے مگر میرے منصب اعلیٰ کے لائق نہیں تو یہ وہی نبی پر اپنی تفصیل ہے ہر طرح کفر وارتداد قطعی سے مفر نہیں پھر ان کلمات شیطانیہ میں مسیح کلمۃ اللہ صلی اللہ تعالیٰ علی سیدہ وعلیہ وسلم کی تحقیر تیسرا کفر ہے اور ایسی ہی تحقیر اس کلام ملعون کفر ششم میں تھی اور سب سے بڑھ کر اس کفر نہم میں ہے کہ (ازالہ ص ۳۱۰ خزائن ج ۳ ص ۲۵۸) حاشیہ پر حضرت مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت لکھا بوجہ مسریزم کے عمل کرنے کے تنویر باطن اور توحید اور دینی استقامت میں کم درجے پر بلکہ قریب ناکام رہے۔ انا للہ و انا الیہ راجعون الا لعنة اللہ علی اعداء النبیاء اللہ و صلی اللہ تعالیٰ علی انبیائہ و بارک وسلم ہر نبی کی تحقیر مطلقاً کفر قطعی ہے جس کی تفصیل سے شفا شریف و شروح شفا و سیف مسلول امام تقی الملتہ والدین سبکی وروضۃ امام نووی و وحیہ امام کردری و اعلام امام ابن حجر مکی و غیرہ تصانیف ائمہ کرام کے دفتر گونج رہے ہیں نہ کہ نبی بھی کون نبی مرسل نہ کہ مرسل بھی کیسا مرسل اولوالعزم نہ کہ تحقیر بھی کتنی کہ مسریزم کے سبب نور باطن نہ نور باطن بلکہ دینی استقامت نہ دینی استقامت بلکہ نفس توحید میں نہ کم درجہ بلکہ قریب ناکام رہے۔ اس ملعون قول لعن اللہ قائلہ و قابلہ نے اولوالعزمی و رسالت و نبوت درکنار اس عبد اللہ و کلمۃ اللہ و روح اللہ علیہ صلوات اللہ و سلام و تحیات اللہ کے نفس ایمان میں کلام کر دیا اس کا جواب ہمارے ہاتھ میں کیا ہے سوا اس کے کہ ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا و الاخرۃ واعدلہم عذابا مہینا (الاحزاب ۵۷) بیشک جو لوگ ایذا دیتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کو ان پر اللہ نے لعنت کی دنیا و آخرت میں اور ان کے لیے تیار کر رکھا ہے ذلت کا عذاب۔"

کفر وہم..... (ازالہ ص ۲۲۹ خزائن ج ۳ ص ۳۳۹) پر لکھتا ہے ایک زمانے میں چار سو نبیوں کی پیشگوئی غلط (یہ اس کی پیش بندی ہے کہ یہ کذاب اپنی بڑھیں ہمیشہ پیشین گوئیاں ہانکتا رہتا ہے اور نبیات الہی وہ آتے دن جھوٹی پڑا کرتی ہیں تو یہاں یہ بتانا چاہتا ہے کہ پیشین گوئی غلط پڑنی کچھ شان نبوت کے خلاف نہیں۔ محاذ اللہ اگلے انبیاء میں بھی ایسا ہوتا ہے۔ اس ہم برلم ہوئی اور وہ جھوٹے، یہ صراحتہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تکذیب ہے۔ عام اقوام کفار تصحیم اللہ کا کفر حضرت عزت علی جلالہ نے یوں ہی تو بیان فرمایا کذب قوم نوح المرسلین (الشعراء ۱۰۵) کذب عادن المرسلین (الشعراء ۱۲۳) کذب ثمودن المرسلین (الشعراء ۱۳۱) کذب قوم لوطن المرسلین (الشعراء ۱۶۰) کذب اصحاب النیکۃ المرسلین (الشعراء ۱۷۶) ائمہ کرام فرماتے ہیں جو نبی پر اس کی لائی ہوئی بات میں کذب جائز ہی مانے اگرچہ وقوع نہ جانے باجماع کافر ہے نہ کہ محاذ اللہ چار سو انبیاء کا اپنے اخبار بالغیب میں کہ وہ ضرور اللہ ہی کی طرف سے ہوتا ہے واقع میں جھوٹا ہو جانا (شفا شریف ج ۲ ص ۲۳۵ باب مامقالات کفر) میں ہے من دان بالوحدانۃ و صحۃ النبوة و نبوة نبینا ﷺ ولكن جوز علی الانبیاء الکذب فیما اتوا بہ ادعی فی ذلک المصلحۃ بزعمہ اولم یدعہا فهو کافر باجماع یعنی جو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت، نبوت کی حقانیت ہمارے نبی ﷺ کی نبوت کا اعتقاد رکھتا ہو باہمہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر ان کی باتوں میں کذب جائز مانے خواہ بزم خود اس میں کسی مصلحت کا ادعا کرے یا نہ کرے ہر طرح بالاتفاق کافر ہے۔ ظالم نے چار سو کہہ کر گمان کیا کہ اس نے باقی انبیاء کو

تکذیب سے بچا لیا حالانکہ یہی آیتیں جو ابھی تلاوت کی گئی ہیں شہادت دے رہی ہیں کہ اس نے آدم نبی اللہ سے محمد رسول اللہ تک تمام انبیاء کرام علیہم افضل الصلوٰۃ والسلام کو کاذب کہہ دیا کہ ایک رسول کی تکذیب تمام مرسلین کی تکذیب ہے۔ دیکھو قوم نوح و ہود و صالح و لوط و شعیب علیہم الصلوٰۃ والسلام نے اپنے ایک ہی ایک نبی کی تکذیب کی تھی مگر قرآن نے فرمایا قوم نوح نے سب رسولوں کی تکذیب کی عادیوں نے کل پیغمبروں کو جھٹلایا ثمود نے حجج انبیاء کو کاذب کہا قوم لوط نے تمام رسل کو جھوٹا بتایا ایکہ والوں نے سارے نبیوں کو دروغ گو کہا یوں ہیں واللہ اس قائل نے نہ صرف چار سو بلکہ جملہ انبیاء و مرسلین کو کذاب مانا فلعن اللہ من کذب احدا من انبیاءہ و صلی اللہ تعالیٰ علی انبیاءہ و رسوله و المؤمنین بہم اجمعین و جعلنا منہم و حشرنا فیہم و ادخلنا منہم دار النعیم بجاہم عنده و برحمته بہم و رحمتمہم بنا انہ ارحم الراحمین و الحمد للہ رب العلمین (طبرانی معجم کبیر ج ۲۲ ص ۱۵۳ حدیث نمبر ۴۱۲) میں دیر حنفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں انہی اشہد عدد تراب الدنيا ان مسیلة کذاب بیشک میں ذرا ہائے خاک تمام دنیا کی برابر گواہیاں دیتا ہوں کہ مسیلة (جس نے زمانہ اقدس میں ادعائے نبوت کیا تھا) کذاب ہے۔ وانا اشہد معک یا رسول اللہ اور محمد رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ عالم پناہ کا یہ ادنیٰ کتابحدود انہائے ریگ و ستارہائے آسمان گواہی دیتا ہے اور میرے ساتھ تمام ملائکہ سموات والارض و حاطان عرش گواہ ہیں اور خود عرش عظیم کا مالک ہے۔ وکفی باللہ شہیدا کہ ان اقوال مذکورہ کا قائل بیباک کافر مرتد کذاب ناپاک ہے اگر یہ اقوال مرزا کی تحریروں میں اسی طرح ہیں تو واللہ واللہ یقیناً کافر اور جو اس کے ان اقوال یا ان کے امثال پر مطلع ہو کر اسے کافر نہ کہے وہ بھی کافر ہے بلکہ اس کی تکفیر میں چون و چرا کریں تو وہ بھی کافر وہ اراکین بھی کفار مرزا کے پیرو اگرچہ خود ان اقوال انجس الاوبال کے معتقد نہ بھی ہوں مگر جبکہ صریح کفر وہ کلمے ارتداد دیکھتے سنتے پھر مرزا کو امام و پیشوا و مقبول خدا کہتے ہیں قطعاً یقیناً سب مرتد ہیں سب مستحق نار (شفا شریف ج ۲ ص ۲۲۷ باب مقالات کفر) میں ہے نکفر من لم یکفر من دان بغير ملة المسلمین من الملل او وقف فیہم او شک یعنی ہم ہر اس شخص کو کافر کہتے ہیں جو کافر کو کافر نہ کہے یا اس کی تکفیر میں توقف کرے یا شک رکھے (شفا شریف نیز فتاویٰ بزازیہ و دروغ و فتاویٰ خیریہ و در مختار ج ۳ ص ۳۱۷ باب المرتد و حجج الاہر و غیرہا) میں ہے من شک فی کفرہ و عذابہ فقد کفر جو اس کے کفر و عذاب میں شک کرے یقیناً خود کافر ہے اور جو شخص باوصف کلمہ گوئی و ادعائے اسلام کفر کرے وہ کافروں کی سب سے بدتر قسم مرتد کے حکم میں ہے ہدایہ و در مختار و عالمگیری و غرر و ملتی الاجر و حجج الاہر و غیرہا میں ہے صاحب الہوی ان کان یکفر لہو بمنزلة المرتد فتاویٰ ظہیریہ و طریقہ محمدیہ و حدیقہ ندیہ و برجندی شرح نقایہ و فتاویٰ ہندیہ میں ہے هؤلاء القوم خارجون عن ملة الاسلام و احکامہم احکام المرتدین یہ لوگ دین اسلام سے خارج ہیں اور ان کے احکام بعینہ مرتدین کے احکام ہیں اور شوہر کے کفر کرتے ہی عورت نکاح سے فوراً نکل جاتی ہے۔ اب اگر بے اسلام لائے اپنے اس قول و مذہب سے بچھڑو یہ کیے یا بعد اسلام و توبہ عورت سے بغیر نکاح جدید کیے اس سے قربت کرے زنائے محض ہو جو اولاد ہو یقیناً ولد الزنا ہو یہ احکام سب ظاہر اور تمام کتب میں دائر و سائر ہیں فی الدر المختار ج ۳ ص ۳۲۸ باب المرتد عن غنیہ ذوی الاحکام ما یکون کفرا اتفاقاً یطلا العمل والنکاح و اولادہ اولاد زنا اور عورت کا کل مہر اس کے ذمے عائد ہونے میں بھی شک نہیں جب کہ خلوت صحیح ہو چکی ہو کہ ارتداد کسی دین کو ساقط نہیں کرتا فی التنویر وارث کسب اسلامہ وارثہ المسلم بعد قضاء دین

اسلامہ و کسب ردتہ فی بعد قضاء دین ردتہ اور مجمل توفی احوال آپ ہی واجب الادا ہے رہا مؤجل وہ بنور اپنی اجل پر رہے گا۔ مگر یہ کہ مرتد بحال ارتداد ہی مر جائے یا دار الحرب کو چلا جائے اور حاکم شرع حکم فرمادے کہ وہ دار الحرب سے ملحق ہو گیا اس وقت مؤجل بھی فی الحال واجب الادا ہو جائے گا اگرچہ اجل مؤجل میں دس بیس برس باقی ہوں فی الدران حکم القاضی بلحاظہ حل دینہ فی ردالمختار ج ۳ ص ۳۲۹ باب المرتد لانه باللحاق صار من اهل الحرب وهم اموات فی حق احکام الاسلام فصار كالموت الا انه لا يستقر لحاقه الا بالقضاء لاحتمال العود و اذا تقرر موته ثبتت الاحکام المتعلقة به كما ذكر نهر اولاد صغار ضرور اس کے قبضے سے نکالی لی جائے گی حذر اعلیٰ دینہم الا ترى انهم صرحوا بنزع الولد من الام الشفیقة المسلمة انکانت فاسقة والولد یعقل ینحی علیہ التخلق بسیرھا الذمیمہ فما ظنک بالاب المرتد والعیاذ باللہ تعالیٰ قال فی ردالمختار الفاجرة بمنزلة الکتابیة فان یقی عندها الی ان یعقل الادیان كما سیأتی خوفا علیہ من تعلمہ منها ماتفعلة فکذا الفاجرة الخ وانت العلم ان الولد لا یخصنه الاب الی بعد ما ینبلغ سبعا اوتسعا و ذلك عمر العقل قطعا فیحرم الدفع الیه و یجب النزع منه وانما اخرجنا الی هذا ان الملك لیس بید الاسلام والاسلطان ابن یقی لمرتد حتی یجث عن حضانتہ الا ترى الی قولہم لا حضانة لمرتد لانها تضرب و تحبس کل یوم فانی تنفرع للحضانة فاذا کان هذا فی المحبوس فما ظنک بالمقتول ولكن انا لله و انا الیه رجعون ولا حول ولا قوة الا باللہ العلیٰ العظیم مگر ان کے نفس یا مال میں بدعوے ولایت اس کے تصرفات موقوف رہیں گے اگر پھر اسلام لے آیا اور اس مذہب ملعون سے توبہ کی تو وہ تصرف سب صحیح ہو جائیں گے اور اگر مرتد ہی مر گیا یا دار الحرب کو چلا گیا اور حکم لائق ہو گیا تو باطل ہو جائیں گے۔ فی الدرالمختار ج ۳ ص ۳۳۰ باب المرتد بیطل منه اتفاقا ما یعمد الملة وهي خمس النکاح والذبیحة والصید والشهادة والارث و یعوقف منه اتفاقا ما یعمد المساواة وهو المفاوضة او ولاية متعدية وهو التصرف علی ولده الصغیر ان اسلم فلدوان هلک اولحق بدار الحرب و حکم بلحاظہ بطل او مختصر انشاء اللہ الثبات علی الایمان و حسبنا اللہ ونعم الوکیل و علیہ التکلان ولا حول ولا قوة الا باللہ العلیٰ العظیم و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا و الہ و صحبہ اجمعین۔ امین واللہ تعالیٰ اعلم۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
سورة المدثر

دفع الالحاد عن حكم الارتداد

مولانا نور محمد خان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تصدیق

امام المتقین، آیة السالفین، خاتم المحدثین، زبدة العارفين، سيد المتكلمین حضرت استاذ العلام المولى الهمام الماحى لرسوم الضلال والغواية المجدد لمرام الرشده والهداية الحافظ الحاج المولانا المولوى خليل احمد اطال الله بقاته و ادام الله ظلالة شارح ابى داؤد. الحمد لله وكفى و سلام على عبادہ الدین اصطفیٰ. اما بعد ”دفع الالحاد عن حکم الارتداد“ جس کو عزیزى مولوى حافظ نور محمد خاں سلمہ محترم مدرسہ مظاہر العلوم نے لکھا ہے اول سے آخر تک سنا، الحمد للہ صحیح و مستند پایا قتل مرتد کو مضبوط و عمدہ بیاریہ میں بیان کیا ہے۔ میرا خیال یہ ہے کہ اگر جماعت مرزائیہ نے اس رسالہ کو انصاف سے دیکھا اور نیز حق تعالیٰ شانہ کی توفیق نے دیکھیری فرمائی تو ان کے لیے یہ رسالہ انشاء اللہ تعالیٰ رہنما ہوگا۔ میں دعا کرتا ہوں کہ حق تعالیٰ شانہ عزیزم سلمہ کے علم و عمر میں ترقی و زیادتی عطا فرمائیں اور مخالفین کے لیے ذریعہ رہنمائی بنائیں فقط۔
خلیل احمد عفی عنہ

الحمد لله رب العلمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله و

صحابه اجمعين.

برادران اسلام! جبکہ دنیا میں شر و فساد کا دریا موجزن، و بغض و عناد کی آگ شعلہ زن اور افواج شیطانی کا ہر چہا طرف تسلط اور کمرے کھوٹے کی پہچان اور حق و باطل کا نشان روئے زمین سے مفقود اور اہل ہوا کے دخل و فساد کا سکہ تمام عالم میں رائج کہ کوئی مدعی نبوت کوئی الوہیت، کوئی مہدویت کوئی مسیحیت اور ہر ایک اپنے اثبات دعویٰ میں دلائل باطلہ و تاویلات لا طائلہ کو بیان کرتا ہے اور اپنی لسانی و شیریں بیانی سے حق کو باطل و باطل کو حق کر دکھاتا ہے بقول شمسے ”جس کی لاشی اس کی بھینس“ جیسا کہ مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے اتباع نے اپنے حرعومات باطلہ و خیالات و اہمیہ کا ہر چہا اطراف و اکناف عالم میں جال پھیلا رکھا ہے اور جو کوئی ان کے ہاں میں ہاں نہ ملائے اور اپنے کو ان کے جال و دام تزویر میں مجبوس نہ قرار دیوے اس کو کافر گردانا ہے سوائے پڑ آشوب زمانے میں کسی قسم کی تحریر و تقریر حقہ و صادقہ کا اظہار کرنا اپنے کو سب و شتم کا نشانہ بنانا ہے لیکن چونکہ بحکم قرآنی و امر آسمانی امر بالمعروف و دعوة الی الحق ضروری اور واجب ہے۔ اس لیے میں تمام الفاظ و کلمات غیر مہذبانہ و مودبانہ کے سننے کے لیے تیار ہوں۔

حضرات! اس وقت قابل تحریر و اظہار امر یہ ہے کہ حکومت افغانیہ نے جو نعمت اللہ قادیانی کو بجزم احمدیت

از روئے شرع شریف سنگسار کر دیا اور ہندوستان کے تقریباً تمام علماء عظام نے خصوصاً ہمارے اکابر علماء دیوبند یعنی حضرات مدرسہ عالیہ مظاہر علوم سہارنپور اور دارالعلوم دیوبند نے امیر صاحب اید اللہ نمبرہ کے تحسین میں ایک نمایاں حصہ لیا اور حکومت کے اس فعل کو موافق کتاب اللہ و سنت رسول اللہ و مطابق آثار و افعال صحابہ کتب فقہ حنفیہ قرار دیا مگر مولانا ثناء اللہ صاحب جو واقعی اہل اسلام میں ایک امتیازی حیثیت رکھتے ہیں۔ وقسام ازل نے آپ کو ان لوگوں کے قلع و قمع و استیصال کے لیے خاص حصہ عطا فرمایا ہے اور سینکڑوں مرتبہ میدان کارزار میں قادیانی امت سے زور آزمائی بھی ہوئی مگر الحمد للہ ہر جگہ شکست فاش دے کر فتحیابی کا سہرا پہنا اور شیر پنجاب کے لقب سے ملقب ہوئے۔ سو آپ کے بھی اس مسئلہ میں قدم پھسل گئے۔ محمد علی لاہوری اور مولانا ثناء اللہ امرتسری دونوں حضرات نے متفقہ طور پر رسالہ و اخبار کی صورت میں اپنے عندیہ کو اعلانیہ ظاہر کر کے اس بات کو ہتلا دیا کہ واقعی حکومت کا یہ فعل قابل نفرت اور مخالف کتاب اللہ و سنت رسول اللہ و فقہ حنفیہ و شافیہ ہے کہ کسی سے قتل مرتد کا ثبوت نہیں ہے۔ افسوس اور واہ رے انقلاب کیا خبر تھی انقلاب آسمان ہو جائے گا۔ مولانا سے ایسی بات کا صادر ہونا خلاف شان و خالی از تعجب نہیں ہے۔ ناظرین کرام..... مٹی اس بات کو ظاہر کروں گا کہ حکومت کا یہ فعل بالکل مطابق قرآن و حدیث اور موافق کتب فقہ حنفیہ ہے مگر دو مقدمے قابل لحاظ و توجہ ہیں۔ اولاً تعریف ارتداد ثانیاً قتل مرتد کہ جس سے یہ امر خود ہی روز روشن کی طرح ظاہر ہو جائے گا کہ واقعی سلطنت کا یہ فعل قابل تحسین مطابق قرآن، حدیث، فقہ حنفیہ وغیرہ ہے۔ نیز اہل انصاف سے التجا کروں گا کہ آیا مرزا و مرزائی اس کے مصداق ہیں یا نہیں۔ یہ امر ظاہر ہے کہ مجھ کو مرزائی امت سے کسی قسم کا بغض و عناد دنیوی نہیں تاکہ انھیں کافر و مرتد ثابت کیا جائے بلکہ محض حکم اللہ و شریعت نبوی بیاں تک دلیل کہتی ہے کہ مرزا و مرزائی کافر و مرتد ہیں۔ (انشاء اللہ آئندہ معلوم ہو جائے گا) اس وجہ سے باتصال امر شریعت ان کو کافر و مرتد کہا جاتا ہے۔

مقدمہ اولیٰ تعریف ارتداد از کتب فقہ حنفیہ

(۱)..... در مختار بر حاشیہ شامی باب حکم المرتد ج ۳ ص ۳۰۹ میں لکھتے ہیں۔

وهی لغة الراجع مطلقا و شرعا (الراجع عن دین الاسلام و رکھنا اجراء کلمة الکفر علی اللسان بعد الایمان). (لغت میں مطلق پھر جانے والے کو مرتد کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں جو دین اسلام سے پھر جائے اور ارتداد کا رکن بعد الایمان محض کلمات کفریہ کا زبان پر جاری کرنا ہے۔)

(۲)..... بدائع الصنائع ص ۱۳۳ ج ۷ فصل بیان احکام المرتدین میں فرماتے ہیں۔

ما رکھنا اجراء کلمة الکفر علی اللسان بعد وجود الایمان اذا الردة عبارة عن الرجوع عن الایمان فالرجوع عن الایمان یسمى ردة فی عرف الشرع. بعد الایمان کے کلمات کفریہ کو زبان سے کہنا یہ رکن ارتداد ہے کیونکہ ارتداد کے معنی ایمان سے رجوع کرنا ہے۔ اس لیے اصطلاح شرع میں رجوع عن الایمان کا نام ارتداد ہے۔)

(۳)..... علامہ ابن نجیم بحر الرائق باب حکم المرتد ج ۵ ص ۱۱۹ میں فرماتے ہیں۔

المردد فی اللغة الراجع مطلقا و فی الشریعة الراجع عن دین الاسلام. (لغت میں مطلق پھرنے والے کا نام مرتد ہے اور اصطلاح شرع میں جو شخص دین اسلام سے پھر جائے۔)

(۴)..... فتاویٰ عالمگیریہ باب فی احکام المرتدین ج ۲ ص ۲۵۳ میں فرماتے ہیں۔

المرتد عرفا هو الراجع عن دين الاسلام كذافي النهر الفائق وركن الرده اجراء كلمة الكفر على اللسان بعد وجود الايمان. (جو شخص دين اسلام سے پھر جائے وہ عرف میں مرتد ہے ایسا ہی نہر الفائق میں ہے۔ اور رکن ارتداد ایمان کے بعد کلمات کفریہ کو زبان سے کہنا ہے۔)
(۵)..... علامہ ابن الہمام فتح القدیر باب حکم المرتد ص ۳۰۷ ج ۵ میں تحریر کرتے ہیں۔

المرتد هو الراجع عن دين الاسلام. (جو شخص دين اسلام سے پھر جائے وہ مرتد ہے۔)

حضرات! ان تمام تعریقات فقہاء سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ ایمان لانے کے بعد محض کلمات کفریہ کا زبان سے کہنا یہ دلیل و رکن عظیم ارتداد ہے جیسا کہ صاحب بدائع وغیرہ نے فرمایا ہے اور دیگر حضرات بھی بدائع عن دين الاسلام سے تعریف باللازم فرما کر صاحب بدائع کی رائے سے متفق ہیں۔ اب جن حضرات نے تہذیب ارتداد میں تکذیب اسلام یا تکذیب رسول ہی کو دخل دیا ہے وہ بتائیں سرگرم ہو کر توجہ فرمائیں کہ وہ کس قدر غلطی و کجروی پر ہیں ورنہ اثبات دعویٰ بدمدعی اور بغیر اس کے غلطی و ناانصافی ہے۔

بعد ازاں میں اس امر کو روشن کرتا ہوں کہ مرزا قادیانی بروئے تعریقات ارتداد فقہاء و علماء مرتد ہوا اور اس کے اجاب بدرجہ اولیٰ۔ ملاحظہ ہو۔

اولاً مرزا کا ادعائے نبوت و رسالت کرنا یہ خود ہی اثبات کفر و ردۃ مرزا کے لیے دلیل تین واصلیہ بدیہیات سے ہے کہ جس پر تفصیلی روشنی ڈالنے کی ضرورت نہیں کیونکہ ہر شخص عوام و خواص کو یہ بات معلوم ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ خاتم النبیین ہیں۔ آپ ﷺ کے بعد سلسلہ انبیاء ختم ہو چکا۔ اب کسی قسم کے نبی کی ضرورت نہیں ہے اور نیز اس امر پر قرآن شریف و احادیث و اجماع و آثار صحابہ و قیاس صحیح صراحتاً و ال ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ خاتم النبیین و خاتم الامم ہیں مگر قادیانی مرزا آیات قرآنیہ و احادیث صریحہ و اجماع امت کے خلاف نبوت و رسالت کا آوازہ بلند کرتا ہے اور طرح طرح کے دلائل مخفیہ و تاویلات رکیکہ سے اپنے اثبات مدعا میں ایڑی و چوٹی کی قوت صرف کر دیتا ہے چنانچہ میں چند اقوال و ہفتوات مرزا بابتہ دعویٰ نبوت و رسالت نقل کرتا ہوں۔

اقوال مرزا بابتہ دعویٰ نبوت و رسالت

(۱)..... ”ہمارا دعویٰ ہے کہ ہم رسول اور نبی ہیں۔“ (ملفوظات ج ۱۰ ص ۱۱۷)

(۲)..... ”میں خدا کے حکم کے موافق نبی ہوں۔“ (مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۵۹۷)

(۳)..... ”اگر خدا تعالیٰ سے غیب کی خبریں پانے والا نبی کا نام نہیں رکھتا تو پھر بتلاؤ کہ کس نام سے اس کو پکارا جائے اگر کہو کہ اس کا نام محدث رکھنا چاہیے تو میں کہتا ہوں کہ تحدیث کے معنی لغت کی کسی کتاب میں اظہار غیب نہیں۔“ (اشتہار ایک غلطی کا ازالہ ص ۵ خزائن ج ۱۸ ص ۲۰۹)

صاحبو! لاہوری پارٹی جو مدعی محدثیت و مجددیت مرزا ہے اس کو چاہیے کہ وہ مرزا کی اس لغت دانی و دہشتیاں پر غور کرے اور اپنے اعتقادات فاسدہ سے رجوع کے لیے تیار ہو جائے ورنہ مدعی ست گواہ چست کی مصداق ہے۔

بعض جگہ مرزا نہایت دلی زبان سے اقرار نبوت کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ ”خدا نے مجھے تمام انبیائے علیہم السلام کا مظہر ٹھہرایا ہے اور تمام نبیوں کے نام میری طرف منسوب کیے ہیں۔ میں آدم ہوں۔ میں شیث ہوں۔ میں نوح ہوں۔ میں ابراہیم ہوں۔ میں اسحاق ہوں۔ میں اسمعیل ہوں۔ میں یعقوب ہوں۔ میں یوسف

ہوں۔ میں موسیٰ ہوں۔ میں داؤد ہوں۔ میں عیسیٰ ہوں۔ اور آنحضرت ﷺ کا میں مظہر اتم ہوں یعنی ظلی طور پر محمد اور احمد ہوں۔“

دیکھئے! مرزا قادیانی کیسا ظلی کے آڑو پردہ میں شکار کھیلتا ہے کہ جسج انبیائے علیہم السلام کا عین ہو گیا۔
چہ خوش عمن خوب سے شناسم پیران پارسا مرزا جی۔

بہر رنگے کہ خواہی جائنہ سے پوش
من اندازہ قدرت رانی شناسم
مرزا دوسری جگہ لکھتا ہے کہ ”سچا خدا وہ ہے جس نے قادیان میں رسول بھیجا۔“

(داخ البلاء ص ۱۸ خزائن ج ۱۸ ص ۲۳۱)

اور اسی رسالہ میں ایک جگہ لکھتا ہے کہ ”قادیان اس واسطے محفوظ رہے گا (یعنی طاعون سے) کہ یہ رسول کی تخت گاہ ہے اور تمام امتوں کے لیے نشان ہے۔“

(داخ البلاء ص ۱۰ خزائن ج ۱۸ ص ۲۳۰)

بعض جگہ مرزا نزول وحی کی آڑ میں نبوت و رسالت کا دعویٰ کرتا ہے اس وجہ سے کہ جیسا حضور ﷺ خاتم الانبیاء ہیں اسی طرح سے خاتم الوحی بھی ہیں اب اگر کوئی نزول وحی کا دعویٰ کرے گا تو عینہ دعویٰ نبوت ہوگا۔ چنانچہ قادیانی نبی نزول وحی کا دعویٰ بایں الفاظ کرتا ہے۔

آنجہ۔	من	بشونم	زوجی	خدا
بخدا	پاک	دائش	ز	خطا
بچھ	قرآن	منزہش	دائم	
از	خطایا	ہمیں	است	ایمانم

(نزول اسح ص ۹۹ خزائن ج ۱۸ ص ۲۷۷)

لہذا مدعی نبوت بھی ہوا اور اس کے جس قدر الہامات ہیں ان میں سے شاید ہی کوئی رہتا بالغیب صحیح و درست ہوں گے۔ ورنہ سب کے سب کذب و غلط سے مشکل کہ جس کی مثال قرآن کریم سے دیتا ہے لاجل و لا قوۃ الا باللہ۔
چہ نسبت خاک رابا عالم پاک۔

دوسری تحریر مرزا ”یہ مکالمہ الہیہ جو مجھ سے ہوتا ہے یقینی ہے۔ اگر میں ایک دم کے لیے بھی اس میں شک کروں تو کافر ہو جاؤں اور میری آخرت تباہ ہو جائے۔ وہ کلام جو میرے پر نازل ہوا وہ قطعی اور یقینی ہے اور جیسا کہ آفتاب اور اس کی روشنی کو دیکھ کر کوئی شک نہیں کر سکتا کہ آفتاب اور اس کی روشنی ہے۔ ایسا ہی میں اس کلام میں شک نہیں کر سکتا جو خدا کی طرف سے میرے پر نازل ہوتا ہے اور میں اس پر ایسا ہی ایمان لاتا ہوں جیسا کہ خدا کی کتاب پر..... اور چونکہ میرے نزدیک نبی اس کو کہتے ہیں جس پر خدا کا کلام یقینی و قطعی بکثرت نازل ہو جو غیب پر مشتمل ہو۔ اس لیے خدا نے میرے نام نبی رکھا مگر بغیر شریعت۔ (تجلیات الہیہ ص ۲۰ خزائن ج ۲۰ ص ۴۱۲)

ناظرین! یہ بالکل سفید جھوٹ ہے کہ میں نبی غیر تشریحی ہوں کیونکہ بعض جگہ خود ہی اقرار کرتا ہے کہ میں صاحب شریعت ہوں۔ چنانچہ لکھتا ہے کہ ”اگر کہو کہ صاحب شریعت افترا کر کے ہلاک ہوتا ہے نہ ہر ایک مفتزی تو اوّل یہ دعویٰ بے دلیل ہے خدا نے اس افترا کے ساتھ شریعت کی کوئی قید نہیں لگائی۔ ماسوا اس کے یہ بھی تو سمجھو کہ شریعت کیا چیز ہے جس نے اپنی وحی کے ذریعہ سے چند امر اور نہی بیان کیے اور اپنی امت کے لیے ایک قانون مقرر کیا۔ وہی صاحب شریعت ہو گیا۔ پس اس تعریف کی رو سے بھی ہمارے مخالف ظلم ہیں کیونکہ میری وحی میں

امر بھی ہے اور نبی بھی مثلاً یہ الہام قل للمؤمنین یغضوا من ابصارہم و یحفظوا فروجہم ذلک ازکی لہم یہ براہین احمدیہ میں درج ہے اور اس میں امر بھی ہے اور نبی بھی اور اس پر تیس برس کی مدت بھی گزر گئی اور ایسا ہی اب تک میری وحی میں امر بھی ہوتے ہیں اور نبی بھی اور اگر کبہ شریعت سے وہ شریعت مراد ہے جس میں نئے احکام ہوں تو یہ باطل ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان ہذا لقی الصحف الاولیٰ صحف ابراہیم و موسیٰ یعنی قرآنی تعلیم تو ریت میں بھی موجود ہے اور اگر یہ کہو کہ شریعت وہ ہے جس میں بالاستیفاء امر اور نبی کا ذکر ہو تو یہ بھی باطل ہے کیونکہ اگر تو ریت یا قرآن شریف میں بالاستیفاء احکام شریعت کا ذکر ہوتا تو پھر اجتہاد کی گنجائش نہ رہتی۔

(اربعین ص ۶ نمبر ۳ خزائن ج ۱۷ ص ۳۳۵-۳۳۶)

حضرات! کیا اس کے بعد اس کو اگر کذاب، دعا باز، مکار، جلسا ساز کہا جائے تو کوئی بیجا ہے؟ نہیں ہرگز نہیں۔

یہاں تک مرزا قادیانی کے اقوال بابت دعویٰ نبوت و رسالت و نزول وحی آپ حضرات کے سامنے پیش

کیے گئے کہ جس سے یہ معلوم ہو گیا کہ واقعی مرزا مدعی نبوت تھا۔ بعد ازاں یہ امر قابل دید ہے کہ شریعت نبوی اس کے متعلق کیا فیصلہ کرتی ہے اور ایسے شخص کے لیے کیا لقب تجویز فرماتی ہے؟ سو سنئے مختصراً عرض کرتا ہوں کہ قرآن کریم اس کے متعلق ناطق فیصلہ کر چکا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ خاتم النبیین و قصر نبوت کی آخری اینٹ تھے۔ آپ ﷺ کے بعد دروازہ نبوت بند ہو گیا اب کسی قسم کے نبی کی ضرورت نہیں ہے۔ چنانچہ اس امر کے متعلق اکابر علماء کے اقوال بطور شہادت نقل کرتا ہوں۔

(۱)..... علامہ قاضی عیاض (الشفاء باب فی بیان مامی من القالات کفر ج ۲ ص ۲۷۷) میں تحریر فرماتے ہیں۔

لانه اخبر ﷺ انه خاتم النبیین ولا نبی بعده و اخبر عن اللہ تعالیٰ انه خاتم النبیین و اجمعت الامة على حمل هذا الكلام على ظاهره و ان مفهومه المراد به دون تاویل ولا تحميص فلا شك في كفر هؤلاء الطوائف كلها قطعاً اجماعاً سمعاً. ”کیونکہ یہ بات معلوم ہو گئی ہے کہ نبی ﷺ خاتم النبیین ہیں اور آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ آپ خاتم النبیین ہیں اور اس بات پر اجماع امت ہے کہ یہ کلام اپنے ظاہری معنی پر محمول ہے۔ اور اس کا ظاہری مفہوم بلا تاویل و تحميص مراد ہے پس یقیناً یہ تمام جماعت اجماعاً و شرعاً کافر ہے۔“

(۲)..... علامہ ابن قیم (بجرا الرائق باب احکام المرتدین ج ۵ ص ۱۲۱) میں لکھتے ہیں۔

ویکفر بقوله ان كان ما قال الانبياء حقا او صدقا و بقوله انا رسول اللہ. ”انسان اپنے اس قول سے کہ جو کچھ انبیاء علیہم السلام نے فرمایا ہے حق و صادق نہیں اور میں رسول اللہ ہوں کافر ہو جاتا ہے۔“

(۳)..... (الاشیاء والنظار باب کتاب السیر ص ۱۰۲) میں فرماتے ہیں۔

اذا لم يعرف ان محمداً ﷺ آخر الانبياء فليس بمسلم الا انه من الضروريات. ”جبکہ کسی شخص نے اس بات کو نہیں جانا کہ محمد ﷺ آخر الانبياء ہیں تو وہ مسلمان نہیں اس وجہ سے کہ یہ ضروریات دین سے ہے۔“

(۴)..... فتاویٰ عالمگیریہ ص ۲۶۳ باب مطلب موجبات الکفر میں تحریر فرماتے ہیں۔

اذا لم يعرف الرجل ان محمداً ﷺ آخر الانبياء فليس بمسلم ولو قال انا رسول اللہ او قال بالفارسية من پیغمبرم یورید به من پیغام می یرم یکفر. ”جبکہ کسی شخص نے اس بات کو نہیں معلوم کیا

کہ حضور ﷺ آخر الانبیاء ہیں تو وہ مسلمان نہیں اور اگر اس نے کہا کہ میں رسول اللہ ہوں یا زبان فارسی میں یوں کہا کہ میں پیغمبر ہوں اور مراد اس کی یہ تھی کہ میں پیغام لے جاتا ہوں تو وہ کافر ہو جاتا ہے۔“

(۵)..... علامہ طاعی القاری (شرح فقہ اکبر باب المسئلة بالکفر ص ۲۰۲) میں تحریر کرتے ہیں۔

و دعوی النبوة ﷺ بعد نبینا کفر الاجماع. ”نبی ﷺ کے بعد دعوی نبوت بالاجماع کفر ہے۔“

(۶)..... علامہ سید محمود آلوسی (تفسیر روح المعانی ج ۲۲ ص ۳۹) میں فرماتے ہیں۔

و کونه خاتم النبیین ﷺ مما نطقت به الکتب و صدعت به السنة واجمعت علیه الامة فیکفر مدعی خلافه و یقتل ان اصر ”نبی ﷺ کا خاتم النبیین ہونا کتاب اللہ و سنت رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے اور اس پر اجماع امت ہے لہذا اس کے خلاف کا دعویٰ کرنے والا کافر ہے اور اگر اس پر جمارہا تو قتل کیا جائے گا۔“

(۷)..... کتاب ملل و نحل میں امام ابن حزم لکھتے ہیں۔

فکيف يستجيز مسلم ان یثبت بعده علیه السلام نبیا فی الارض (الملل والنحل باب ذکر شیعہ الشیعة ج ۳ ص ۱۱۲) ”کوئی مسلمان اس امر کو کیونکر جائز کہہ سکتا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد کسی نبی کو زمین پر ثابت کرے۔“

(۸)..... علامہ ابن حجر العسقلانی اپنے فتاویٰ میں رقمطراز ہیں:

من اعتقد و حیاً بعد نبیا ﷺ کفر باجماع المسلمین. ”جو شخص نبی ﷺ کے بعد نزول وحی کا اعتقاد رکھتا ہے وہ اجماعاً کافر ہے۔“

(۹)..... قال ابن عبدالحکم فی المبسوط من تنبأ قتل. ”مبسوط میں ابن الحکم نے فرمایا ہے کہ جو شخص دعویٰ نبوت کرے وہ قتل کیا جائے۔“

(۱۰)..... قال ابن القاسم فی کتاب ابن حبيب و محمد فی العتبية فیمن تنباء یستتاب اسر ذلک او اعلمه وهو کالمترد (الاشفاء فصل حد حکم من مرع بہ ج ۲ ص ۲۵۸) ”ابن قاسم کتاب ابن حبيب میں محمد حبیہ میں فرماتے ہیں کہ جو شخص دعویٰ نبوت کرے خواہ ظاہراً ہو یا باطناً اس سے توبہ طلب کی جائے اور اس کا حکم مرتد جیسا ہے۔“

تلك عشرة كاملة صاحبو! ان تمام حوالہ جات مذکورہ بالا سے یہ امر معلوم ہو گیا کہ جو شخص مدعی نبوت و نزول وحی کا ہوگا وہ کافر شمار کیا جائے گا اور بر تقدیر اصرار قاتل قتل ہے۔ جیسا سید صاحب وغیرہ نے بیان فرمایا ہے۔ بعد ازاں کفر و ارتداد مرزا و مرزائی میں بنا بر تعریف فقہاء کیا کسی کو شک و شبہ باقی ہے؟ ہرگز نہیں! بیشک وہ کافر و مرتد ہے۔

اب اس جگہ سے چند تحریرات مرزا اور پیش کرتا ہوں کہ جن میں مرزا قادیانی نے اعلاناً انبیائے علیہم السلام کی توہین و تذلیل کی ہے اور خود سب سے افضل بن بیٹھا۔ چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان میں ایسے دل آزار کلمات لکھتا ہے کہ اس کے اظہار سے بدن میں رعشہ پڑ جاتا ہے کہ جس پاک طینت نبی کے احوال قدسیہ سے قرآن و احادیث مملو ہیں ان کے متعلق ایسی بے باکانہ گستاخی کرنا مرزائی کی جرأت و جسارت اس کو متقاضی ہے۔

سچ ہے ۔

تیر پر تیر چلاؤ تمہیں ڈر کس کا ہے
سینہ کس کا ہے مری جان جگر کس کا ہے

ہفتواں مرزا بابتہ اہانت حضرت عیسیٰ علیہ السلام

(۱)..... آپ کا خاندان بھی نہایت پاک اور مطہر ہے۔ تین دادیاں اور نانیاں آپ کی زنا کار اور کسبی عورتیں تھیں جن کے خون سے آپ کا وجود ظہور پذیر ہوا۔
(ضمیمہ انجام آختم ص ۷ خزائن ج ۱۱ ص ۲۹۱)

العیاذ باللہ ولعنة الله على الكاذبين۔

(۲)..... ایسے ناپاک خیال منکبر اور راستہ بازوں کے دشمن کو ایک بھلا مانس آدمی بھی قرار نہیں دے سکتے چہ جائیکہ اسے نبی کہا جائے۔
(ضمیمہ انجام آختم ص ۹ خزائن ج ۱۱ ص ۲۹۳)

مریم کا بیٹا کھلیا کے بیٹے سے زیادت نہیں رکھتا۔
(انجام آختم ص ۳۱ خزائن ج ۱ ص ۴۱)

(۳)..... اس کو تین مرتبہ شیطانی الہام ہوا۔ جس کی وجہ سے خدا سے منکر ہونے کے لیے تیار ہو گئے۔
(ضمیمہ انجام آختم ص ۶ خزائن ج ۱۱ ص ۲۹۰)

(۴)..... حضرت مسیح ابن مریم اپنے باپ یوسف نجار کے ساتھ بائیس برس کی مدت تک نجاری کا کام بھی کرتے رہے۔
(ازالہ ادہام ص ۳۰۳ خزائن ج ۳ ص ۳۵۴)

(۵)..... مسیح کے حالات پڑھو تو یہ شخص اس لائق نہیں ہو سکتا کہ نبی بھی ہو۔
(الہم ۲۱ فروری ۱۹۰۲)

(۶)..... یہ اعتقاد بالکل غلط اور فاسد اور مشرکانہ ہے کہ مسیح مٹی کے پرندے بنا کر اور ان میں پھونک مار کر انھیں مسیح مچا جانور بنا دیتا تھا بلکہ عمل تراب تھا جو روح کی قوت سے ترقی پذیر ہو گیا تھا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ مسیح ایسے کام کے لیے اس تالاب کی مٹی لاتا تھا جس میں روح القدس کی تاثیر رکھی گئی تھی۔ بہر حال یہ معجزہ صرف ایک کھیل کی قسم سے تھا اور وہ مٹی درحقیقت ایسی مٹی تھی جیسے سامری کا گوسالہ۔
(ازالہ ادہام ص ۳۲۳ حاشیہ خزائن ج ۳ ص ۲۶۳)

(ابھی مرزا صاحب یہ لفظ حضرت کیسا بڑی توقیر و عزت افزائی آپ نے فرمائی۔ جہاں ہم یہ کہیں اتنی مہربانی کی حالت میں خدا جانے اگر تم عشمگین ہوتے تو کیا کرتے۔ کیوں مرزا جی چونکہ باری تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق فرمایا ہے انی اخلق لکم من الطین کھنیۃ الطیر فانفخ فیہ النخ (آل عمران ۴۹) غالباً اس وجہ سے تو یہ اعتقاد مشرکانہ ہے۔ ناظرین کیا آپ کہہ سکتے ہیں کہ مرزا کا آیات قرآنیہ پر ایمان تھا اور احمدی دوستو تمہارا ایمان آیات مذکورہ پر تو بدرجہ اولیٰ نہ ہوگا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مرزا جی کے نزدیک آیات قرآنیہ پر ایمان لانا اعتقاد مشرکانہ ہے۔ ایسا نہیں بلکہ قادیانیوں خوب سے معلوم ہوگا حشر میں پینا شراب کا)

(۷)..... مسیح کی راستبازی اپنے زمانہ کے راستبازوں سے بڑھ کر ثابت نہیں ہوتی بلکہ یحییٰ نبی کو اس پر ایک فضیلت ہے کیونکہ وہ شراب نہ پیتا تھا اور کبھی نہیں سنا گیا کہ کسی فاحشہ عورت نے آ کر اپنی کمائی کے مال سے عطر اس کے سر پر ملا تھا۔ یا ہاتھوں اور سر کے بالوں سے اس کو چھوا تھا۔ یا کوئی بے تعلق جوان عورت اس کی خدمت کرتی تھی۔
(دافع البلاء ص ۴ خزائن ج ۸ ص ۲۲۰)

بعض کتابوں و تحریرات میں پنجابی نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نہایت غصہ سے بایں الفاظ دھمکایا ہے۔

ایک نم کہ حسب بشارات آدم
عیسیٰ کجاہست تا شہد پا بہ منبرم

(ازالہ ادہام ص ۱۵۸ خزائن ج ۳ ص ۱۸۰)

”ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو۔ اس سے بہتر غلام احمد ہے۔“ (دافع البلاء ص ۲۰ خزائن ج ۱۸ ص ۲۳۰)

حضرات..... آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ ایک ایسے برگزیدہ سچے نبی اور ان کے معجزات کی کس قدر توجہ و تدلیل کی ہے کہ ایک ادنیٰ مسلم اس بات پر تیار نہیں ہو سکتا اور کیونکر ہو جبکہ قرآن شریف صراحتاً آپ کے نبوت و معجزات مقدسہ کا شاہد ہے۔ اس سے کس کو انحراف ہو سکتا ہے۔ چنانچہ باری تعالیٰ فرماتے ہیں۔

(۱) و آتینا عیسیٰ بن مریم البینات و ایذناہ بروح القدس . (البقرہ ۸۷)

(۲) و اذ قالت الملائکة یا مریم ان اللہ یشرک . (ال عمران ۳۵)

(۳) انما المسیح عیسیٰ بن مریم رسول اللہ . (نساء)

(۴) ما المسیح ابن مریم الا رسول . (مائدہ ۷۵)

ناظرین! آیات مذکورہ کا ترجمہ قرآن شریف میں مطالعہ فرما کر مرزا کو کافر و مرتد سمجھئے کیونکہ مرزا کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور آپ کے معجزات کی توجہ و بوقسمی کرنا بیعتہ قرآن کریم کا انکار و صراحتاً تکذیب و کفر و ارتداد کی دلیل تین ہے باری و مرزائی امت کا کافر و مرتد ہیں۔

برادران امت۔ اقوال علمائے کرام بطور نمونہ مندرج ذیل کیے جاتے ہیں کہ جس سے یہ معلوم ہو جائے گا کہ جس نے انبیاء علیہم السلام کی توجہ و تدلیل کی وہ کافر و مرتد اور قابل قتل ہے علیٰ ہذا القیاس! مرزا اصحاب مرزا بھی کافر اور مرتد ہیں۔

اقوال علماء کرام بابت اہانت انبیاء علیہم السلام

(۱)..... قاضی عیاض شفاء فضل من سب سائر الانبیاء ج ۲ ص ۲۲۱ میں فرماتے ہیں۔

قال مالک فی کتاب ابن حبیب و محمد و قالہ ابن القاسم و ابن عبدالحکیم و اصعب و سخنون فیمن شتم الانبیاء او واحداً منهم او تنقصہ قتل ولم یستب من سابعہم من اهل الذمۃ قتل الا ان یسلم . ابن حبیب محمد کی کتاب میں امام مالک نے فرمایا ہے اور یہی رائے ابن القاسم اور ابن عبدالحکیم اور اصعب اور سخنون کی ہے اس شخص کے بارے میں کہ جس نے تمام انبیاء علیہم السلام یا ان میں سے کسی ایک کو گالیاں دی یا توجہ کی تو وہ بلا طلب تو بہ قتل کیا جائے اور اگر ذمیوں میں سے کسی نے انبیاء علیہم السلام کو گالی دی ہے تو وہ بھی قتل کیا جائے مگر جب اسلام قبول کر لے تو قتل نہ کیا جائے گا۔

(۲)..... وقال ابو حنیفہ و اصحابہ علی اصلہم من کذب باحد من الانبیاء او تنقص احداً منهم او برئ منه او شک شی من ذلک فهو مرتد . (الشفاء باب حکم من سب سائر الانبیاء ج ۲ ص ۲۶۲)

امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب نے اپنے قاعدہ کو ملحوظ رکھتے ہوئے فرمایا ہے کہ جس شخص نے کسی نبی کی نبیوں سے تکذیب یا توجہ کی یا ان سے بیزار ہوا یا ان چیزوں میں سے کسی میں شک کیا تو وہ مرتد ہے۔

(۳)..... وقال بعض علمائنا اجمع العلماء علی ان من دعا علی نبی من الانبیاء بالویل اوشی من المکروہ فانہ یقتل بلا استتابہ . (الشفاء باب فی بیان ما حرم حقہ علیہ ج ۲ ص ۱۹۱) ہمارے بعض علماء نے فرمایا ہے کہ علماء کا اس پر اجماع ہے کہ جو شخص نبیوں میں سے کسی نبی پر ویل یا کسی کلمہ مکروہ سے بددعا کرے تو وہ بغیر طلب تو بہ قتل کیا جائے۔

(۴)..... قاضی صاحب کتاب مذکور (الشفاء باب فی بیان ما حرم حقہ علیہ ج ۲ ص ۱۹۲) میں ایک نہایت دلچسپ واقعہ نقل فرماتے ہیں جو قابل دید ہے۔

افتی فقہاء القیروان واصحاب سخون بقتل ابراہیم الفزاری وکان شاعر امتنا فی کثیر من العلوم وکان ممن یحضر مجلس القاضی ابی العباس بن طالب للمناظرۃ فرفعت علیہ امور منکرۃ من ہذا الباب فی الاستہزاء باللہ والبیانہ ونبینا علیہ الصلوۃ والسلام فاحضر لہ القاضی حی بن عمر وغیرہ من الفقہاء و امر بقتلہ وصلبہ لقطعن بالسکین و صلب منکساً ثم اندل واحرق بالنار. فقہائے قیروان اور اصحاب سخون نے ابراہیم فزاری کے قتل کا فتویٰ دیا اور یہ شخص ایک زبردست شاعر اور ماہر علوم تھا۔ عموماً قاضی ابوالعباس کی مجلس مناظرہ میں آتا تھا۔ اس سے چند ناجائز امور مثلاً ذات باری تعالیٰ اور انبیاء علیہم السلام اور جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تمسخر کرنا ثابت ہوا۔ قاضی موصوف نے یحییٰ بن عمرو دیگر فقہائے کرام کو اس کے لیے مدعو فرما کر اس کے قتل اور سولی کا حکم نافذ کیا چنانچہ وہ چھریوں سے زخمی کیا گیا اور سولی پر الٹا لٹکایا گیا اور پھر اتار کر آگ میں جلا دیا گیا۔

(۵)..... عقود الدرر فی تنقیح فتاویٰ حامد یہ ص ۱۷۱ میں فتاویٰ برازیہ سے نقل فرماتے ہیں۔

الا اذا سب الرسول ﷺ او واحد من الانبياء عليهم السلام فانه يقتل حداً بلا توبة له. مگر جبکہ رسول اللہ ﷺ یا نبیوں میں کسی نبی کو گالیاں دی تو وہ از روئے حد بغیر توبہ قتل کر دیا جائے۔ اور اسی کتاب کے صفحہ مذکور میں ایک حدیث مندرج ہے جس کو قاضی صاحب نے بھی اپنی کتاب شفاء میں نقل فرمایا ہے۔

وروی عبد اللہ بن موسیٰ بن جعفر عن ابیہ عن جدہ عن محمد بن علی بن الحسن بن علی بن حسین بن علی عن ابیہ قال من سب نبیاً فاقتلوه ومن سب اصحابی فاضر بوه. (اشفاء باب فی الحجۃ فی ایجاب قتل ج ۲ ص ۱۹۳) ”حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے کسی نبی کو گالی دی تو اس کو قتل کر دو اور جس نے صحابہ کو برا بھلا کہا اس کو مارو۔“

(۶)..... قاضی عیاض شفاء میں تحریر فرماتے ہیں۔

وفی کتاب محمد اخبرنا اصحاب مالک انه قال من سب رسول اللہ او غیرہ من النبین من مسلم او کافر قتل ولم یستب. (اشفاء فصل حد حکم المسلم ج ۲ ص ۲۳۱) کتاب امام محمد میں ہے کہ اصحاب مالک نے ہم کو خبر دی ہے کہ امام صاحب نے فرمایا کہ جس نے نبی ﷺ یا ماسوا آپ کے کسی اور نبی کو گالی دی چاہے وہ مسلمان ہو یا کافر قتل کر دیا جائے اور توبہ نہ پیش کی جائے۔

(۷)..... ملا علی القاری میں فرماتے ہیں۔

وايضاً فلا خلاف بین المسلمین ان الرجل لو اظهر انکار الواجبات الظاہرة المتواترة المحرمات الظاہرة المتواترة فانه یستاب فان تاب فيها والقتل کافراً مرتداً. (شرح فقہ اکبر باب المسلمۃ المسلمۃ بالکفر ص ۲۰۰) اس میں تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ اگر کسی شخص نے واجبات ظاہرہ متواترہ اور محرمات ظاہرہ متواترہ کا انکار کیا تو اس سے توبہ طلب کی جائے اگر تائب ہوا تو بہتر ورنہ مرتد ہونے کی وجہ سے قتل کیا جائے۔

(۸)..... شفاء قاضی عیاض میں ہے۔

او قال انه لم یبلغ او استخف به او باحد من الانبياء اذری علیہم او اذاهم الی آخرہ فهو کافر باجماع. (اشفاء باب فی بیان ما من القالات کفر ج ۲ ص ۲۳۶) یا کسی شخص نے یہ کہا حضور علیہ الصلوۃ والسلام نے تبلیغ احکام

نہیں فرمائی یا آپ کو یابیوں میں سے کسی نبی کو خفیف و حقیر سمجھا یا عیب لگایا اور تکلیف دی تو وہ اجماعاً کافر ہے۔
(۹)..... وكذلك من اعترف بالالهتم والوحدانية ولكن حجد النبوة من اصلها عموماً او سوة نبينا
خصوصاً او احدا من الانبياء الذين فصوح الله عزوجل عليهم بعد عليه كذلك فهو كافر (صفر مذہور
الشفاء باب فی بیان ماحومن القالات ج ۲ ص ۲۳۵) ”اسی طرح جو شخص الوہیۃ اور وحدانیت کا معترف ہو مگر نبوت کا بالکل
انکار کرتا ہو یا صرف جناب رسول اللہ ﷺ یا کسی ایسے نبی کی نبوت کو جانتے ہوئے جن کی نبوت کی خدا تعالیٰ نے
تصریح فرمادی۔ انکار کرتا ہو تو وہ کافر ہے۔“

(۱۰)..... وكذلك من وان بالوحدانية وصحة النبوة ونبوة نبينا ولكن جوز على الانبياء الكذب
فيما اتوا به فهو كافر بالاجماع. (صفر مذکور الشفاء باب فی بیان ماحومن القالات کفر ج ۲ ص ۲۳۵)
ایسے ہی وہ شخص جو وحدانیت اور نبوت اور جناب رسول اللہ ﷺ کی نبوت کا مقرر ہو مگر جو کچھ انبیاء علیہم
السلام لائے ہیں اس میں ان کے کہ کذب کو جائز رکھتا ہے تو وہ بالاجماع کافر ہے۔

تلك عشرة كاملة (ملاحظہ ہو گذشتہ صفحہ ہفتا ہر ماہ نمبر ۵۰۲ کے منکر نبوت عیسیٰ ﷺ ہے کسی شخص کو اس
وقت بھی اس کے کفر و ارتداد میں شک ہو سکتا ہے۔ ہم آہ بھی کرتے ہیں تو ہو جاتے ہیں رسوا۔ اور یہ قتل بھی کرتے
ہیں تو چرچا نہیں ہوتا۔ مرزا حضرت عیسیٰ ﷺ کے متعلق کہتا ہے۔ آپ کو کسی قدر جھوٹ بولنے کی بھی عادت تھی۔
(نعوذ باللہ من ذلك.) (ضمیمہ انجام آختم ص ۵ خزائن ج ۱۱ ص ۲۸۹)

حضرات! کیا مرزا قادیانی نے عیسیٰ ﷺ کو گالیاں نہیں دی اور جھوٹا و فریب اور زنا کار و مکار نہیں بنایا اور
کیا آپ کی عظمت و عصمت پر خاک نہیں ڈالی اور ظاہراً و اعلیٰ آپ کی بے عزتی و بے وقستی نہیں کی اور کیا آپ کی
نبوت و معجزات سے انکار صریح کر کے مسریم و شعبدہ و کھلونا نہیں قرار دیا۔ پیک، ضرور بالضرور اس نے ایسی
گستاخی حضرت عیسیٰ ﷺ کی شان میں کی ہے لہذا وہ مذکورہ بالا حوالجات کی رو سے کافر و مرتد قابل گردن زنی و
لائق صلیب نہیں تھا؟ ضرور تھا۔ اسی وجہ سے مرزائی امتہ خواہ لاہوری ہو یا قادیانی اس وعید و سزا کی بدرجہ اولیٰ مستحق
ہے بایں وجہ حکومت افغانستان کا یہ فعل قابل ملامت نہیں بلکہ عین حکم شرعی ہے۔

مقدمہ ثانیہ قرآن کریم سے قتل مرتد کا ثبوت

اب میں اس طرف آتا ہوں کہ آیا قرآن میں قتل مرتد کا ثبوت ہے یا نہیں۔ سو قرآن کریم اس کے
متعلق ناطق فیصلہ کر چکا ہے کہ ان کو قتل کرنا چاہیے ملاحظہ ہو واقعہ گوسالہ سامری کہ جب بنی اسرائیلیوں کو حضرت
موسیٰ ﷺ نے فرعون کے مظالم و معاصب سے رستگاری دی اور ایک مطمئن جگہ میں آ ٹھہرے۔ اس وقت بنی
اسرائیلیوں نے حضرت موسیٰ ﷺ کی خدمت میں یہ درخواست پیش کی کہ اب اگر ہمارے لیے کوئی شریعت و قانون
مقرر ہو جائے تو اس کو ہم اپنا مدار کار بناویں اس وجہ سے حضرت موسیٰ ﷺ نے حضرت ہارون کو ایک مدت معینہ
کے لیے اپنا خلیفہ بنا کر کوہ طور پر تشریف لے گئے اور چالیس روز کی عبادت و مناجات کے بعد اسی جگہ آپ کو
توریت عطا کی گئی اور اس طرف سامری نے سونے و چاندی کے ایک چمچڑے کا قالب بنا کر اس میں کچھ مٹی جو
حضرت جبرئیل ﷺ کے گھوڑے کے قدم کی اس کے پاس تھی ڈال دی جس کی وجہ سے اس میں جان آ گئی اور کچھ
بولنے لگا اور جب لائے بنی اسرائیل نے اس کی پرستش شروع کر دی جب حضرت موسیٰ ﷺ واپس آئے۔ تو قوم کو
مرتد پا کر نہایت غصہ سے حضرت ہارون کو ڈانٹا اور قوم کو ملامت کی اور اس چمچڑے کو جلا کر نیست و نابود کر دیا۔

بعد ازاں ان مرتدین کے متعلق فیصلہ یزدانی نازل ہوا۔

انکم ظلمتم انفسکم باتخاذکم العجل فتوبوا الی بارئکم فاقتلوا انفسکم ذلکم خیر لکم (البقرہ ص ۵۳) ”اے بنی اسرائیل تم لوگوں نے گوسالہ کو اپنا معبود بنا کر اپنی جانوں پر ظلم کیا تو اب باری تعالیٰ کی جانب رجوع کرو۔ پھر اپنے آدمیوں کو قتل کرو اور یہ تمہارے لیے بہتر ہے۔“

چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ جو لوگ مرتد نہیں ہوئے تھے انہوں نے اپنے عزیز واقارب کو جو مرتد تھے اپنے ہاتھوں سے قتل کیا۔

حضرات! فیصلہ قرآنی سے یہ بات روشن ہو گئی کہ جو شخص مرتد ہو اور اسلام کو ترک کر دے اس کو محض بجزم ارتداد ترک اسلام قتل کرنا چاہیے جیسا کہ اصحابِ عجل کو محض ارتداد ہی کی وجہ سے باری تعالیٰ نے قتل کا حکم فرمایا اور لفظ قتل عام سے جو ہر قسم کے قتل کو چاہے وہ لوہے سے ہو یا پتھر سے یا اور کسی چیز سے سب کو شامل ہے۔ (انشاء اللہ آئندہ اس کی دلیل تفصیلی آئے گی) لہذا جو لوگ اس امر کے قائل ہیں کہ شریعت میں محض ارتداد و ترک اسلام پر قتل یا مطلق سزا مرتب نہیں ہے وہ ذرا اس مسئلہ پر مرہ بعد مرہ غور فرمائیں اگر یوں کہا جائے کہ یہ واقعہ حکم شریعت موسوی ہے۔ لہذا ائمہ محمدیہ کو اس سے استدلال کرنا ناجائز ہے۔ اگرچہ یہ واقعہ حکم شریعت موسوی ہے مگر چونکہ ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کی نفی نہیں فرمائی بلکہ تائید کی ہے اس وجہ سے یہ استدلال صحیح اور معتبر ہے۔

ثبوت قتل مرتد سنت رسول اللہ ﷺ سے

(۱)..... من بدل دینہ فاقتلوه (بخاری باب حکم المرتد ج ۲ ص ۱۰۳۳) جو اپنا دین بدل دے اس کو قتل کر دو۔

برادرانِ اسلام! حدیث مذکور کس وضاحت سے قتل مرتد کو ثابت کر رہی ہے کہ جس میں بالکل تاویل و تخصیص کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ بدرالحدیثین یعنی شرح بخاری ج ۷ ص ۵۵ و ۵۶ میں فرماتے ہیں۔

لهذا يدل على ان كل من بدل دینہ فاقتلوه ولا يحرق بالنار واحتج ابن الماجشون ان المرتد يقتل بلا استئذان. یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ جو اپنا دین بدل دے اس کو قتل کرو اور جلاؤ مت۔ اور ابن الماجشون اس سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ مرتد بلا طلب توبہ قتل کیا جائے۔

امام ترمذی اپنی کتاب ترمذی باب حکم المرتد ج ۱ ص ۲۷۰ میں لکھتے ہیں۔

والعمل على هذا عند اهل العلم في المرتد. اهل علم كاعلمدرا مد قتل مرتد پر ہے۔

(۲)..... لا يحل دم امرء مسلم يشهدان الا الله واني رسول الله الا باحدى ثلاث. النفس بالنفس والشيب الزاني والتارك الدينه المفارق للجماعة. (لفظہ سلم باب ما يباح به دم المسلم ج ۲ ص ۵۹۔ بخاری باب قول اللہ تعالیٰ ان انفس بانفس ج ۲ ص ۱۰۱۶) کسی مسلمان کا خون کرنا روا نہیں ہے مگر تین وجہوں میں سے ایک وجہ سے (۱)..... کسی بیگناہ کا قاتل (۲)..... شادی شدہ زانی کہ جسے پتھراؤ کیا جائے (۳)..... دین اسلام کا چھوڑنے والا اور جماعت مسلمین سے اعتقاداً علیحدہ رہنے والا۔

حضرات! قابل غور یہ تیسرا جز ہے کہ جس میں حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص اسلام کو بائیں صورت چھوڑ دے کہ ایک جماعت مسلمین کے اعتقاد و اقوال و افعال سے جدا ہو کر کوئی دوسرا طریقہ اور رویہ اختیار کر لے خواہ وہ جماعت کفار کے ساتھ شرکت و حمایت کرے یا نہ کرے بہر صورت ایسے شخص کو قتل کرنا چاہیے کیونکہ محض

ارتداد و ترک اسلام موجب قتل و مبیح دم مسلم ہے اسی وجہ سے امام مالکؒ و دیگر ائمہ کرام فرماتے ہیں کہ قدریہ و خوارج و تمام اہل بدعت وغیرہ جو ایک جماعت حقہ کے اعتقادات و خیالات کے مخالف ہیں ان تمام کو قتل کر دو کیونکہ یہ مفسد دین اسلام ہیں۔ مگر مولوی ثناء اللہ صاحب اس کی تشریح یوں فرماتے ہیں کہ اس میں حضور ﷺ نے دو لفظ فرمائے ہیں دین اسلام چھوڑنے والا اور جماعت سے مراد اسلامی قوم سے یعنی مسلم قوم کو چھوڑ کر کفار کی حمایت کرنے والا جس کے صاف معنی یہ ہیں کہ ان دو جڑوں کے مجموعہ پر سزا مرتب ہے نہ کہ صرف ایک پر اور ان دو کا مجموعہ یہی ہے کہ مسلمانوں سے نکل کر کفار کی جماعت میں مل جائے۔“ (ملاحظہ ہو شفا قاضی عیاض ص ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷) آگے لکھتے ہیں۔ اس لیے ایسے اشخاص جو اسلام چھوڑ کر کفار میں جائیں گے وہ ضرور حربی ہوں گے۔ لہذا ان کا حکم ان حربیوں کے برابر قرار دیا ورنہ محض ترک اسلام سے ان پر موت یا قتل کا حکم نہیں لگایا۔ اتھی

(اخبار احمدیہ امرتسر ج ۳ رجب الاوّل ۱۳۴۳)

مولانا کی اس انوکھی رائے سے غالباً ماسوا قادیانی امت کے سلف و خلف میں کوئی متفق نہ ہوگا کیونکہ اکابر عساکر و خلف کی رائے یہ ہے کہ جملہ ثانیہ المفارق للجماعة جملہ اولی التارک لدنیہ کی تاکید و بیان ہے نہ یہ کہ دونوں مستقل جزء ہیں بلکہ التارک لدنیہ کی (المفارق للجماعة) سے بیان کیفیت بایں صورت مد نظر ہے کہ ایک جماعت حقہ و طائفہ صادقہ کے اعتقادات و خیالات و اقوال و افعال کے خلاف آوازہ بلند کرنا و پروپیگنڈا پھیلانا کہ جس سے عوام میں ہیجان و خلجان پڑ جائے۔ جیسا کہ مرزا قادیانی نے اجماع امت و روشن سلف کے خلاف مدعی نبوت و منکر رسالت و نزول عیسیٰ علیہ السلام ہوا بایں وجہ اصحاب مرزا و مرزا دونوں مستحق قتل و سزا ہیں کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں۔

وتفترق امتی علی ثلاث و سبعین (کنز العمال ج ۱۰۷۷ حدیث نمبر ۱۰۷۷) میری امت میں ہتھرتھرتے ہوں گے۔ ظاہر ہے کہ اس سے مراد افتراق اعتقادی و قوی وغیرہ ہے نہ شرکت و حمایت کفار چنانچہ صاحب لمعات بر حاشیہ مشکوٰۃ ص ۲۵۲ میں لکھتے ہیں۔

التارک للجماعة بیان لہ۔ التارک للجماعة جملہ اولی کا بیان ہے۔

اور ملا علی قاری صاحب "مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ص ۳ ج ۲ میں تحریر فرماتے ہیں۔

التارک للجماعة صفة مؤكدة للمارق ای الذی ترک جماعة المسلمین و خرج من جملتهم و انفرد عن امرهم بالردة التي هي قطع الاسلام قولاً او فعلاً او اعتقاداً فيجب قتله ان لم يتب. التارک للجماعة مارق کی صفت مؤکدہ ہے۔ یعنی جو شخص بوجہ ارتداد کہ وہ اسلام کو ترک کرتا ہے خواہ وہ قول سے ہو یا فعل یا اعتقاد سے مسلمانوں کی جماعت کو چھوڑ دے اور ان کے گروہ سے نکل جائے اور ان لوگوں کے معاملات سے علیحدہ ہو جائے اگر وہ تائب نہ ہو تو اس کا قتل کرنا واجب ہے۔

اور امام نووی شرح مسلم ج ۲ ص ۶۰ مایاچ دم المسلم حدیث مذکور کے ذیل میں فرماتے ہیں۔

فهو عام فی کل مرتد عن الاسلام بای ردة كانت فيجب قتله ان لم يرجع الى الاسلام قال العلماء يتناول ايضاً كل خارج عن الجماعة ببدعة او بغی او غيرهما وكذا الخوارج. یہ حکم ہر مرتد عن الاسلام کے بارے میں ہے یہ اس کی ردة خواہ کسی قبیل سے ہو۔ اگر وہ اسلام میں داخل نہ ہو تو اس کو قتل کرنا چونکہ تفسیر..... اس وجہ سے معتبر نہیں (سن ادوی علی.....) یہ بالکل غلط و آیت قرآنیہ و حدیث صریحہ و اجماع امت

کے خلاف (ملاحظہ ہو واقعہ محل وغیرہ)

واجب ہے اور علمائے کرام فرماتے ہیں کہ جو شخص جماعت حقہ سے بوجہ بدعت اور بغاوت وغیرہ کے خارج ہو جائے اس کو بھی یہ حکم شامل ہے اور اسی حکم میں خوارج بھی داخل ہیں۔

صاحب مظاہر حق لکھتے ہیں۔ یہ صفت مؤکدہ ہے مارق کی۔ یعنی جو کہ چھوڑ دے جماعت مسلمانوں کی اور الگ ہو جائے ان سے بسبب مرتد ہونے کے کہ وہ چھوڑ دینا اسلام کا ہے از روئے قول کے یا فعل کے یا اعتقاد کے تو واجب ہے، قتل کرنا اس کا اگر توبہ نہ کرے۔

برادران! مذکورہ بالا حوالہ جات سے دو امر بخوبی واضح ہو گئے۔ اولاً مفارقت جماعت سے مراد کسی جماعت حقہ کے اعتقادات و اقوال و افعال کی مخالفت ہے نہ حمایت قوم کفار ثانیاً الفارق للجماعت یعنی جملہ ثانیہ (الٹارک لدنیہ) جملہ اولیٰ کے لیے تاکید و بیان ہے اور دونوں کے ایک معنی ہیں نہ یہ کہ دونوں مستقل جزء ہیں وہ ہر ایک کے معنی دوسرے کے مخالف ہیں جیسا کہ مولوی صاحب فرماتے ہیں۔ لہذا مولوی صاحب مرۃ بعد مرۃ غور فرما کر اپنی تاویلی و اجتہادی رائے کی رجعت کا اظہار کریں۔ ورنہ (من ادوی فعلیہ البیان) بعد ازاں مولوی صاحب اپنے اثبات دعویٰ میں آیت۔

ان الذین امنوا ثم کفروا ثم امنوا ثم اذادوا کفروا یکن اللہ لیغفر لہم۔ (النساء ۱۳۷) ”جو لوگ ایمان لائے پھر کافر ہوئے پھر ایمان لائے پھر کافر ہوئے پھر وہ مرتے دم تک کفر ہی میں بڑھتے گئے خدا ان کو نہیں بخشنے گا سے نہایت عجیب و غریب استدلال فرماتے ہیں جو قابل دید ہے۔“

”پس یہی عدم بخشش ان کی سزا اخروی ہے قتل یا سنگسار وغیرہ کا ذکر منفی ہے لہذا سزا بھی منفی (اخبار مذکور)“ ناظرین کرام! کیا آپ حضرات مولوی صاحب کی اس الٹو منی رائے سے متفق ہیں۔ نہیں، نہیں، اس لیے کہ بیشک امتہ مرحومہ میں قتل و سزا کا ذکر منفی ہے لیکن کیا اس سے مولوی صاحب کا مدعی روشن و ثابت ہو گیا ورنہ میں تو یہی کہوں گا۔

گر ہمیں ملا وہیں کتب
کار پگلاں تمام خواہ شد

کیونکہ یہ مسئلہ اعلیٰ بیسیات سے ہے کہ عدم ذکر شیء عدم شیء کو مستلزم نہیں ہے۔ سو اگرچہ آیت مرقومہ میں قتل و سزا کا ذکر منفی ہے لیکن اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ نفس سزا و قتل بھی منفی ہو چونکہ عدم ذکر شیء و عدم شیء میں لزوم نہیں (مگر ممکن ہے کہ مولوی صاحب کے نزدیک اس کا لزوم مسلم و مختار ہو) اور اس لیے کہ آیت مذکورہ میں باری تعالیٰ نے اس بات کو ظاہر فرما دیا ہے کہ جیسا مرتدین دنیا میں عقوبات شدیدہ و مختلف سزا میں جلا رہیں گے اسی طرح ان کو آخرت میں بھی عذاب الیم کا مزا چکھنا ہوگا اور مغفرت نہیں ہوگی۔

الحاصل آیت مسطورہ میں ذکر سزا اخروی ہے جو موجب نفی سزا دنیوی نہیں ہو سکتی کیونکہ دوسری جگہ فرماتے ہیں۔

ولقد قالوا کلمۃ الکفر و کفروا بعد اسلامہم (الی آخر ما قال) فان یتوبوا یک خیر الہم وان یتوبوا یعذبہم اللہ عذابا الیما فی الدنیا و الآخرة۔ (توبہ ۷۷) ”بیشک ان لوگوں نے کلمہ کفر کہا ہے اور مسلمان ہو کر کافر ہو گئے ہیں۔ سو اگر وہ تائب ہو جائیں تو ان کے لیے بہتر ہے اور اگر وہ نہ مانیں گے تو اللہ تعالیٰ سزا دے گا ان لوگوں کو دردناک عذاب کی دنیا و آخرت میں۔“

ناظرین کرام! ملاحظہ فرمائیے کہ اس آیت میں بھی اسی امر کا ذکر ہے کہ جو شخص مرتد ہو جائے گا اس کو دنیا و آخرت میں عذاب الیم و عقوبت عظیم کا مزا چکھنا ہوگا۔ اور ظاہر ہے کہ دنیا میں عذاب الیم و عقوبت شدید سے مراد قتل وغیرہ ہے نہ اور کوئی شے۔ لہذا معلوم ہوا کہ جیسا اس شخص پر دنیا میں رحمت و مغفرت نہیں کی جائے گی بلکہ قتل و سنگسار کر دیا جائے گا اسی طرح سے آخرت میں بھی خائب و خاسر رہے گا کہ بخشش و مغفرت نہیں ہوگی۔ اور طرح طرح کے عذاب میں مبتلا رہے گا۔

قتل مرتد کے متعلق حضرت عثمانؓ خلیفہ ثالث کا مذہب

عن ابی امامہ بن سہل بن حنیف ان عثمان اشرف علیہم فسمعہم وهم یذکرون القتل فقال انہم یتوا عدونی بالقتل فلم یقتلونی قد سمعت رسول اللہ ﷺ یقول لا یحل دم امرء مسلم الا فی احدی ثلث. رجل زنا وهو محصن فرجم اور رجل قتل نفسا بغير نفس او رجل ارتد بعد الاسلام فواللہ ما زینت فی جاہلیۃ ولا فی الاسلام ولا قتلت نفسا مسلمة ولا ارتددت منذ اسلمت.

(ابن ماجہ باب لا یحل دم امرء مسلم ص ۱۸۲)

حضرت عثمانؓ ایک مرتبہ اپنے دشمنوں کی جانب متوجہ ہوئے آپ نے سنا کہ وہ لوگ قتل کا ذکر کر رہے ہیں آپ نے فرمایا کہ وہ لوگ مجھ کو قتل سے دھمکاتے اور ڈراتے ہیں تو کس وجہ سے وہ لوگ مجھ کو قتل کریں گے حالانکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ کسی مسلمان کا خون بہانا جائز نہیں مگر ان تین وجہوں میں سے ایک وجہ سے۔ (۱)..... شادی شدہ زانی کہ جسے رجم کیا جائے (۲)..... قاتل بیگناہ (۳)..... جو اسلام سے پھر جائے۔ سو قسم ہے رب العزت کی کہ میں نے کبھی زنا نہیں کیا نہ جاہلیت میں نہ اسلام میں اور نہ کسی بیگناہ مسلمان کو قتل کیا اور نہ اسلام کے بعد مرتد ہوا۔

اس سے بھی یہ امر روشن ہو گیا کہ جو شخص مرتد عن الاسلام ہو جائے اس کو قتل کرنا ضروری اور واجب ہے اسی وجہ سے حضرت عثمانؓ جبکہ دشمنوں اور اعداء کے زلفہ میں گھرے ہوئے تھے اور مخالفین آپ کے قتل پر مستعد و تیار تھے اس وقت استدلالاً مخالفین کے سامنے اس امر کو پیش کیا کہ اے مخالفو تم لوگ میرے قتل کے کیوں کوشاں ہو۔ حالانکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے اور آپ کا یہ فرمان ہے کہ کسی مسلمان کا خون بہانا روا نہیں ہے تا وقتیکہ اس میں ان تینوں میں سے کوئی موجود نہ ہو۔ سو باری تعالیٰ کی قسم ہے نہ میں زانی ہوں اور نہ قاتل بیگناہ اور نہ مرتد عن الاسلام تو کس وجہ سے اے مخالفو میرے قتل کے درپے ہو۔ دوستو! اس سے یہ بات ظاہر ہو گئی کہ حضرت عثمانؓ کا بھی یہی مذہب و مسلک ہے کہ نفس ارتداد میح دم و موجب قتل ہے۔ خواہ حامی کفار ہو یا نہ ہو۔ بہر صورت اصل اور علت اہلحدہ کی ارتداد ہے نہ غیر۔ بایں وجہ سزا و قتل کا ترتیب اس پر ہوگا۔

قتل مرتد کا ثبوت خلیفہ رابع حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے

عن عکرمۃ ان علیا حرق قومًا ارتدوا عن الاسلام فبلغ ذلک ابن عباس فقال لو کنت انا لقتلتہم بقول رسول اللہ من بدل دینہ فاقتلہ ولم اکن لاحرقہم لان رسول اللہ قال لا تعدبوا بعذاب اللہ فبلغ ذلک علیا فقال صدق ابن عباس۔ (ترمذی باب ماجاء فی المرتد ج ۱ ص ۲۷۰) ”حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ایک جماعت مرتدین عن الاسلام کو جلا دیا یہ خبر ابن عباس کو پہنچی انھوں نے فرمایا کہ اگر میں ہوتا تو ان کو قتل کرتا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو اپنا دین تبدیل کرے اس کو قتل کرو اور میں ان لوگوں کو جلاتا

نہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اللہ کے عذاب یعنی آگ سے کسی کو مزامت دو تو یہ خیر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو پہنچی آپ نے فرمایا کہ ابن عباسؓ سچ کہتے ہیں۔“

حضرات! یہ روایت بھی روز روشن کے مانند اس بات کو ثابت کر رہی ہے کہ اگر کوئی شخص اسلام سے مرتد ہو یا روگردانی کرے اور اس کی فتنہ پردازیاں اس قدر مستحکم و مضبوط ہو جائیں کہ جس سے امن پسندی و اتفاق کی سنگین بنیادیں اکٹھ جائیں اور صفحہ ہستی سے مٹ جائیں۔ سو ایسے شخص کے لیے امام و حاکم وقت کو اختیار و مجاز ہے کہ ہر ممکن طریقہ سے اس کی سرکوبی کرے۔ اسی وجہ سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اس قوم مرتد کو کہ جس کا فتنہ شائع و ضرر رسان تھا بجائے قتل کے تغلیطاً و تشدیداً جلا دیا۔ بنا بریں حضرت علی رضی اللہ عنہ مصیب تھے نہ مخطی۔ چنانچہ علامہ یعنی شرح بخاری ص ۲۳۳ ج ۱۱ میں ایک قول نقل فرماتے ہیں۔

قال الدوادى احراق على الزنادقة ليس بخطاء. علامہ دوادی فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ کا زنادقہ کو جلا نا خطا نہیں ہے۔

قتل مرتد کا فیصلہ اجماع امت سے

ائمہ کرام و سلف صالحین اس پر متفق ہیں کہ مرتد کو قتل کرنا واجب و ضروری ہے۔ چنانچہ امام ترمذی نے لکھا ہے کہ تمام اہل علم کا یہی مسلک ہے کہ مرتد قتل کیا جائے۔
و نیز علامہ عبدالوہاب شعرانیؒ میزان کبریٰ ص ۱۷۱ ج ۲ میں فرماتے ہیں۔

وقد اتفق الائمة على ان من ارتد عن الاسلام وجب قتله وعلى ان قتل الزنديق واجب وهو الذى يسر الكفر و يتظاهر بالاسلام. اور تمام ائمہ اس پر متفق ہیں کہ جو شخص اسلام سے پھر جائے یا زندیق ہو اس کا قتل واجب و ضروری ہے اور زندیق وہی ہے جو کفر کو پوشیدہ رکھتے ہوئے اسلام سے مظاہرہ کرے۔

قتل مرتد کا ثبوت کتب فقہ حنفیہ سے

ناظرین! اگرچہ قرآن و حدیث و تعامل صحابہ و اجماع امت سے قتل مرتد پر اس قدر روشنی پڑ گئی کہ دیگر اذلہ کی ضرورت باقی نہیں رہی مگر اثراتاً محض و اظہاراً للحق چند اقوال فقہاء حنفیہ بطور شہادت نقل کیے جاتے ہیں۔
(۱)..... امام ابوالحسنین بن احمد قدوری ص ۲۷۳ باب احکام المرتدین میں فرماتے ہیں۔

واذا ارتد المسلم عن الاسلام والعياذ بالله عرض عليه السلام الى آخر ما قال فان اسلم والاقتل. اور جب کوئی مسلمان اسلام سے پھرے (اللہ پناہ میں رکھے) تو اس کے سامنے اسلام پیش کیا جائے اگر مسلمان ہو گیا تو خیر ورنہ قتل کر دیا جائے۔

(۲)..... ہدایہ باب احکام المرتدین ج ۲ ص ۵۶۵ کی عبارت نقل کرتے ہیں۔

المرتد يعرض عليه السلام حرا كان او عبدا فان ابى قتل. مرتد خواہ آزاد ہو یا غلام اس کے سامنے اسلام پیش کیا جائے اور اگر انکار کرتا ہے تو قتل کیا جائے۔

(۳)..... ملا علی قاری شرح فقہ اکبر ص ۲۰۰ باب المسئلة المحلقة بالكفر میں در بارہ قتل مرتد تحریر فرماتے ہیں۔

فان تاب فبها والاقتل. اگر مرتد تائب ہو گیا تو بہتر ورنہ قتل کیا جائے گا۔

نیز امام شافعی صاحب کا مذہب ص مذکورہ میں نقل فرماتے ہیں۔

وفى اصح قول الشافعى ان تاب فى الحال والاقتل وهو اختيار ابن المنذر. (شرح فقہ اکبر

باب المسئلة المحلقة ص ۲۰۲) امام شافعی صاحبؒ کا صحیح قول دربارہ مرتد یہ ہے کہ وہ اگر اسی وقت تائب ہو گیا تو فیہا ورنہ قتل کیا جائے اور یہی مختار ابن المنذر ہے۔
(۳)..... صاحب بدائع لکھتے ہیں:

اما الذی یرجع الی نفسه فانواع منها اباحۃ دمه اذا کان رجلاً حراً کان او عبد السقوط عصمته بالردة قال النبی اجمعت الصحابه علی قتلهم. (بدائع الصنائع ص ۱۳۳ فصل بیان فی المرتدین) ”جن احکام کا تعلق ذات مرتد سے ہے ان کی چند قسمیں ہیں مجملہ ان کے اس کے خون کا مباح ہوتا ہے۔ چاہے آزاد ہو یا غلام۔ کیونکہ ارتداد کی وجہ سے اس کی حفاظت ساقط ہو گئی۔ حضور ﷺ کا ارشاد ہے جو شخص دین کو تبدیل کرے۔ اس کو قتل کر دو علیٰ ہذا القیاس! جبکہ عرب رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد مرتد ہو گئے تھے تو ان کے قتل پر صحابہ کا اجماع ہو گیا تھا۔“

(۵)..... علامہ سرحدی رحمۃ اللہ علیہ صاحب السیر کا قول شرح سیر میں نقل فرماتے ہیں۔

المرتد یقتل ان لم یسلم حراً کان و عبد القولہ ﷺ من بدل دینہ فاقتلوه. (شرح کتاب السیر باب المرتدین کیف حکم ج ۵ ص ۱۶۶) ”مرتد خواہ آزاد ہو یا غلام اگر اسلام میں داخل نہیں ہوا تو قتل کیا جائے چونکہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص اپنا دین تبدیل کرے اس کو قتل کر دو۔“
(۶)..... صاحب کنز فرماتے ہیں۔

فان اسلم والاقتل (کنز الدقائق باب المرتدین ص ۲۱۳) ”اگر مرتد اسلام قبول کرے تو بہتر ورنہ قتل کیا جائے گا۔“
(۷)..... در مختار بر حاشیہ شامی باب المرتد ج ۳ ص ۳۱۳ میں ہے۔

فان اسلم فیہا والاقتل لحدیث من بدل دینہ فاقتلوه. ”اگر مرتد مسلمان ہو جائے تو بہت خوب، ورنہ قتل کیا جائے بوجہ فرمان رسول اللہ ﷺ کے کہ جو شخص اپنا دین بدل دے اس کو قتل کرو۔“
(۸)..... فتاویٰ عالمگیریہ باب فی احکام المرتدین ج ۲ ص ۲۵۳ میں لکھتے ہیں۔

فان اسلم والاقتل. ”اگر مرتد مسلمان ہو جائے تو خیر ورنہ قتل کر دیا جائے۔“

(۹)..... الاشباہ والنظائر کتاب السیر ص ۱۰۱ میں تحریر کرتے ہیں۔

کل مسلم ارتد فانه یقتل ان لم یتب. ”جو مسلمان کہ اسلام سے مرتد ہو گیا اگر تائب نہیں ہوا تو قتل کیا جائے۔“

(۱۰)..... شرح وقایہ باب المرتد ج ۲ ص ۳۷۵ میں لکھتے ہیں۔

فان تاب فیہا والاقتل. اگر مرتد تائب ہو گیا تو خیر ورنہ قتل کیا جائے گا۔

تلك عشرة كاملة ناظرین کرام! مندرجہ بالا دلائل و اقوال فقہاء و علماء کے پیش کرنے کے بعد بھی کیا کسی کو اس امر میں شک ہو سکتا ہے کہ قتل مرتد قرآن و حدیث و کتب فقہ حنفیہ وغیرہ سے ثابت نہیں ہے؟ اور مرزا قادیانی بوجہ ادعائے نبوت و اہانت انبیائے علیہم السلام از روئے تعریف ارتداد فقہاء کافر و مرتد ہو کر مستحق قتل نہیں تھا۔ ہرگز نہیں ہرگز نہیں۔ یہی مقتضائے انصاف ہے فاعتبروا یا اولی الابصار۔

اور چونکہ مرزائی امت مرزاجی کو نبی صادق و برحق تسلیم کرتی ہے اور ان کے اعتقادات باطلہ و خیالات فاسدہ سے متفق ہے اس وجہ سے یہ امت بھی اسی سزا و لقب کی مستحق ہے۔ اس لیے حکومت افغانستانی نے جو نعمت اللہ

قادیانی کو سنگسار کیا وہ ضرور قابل تحسین و مبارکباد و عین حکم شرعی ہوا۔ لہذا جو لوگ مخالف اور اس امر کے قائل ہیں کہ قتل مرتد یا مطلق سزا قرآن و حدیث و کتب فقہ حنفیہ وغیرہ میں نہیں ہے اور نیز مرزا جی اور ان کی امت از روئے شرع کافر و مرتد نہیں ہے وہ حضرات ذرا اپنے گریبانوں میں سرنگوں ہو کر تامل و تدبر فرمائیں اور اپنی رائے فاسد سے رجوع فرما کر اس امر کا اظہار فرمائیں کہ واقعی مرزا اور اس کی امت کافر و مرتد و قابل قتل ہے ورنہ ناواہمی و جنگ نظری کی دلیل ہے۔

دوستو! مخالف کی جانب سے یہ کہا جا سکتا ہے کہ اب تک نصوص قطعہ و اقوال علماء سے یہ بات ثابت ہوئی ہے کہ اگر کوئی شخص مرتد ہو جائے تو اس کو قتل کرنا ضروری و واجب ہے نہ سنگسار و پتھراؤ کرنا اور چونکہ سلطنت افغانیہ نے نعمت اللہ قادیانی کو بجائے قتل کے سنگسار و پتھراؤ کیا ہے اس وجہ سے یہ فعل حکومت قابل ملامت و خلاف شرع ہے۔

لیکن دوستو! یہ امر واضح رہے کہ لفظ قتل ایک مفہوم کلی ہے جس میں معنی اہلاک ماخوذ ہے بایں وجہ اس کا انحصار تلوار سے قتل کرنے میں نہیں ہوگا بلکہ ہر طرح کے قتل کو خواہ پتھر سے ہو یا لوہے سے یا لکڑی سے یا اور کسی چیز سے سب اسی کلی کے افراد ہیں اور ہر ایک پر قتل کا اطلاق آئے گا چنانچہ آیات قرآنیہ و احادیث صریحہ میں متعدد جگہ لفظ قتل کا ناموا قتل بالسیف کے دوسرے پر بھی مستعمل بولا گیا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

نظیر اول

وإذا المؤذنة سللت باى ذنب قتلت (سورۃ بقرہ ۸) اور جب زندہ درگور گروہ سے سوال کیا جائے گا کہ تو کس گناہ میں قتل کی گئی۔

نظیر ثانی

قال یا موسیٰ اترید ان تقتلنی کما قتلت نفسا بالامس (قصص ۱۹) اس شخص نے کہا کہ اے موسیٰ تو یہی چاہتا ہے کہ مجھ کو قتل کرے جیسا کہ ایک شخص کو قتل کر چکا ہے۔

نظیر ثالث

فانطلقا حتی اذا لقبا غلاما فقتله قال اقتلت نفسا زکیة (کہف ۷۲) پھر دونوں چلے یہاں تک جبکہ ایک لڑکے سے ملے تو اس کو حضرت خضر علیہ السلام نے قتل کر دیا۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کیا آپ نے ایک بیگناہ و پاک جان کو قتل کیا۔

ناظرین! یہ حضرت موسیٰ و خضر علیہما السلام کا قصہ ہے جس کو باری تعالیٰ نے نہایت تفصیل و عمدگی سے بیان فرمایا ہے کہ جب یہ دونوں حضرات چلے جا رہے تھے کہ ایک لڑکے کو کھیتے ہوئے دیکھا تو حضرت خضر علیہ السلام نے اس لڑکے کی گردن توڑ کر قتل اور ہلاک کر دیا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فوراً فرمایا کہ آپ نے کیوں ایک بیگناہ کو قتل کیا۔ جیسا کہ بخاری شریف میں ہے۔

فانطلقا فاذا غلام یلعب مع الغلمان فاخذ الخضر براسه من اعلاه فاقتل راسه بنده فقال
 ۱۰۰ ی اقتلت نفسا زکیة بغير نفس (بخاری ج ۱ ص ۲۳ باب ما يستحب العالم اذا سئل ای الناس اعلم) یعنی یہ دونوں حضرات چلے جا رہے تھے کہ ایک لڑکا جو لڑکوں کے ساتھ کھیل رہا تھا حضرت خضر علیہ السلام نے اس

کی گردن کو پکڑ کر جدا کر دیا تو پھر موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ نے ایک بیگناہ کو قتل کیا۔
دیکھئے حضرت خضر علیہ السلام نے اس لڑکے کی گردن توڑ کر ہلاک کر دیا تھا اس پر باری تعالیٰ نے لفظ قتل کا
فرمایا کہ جس سے معلوم ہو گیا کہ لفظ قتل عام ہے۔

نظیر رابع

عن انس بن مالک ان يهود ياقتل جارية على اوصاح بها فقتلها بالحجر قال فيجى النسي
وبهارمق فقتل لها اقتلك فلان. یعنی ایک یہودی نے کسی لونڈی کو اس کے زیورات کی وجہ سے پتھر سے قتل کر
دیا تھا اس میں کچھ جان باقی تھی کہ وہ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر کی گئی تو آپ نے اس سے دریافت فرمایا کہ
کیا تجھ کو فلاں شخص نے قتل کیا ہے اے اے۔

محترم ناظرین! نظائر مذکور سے یہ بات معلوم و روشن ہو گئی کہ مفہوم قتل میں معنی اہلاک پائے جاتے ہیں
جو ماسوا قتل بالسیف کے ہر طرح کے قتل کو خواہ پتھر سے ہو یا لوہے سے یا لکڑی یا اور کسی دوسری چیز سے سب کو
شامل ہے چنانچہ باری عزاسمہ نظیر اول میں زندہ درگور گروہ اور نظیر ثانی میں گھونٹے سے مارے ہوئے پر لفظ قتل کا
فرمایا ہے کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس قبیلے کو گھونٹے ہی سے مارا تھا جیسا کہ ارشاد ہے۔
فوكذہ موسى فقتضه عليه. (قصص ۱۵) پھر اس کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے گھونٹے مارا اور اس کا کام
تمام کر دیا۔

وعلى هذا القياس! نظیر ثالث میں حضرت خضر علیہ السلام نے جس لڑکے کی گردن توڑ کر ہلاک کر دیا تھا۔ اس پر
باری تعالیٰ نے قتل کا اطلاق کیا۔ نیز حضور ﷺ نے نظیر رابع میں مقتولہ بالجھر پر (یعنی پتھر سے قتل کی ہوئی پر)
اقتلك فلان. یعنی کیا تجھ کو فلاں شخص نے قتل کیا ہے۔ ارشاد فرمایا کہ جس سے تمام شبہات و مراحل طے ہو گئے
کہ قرآن و حدیث و اقوال فقہاء و علماء میں جس جگہ لفظ قتل استعمال کیا گیا ہے اس سے معنی عام مراد ہے کہ جو ہر
طرح کے قتل کو خواہ پتھر سے ہو یا لوہے یا لکڑی یا اور کسی دوسری چیز سے سب کو شامل ہے اور اسی قتل کلی کے یہ تمام
افراد ہیں کہ ہر ایک پر قتل کا صدق ضرور بالضرور ہوگا۔ سو اگر ان میں سے کسی کو امام یا حاکم وقت عند الحاجۃ استعمال و
اختیار کرے گا تو مصیب اور رسول اللہ ﷺ کی مردہ سنت کو زندہ فرما کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روح پر فتوح کو
فرحت و مسرت پہنچائے گا۔ لہذا ذات بابرکات حضرت امیر غازی والی افغانستان اید اللہ بنصرہ نے جو نعمت اللہ
قادینی کو بجز احمدیت قتل بالجھر یعنی سنگسار و پتھراؤ کرایا تو واقعی اپنے فرض منصبی کو ادا فرما کر قرن صحابہ کی یاد تازہ کر
دی اور اقامتہ حدود الہی میں مخالفین کی وحشیانہ حرکات و سکنات کی ذرہ برابر پرواہ نہ کی۔ اگرچہ مرزائی امت امیر
صاحب کے مقابلے و ضرر رسانی میں ہر ممکن طریقہ کو عمل میں لائی کہ کہیں امریکہ اور یورپ کو آپ کے خلاف آمادہ و
تیار کیا اور کہیں دوسری سلطنتوں میں دست بستہ فریاد رس ہوئی اور مسٹر محمد علی صاحب امیر جماعت احمدیہ نے بھی رائے
عامہ سے اپیل کر کے سخت شور و غوغا برپا کیا۔

الحاصل تاجدار افغانستان کے اقامتہ حدود شرعیہ کی وجہ سے مرزائی امت نے ان کی گزند و ضرر رسانی میں
ایڑی و چوٹی کی قوت صرف کر دی اور آپ کے برخلاف تمام سلاطین میں آوازہ بلند کیا۔ لیکن مرزائی امت کو یہ واضح
رہے کہ چونکہ والی افغانستان نے قانون خداوندی کی صحیفہ فرمائی۔ ہے اور رسول اللہ ﷺ کی مردہ سنت کو زندہ کیا
ہے۔ اس وجہ سے خدائے برتر آپ کا حافظ و ناصر ہے۔ لہذا کوئی طاقت و قوت آپ کے مقابلے میں غالب نہیں ہو

سکتی۔ کیونکہ ساری خدائی ایک طرف و فضل الہی ایک طرف۔ اور ہم امید کرتے ہیں کہ ذات اقدس امیر غازی اس قانون الہی کو ہمیشہ جاری رکھیں گے اور مخالفین و مرتدین اسلام کی ہمیشہ اسی طرح سرکوبی فرماتے رہیں گے اور خدائے قدوس اس کے عوض میں امیر صاحب اید اللہ بنصرہ کے جان و مال میں ترقی عطا فرمائیں و چشم دشمنان ناہنجار سے محفوظ رکھیں۔ اور قوت الہیہ آپ کو اعداء اسلام کے مقابلہ میں ہمیشہ مظفر و منصور فرمائے اور دن دوگنی و رات چوگنی آپ کی عزت و سلطنت میں زیادتی بخشے آمین ثم آمین۔

تم سلامت رہو ہزار برس
ہر برس کے ہوں دن پچاس ہزار

اب میں آپ حضرات سے جدا ہوتا ہوں اور اس بات کو جانتا ہوں کہ قادیانی امت اس کے عوض میں مجھ کو گالیاں دے گی کیونکہ

ان کو آتا ہے پیار پر غصہ
ہم کو غصہ پر پیار آتا ہے

تم جبر کیے جاؤ ہم صبر کیے جائیں۔ اللہ تو منصف ہے اللہ ہی جزا دے گا۔ لیکن جناب باری میں میری یہی التجا ہے کہ خداوند تمام مسلمانوں کو قہمائے قادیان سے محفوظ فرما اور قادیانی امت کو توفیق ہدایت بخش۔ رہنا
تقبل منا انک انت السميع العليم. و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين. فقط۔ **کتبہ**
العبد الفقیر الی رحمتہ ربہ المنان نور محمد خاں سلطانپوری غفرلہ والوالدیہ ولاستاذیہ اجمعین۔ خادم انجمن
ہدایت الرشید مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ماہ جمادی الاولیٰ ۱۳۴۳۔

تقریظ

مجمع الکلمات والبرکات حضرت الفقیہ الفقہ الاستاد العلام المولانا الحافظ الحاج المولوی عبداللطیف
الحدیث و صدر المدرسین بمظاہر علوم سہارنپور ادام اللہ فیوضہ۔
نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد میں نے اس رسالہ ”دفع الالحاد عن حکم الارتداد“ کو اول سے آخر تک
بغور سنا عزیزم مولوی نور محمد خان سلمہ سلطانپوری نے نہایت خوبی کے ساتھ مسئلہ قتل مرتد کو نقول و نصوص سے ثابت
کیا ہے اور بیخمسئلہ کفر مرزا قادیانی کو ان کی تحریرات سے بے نقاب کیا ہے۔ حق تعالیٰ اس رسالہ کو مخالفین کے لیے
مشعل راہ ہدایت بنا سکے اور عزیزم سلمہ کی عمر و علم میں ترقی عطا فرمائیں۔ فقط

عبداللطیف عفا اللہ عنہ

صدر مدرس مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور

۳ جمادی الاول ۱۳۴۳ء



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
وبعد

لاہوری اور قادیانی مرزائی دونوں کافر ہیں

مفتی ولی حسن ٹونگی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(۱)..... مرزا کو مجدد ماننے والوں کا حکم

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ: کل مورخہ ۸ ستمبر ۱۹۷۳ء بوقت ساڑھے چار بجے دن ساہیو
امام دوکنگ مسجد محمد طفیل متعلقہ مرزائی فرقہ لاہوری کی ساس کا جنازہ مسجد ہذا میں لایا گیا اور یہاں کے سرکاری امام
خواجہ قمر الدین جو کہ اپنے آپ کو اہلسنت والجماعت ظاہر کرتے ہیں۔ مرزائی محمد طفیل کی اقتداء میں نماز جنازہ ادا کی
جبکہ چند معززین نے اس حرکت کا محاسبہ کیا تو خواجہ قمر الدین سرکاری امام دوکنگ مسجد نے یہ دلیل پیش کی کہ میں نے
نماز جنازہ میں اس لیے شرکت کی ہے کیونکہ مرزا محمد طفیل بسا اوقات میرے پیچھے نماز پڑھ لیا کرتے ہیں اور دوسری
دلیل یہ دی کہ میں لاہوری مرزائیوں کو کافر نہیں سمجھتا۔ کیونکہ وہ مرزا غلام احمد قادیانی کو صرف مجدد تسلیم کرتا ہے اور ہم
کو کافر نہیں کہتے۔ لہذا مہربانی فرما کر قرآن و سنت کی روشنی میں ایسے شخص کے متعلق شرعی فتویٰ سے آگاہ کیا جائے۔
یعنی شاہدوں کے دستخط مندرجہ ذیل ہیں۔

صابر حسین..... محمد شریف..... عبدالرحمن..... ملک احمد خاں
المستفتی ایک از نمازی مسجد دوکنگ، لندن، انگلینڈ

۱۵ رمضان ۱۳۹۳ھ

الجواب مرزائیوں کے دونوں فرقے، لاہوری اور قادیانی بالفاق علمائے اسلام کافر اور دائرہ اسلام سے خارج
ہیں۔ لاہوری فرقہ نفاق اور تقیہ کی وجہ سے قادیانی فرقہ سے زیادہ خطرناک ہے۔ فرقہ لاہوریہ کے کفر کے لیے یہی
کافی ہے کہ ایک مدعی نبوت کا ذیہ کو مجدد، مصلح اور امام تسلیم کرتے ہیں۔ حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب قدس سرہ
العزیز نے اپنی بے نظیر تالیف ”آکفار الملحدین“ ص ۱۰ میں موخر الذکر فرقہ کے کفر کو دلائل ظاہرہ باہرہ سے ثابت کیا
ہے۔ من شاء فلیراجع الیہ۔

اسی طرح کسی ایسے فرقہ یا اس کے بعض افراد کو مسلمان سمجھنا جسے علمائے امت نے بالفاق کافر اور دائرہ
اسلام سے خارج قرار دیا ہے۔ جبکہ علمائے امت کے فیصلہ کا علم بھی ہو۔ حد درجہ گمراہی اور اس پر خوف کفر ہے۔
مرزائی، لاہوری یا کوئی ایسا فرقہ جو بالفاق علمائے اسلام خارج از دائرہ اسلام ہے۔ اس کے کسی فرد کی جنازہ کی
نماز پڑھنا جائز نہیں، نماز جنازہ درحقیقت دعا ہے اور کسی کافر کے لیے اس کے مرنے کے بعد دعا کرنا بھی قرآنی
حرام ہے۔ حضرت شاہ صاحب ”مفتیۃ المسافرین“ سے اہل الاہواء کے سلسلہ میں سلف کا مذہب جس کو انھوں نے
خلف تک پہنچایا یہ نقل کیا ہے۔ بان لا یسلموا علی القلبریۃ ولا یصلوا علی جنازہم ولا یعودوا مرضاہم.
(آکفار الملحدین ص ۳۸ باب النقل عن الائمة الاربعۃ الخ)

سلف کا مذکورہ بالا فیصلہ اہل اہوا کے بارے میں ہے۔ مرزائی اہوا سے گزر کر برسوں سے صریح کفر میں داخل ہو چکے ہیں۔ ان کی نماز جنازہ میں شرکت کس طرح جائز ہو سکتی ہے۔

بناءً علیہ خواجہ قمر الدین امام دوکنگ مسجد لندن گمراہ متبع ہوا ہے۔ قطعاً لائق امامت نہیں۔ اس کو علیحدہ کر کے کسی صحیح العقیدہ شخص کو امام مقرر کیا جائے۔ ہشام رازئی نے امام محمدؐ سے نقل کیا کہ اہل الہواء کے پیچھے پڑھی ہوئی نماز لائق اعادہ ہے۔ (الفرقین الفرق بحوالہ اکتاف المسجدین ص ۳۸)

کتبہ ولی حسن مفتی مدرسہ عربیہ اسلامیہ نیوٹاؤن کراچی نمبر ۱۹، ۱۵ رمضان ۱۳۹۳ھ

مسئلہ فوق الذکر کی جو تحقیق کی گئی ہے۔ یہی دور حاضر کے علمائے امت کا متفقہ فیصلہ ہے۔ اس لیے میں

بھی فتویٰ مذکورہ کی تائید و توثیق کرتا ہوں۔ (محمد یوسف امجوری)

(۲)..... مرزا قادیانی اور استخارہ مکرمی جناب مدیر ماہ نامہ ”بینات“ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

۱..... ہمارے علاقہ میں کچھ مرزائی رہتے ہیں اور وہ مسلمانوں میں اس بات کا چرچا کرتے ہیں کہ مرزا غلام احمد قادیانی کو ہم نبی تسلیم نہیں کرتے بلکہ مجدد مانتے ہیں۔ ان کا یہ دعویٰ کہاں تک صحیح ہے؟

۲..... نیز وہ مسلمانوں سے یہ کہتے ہیں کہ اگر تم کو مرزا قادیانی کی صداقت میں کسی قسم کا شک و شبہ ہے تو تم استخارہ کر کے معلوم کر لو۔ کیا یہ شرعاً درست ہے؟ براہ کرم مفصل جواب عنایت فرمائیں۔

مولوی رشید احمد

خطیب جامع مسجد سوئی گیس یونیورسٹی روڈ کراچی نمبر ۱۳۲

پینتات آپ کے پہلے سوال کے جواب میں چند باتیں قابل ذکر ہیں۔

۱..... ان مرزائی صاحبان کا یہ پروپیگنڈا کہ وہ مرزا قادیانی کو نبی نہیں بلکہ صرف مجدد مانتے ہیں محض دجل و تلبیس پر مبنی ہے یا پھر وہ خود اپنے مذہب سے جا ملے ہیں یا ان کے بڑوں نے انہیں تصدأ جا ملے رکھا ہے۔ ان مرزائی صاحبان سے کہیے کہ اگر ان کا واقعہ یہی مسلک ہے تو اپنے غلیظ ربوہ مرزا ناصر احمد قادیانی سے یہ لکھوا لائیں کہ جو شخص مرزا کو نبی مانے، خواہ کسی تاویل سے ہو، وہ انکار ختم نبوت کی بنا پر کافر و مرتد اور دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ قل ہاتوا برہانکم ان کنتم صادقین۔

۲..... مرزا غلام احمد قادیانی کا جھوٹا دعویٰ نبوت ایسا نہیں جسے مکر و فریب کے غلیظ پردوں میں لپیٹ کر گول کیا جا سکے۔ مرزا قادیانی کی وہ کتابیں جن میں انہوں نے جھوٹی نبوت کا بار افتراء اپنے سر لیا ہے، ساری دنیا کے سامنے ہیں، اور آج بھی ربوہ سے ”روحانی خزائن“ کے نام سے چھپ رہی ہیں، اس لیے اگر مرزائی صاحبان کسی ”صحت کی بنا پر مرزا قادیانی کے دعویٰ نبوت کا انکار کرتے ہیں تو اس کے یہ معنی ہیں کہ وہ مرزا قادیانی کو ان کے دعویٰ نبوت میں جھوٹا سمجھتے ہیں اور ظاہر ہے کہ جو شخص اتنا بڑا جھوٹا دعویٰ کرے اسے ”جھوٹ کا مجدد“ کہنا تو بجا ہے مگر اسے مجدد اسلام تسلیم کرنا نہ عقل و فہم کی رو سے روا ہے، نہ دین و مذہب کے اعتبار سے جائز ہے۔ اس لیے مرزائی صاحبان سے کہیے کہ یا تو مرزا قادیانی کے دعویٰ کے مطابق انہیں نبی تسلیم کریں اور ان کے نقش قدم پر چل کر جہاں وہ خود پہنچے ہیں۔ وہاں پہنچیں یا پھر اسلام کی تعلیمات کے مطابق مدعی نبوت کا ذبہ کو دائرہ اسلام سے خارج قرار دے کر ان سے بیزاری کا اعلان کریں۔

۳..... اگر کبھی آپ کو مرزا قادیانی کی کتابوں کے مطالعہ کا اتفاق ہوا ہے تو آپ ہماری اس رائے سے اتفاق کریں

گے کہ ادعائے نبوت، ادعائے معجزات، ادعائے وحی و الہام، مخالفین کی تکفیر و تذلیل، تمام انبیاء علیہم السلام سے برتری کا دعویٰ اور اول العزم انبیاء کرام کی توہین و تنقیص کے سوا مرزا قادیانی کی کتابوں کے انبار میں اور کوئی پیغام نہیں ملتا۔ وہ اپنی ہر چھوٹی بڑی کتاب میں انہی باتوں کے باصرار و تکرار دہرانے کے ایسے خورگ ہیں کہ ان کا قاری اکتا کر رہ جاتا ہے۔ مثلاً

”سچا خدا وہی ہے جس نے قادیان میں اپنا رسول بھیجا۔“ (دافع البلاء ص ۱۱ خزائن ج ۱۸ ص ۲۳۱)

”ہمارا دعویٰ ہے کہ ہم رسول اور نبی ہیں۔“ (ملفوظات ج ۱۰ ص ۱۲۷)

”خدا تعالیٰ نے اور اس کے پاک رسول نے بھی مسیح موعود (مرزا صاحب) کا نام نبی و رسول رکھا۔“

(نزد آس ص ۲۸ خزائن ج ۱۸ ص ۳۲۶)

”صد ہا نبیوں کی نسبت ہمارے معجزات اور پیش گوئیاں سبقت لے گئی ہیں۔“

(ریویو جلد اول ص ۳۹۳، اکتوبر ۱۹۰۲ء)

”خدا نے اس بات کو ثابت کرنے کے لیے کہ میں اس کی طرف سے ہوں اس قدر نشان (معجزات)

دکھائے ہیں کہ وہ ہزار نبی پر تقسیم کیے جائیں تو ان کی ان سے نبوت ثابت ہو سکتی ہے۔“

(چشمہ معرفت ص ۳۱۷ خزائن ج ۲۳ ص ۳۳۲)

”جو کوئی میری جماعت میں داخل ہو گیا۔ وہ صحابہ میں داخل ہو گیا۔“

(خطبہ الہامیہ ص ۲۵۸ خزائن ج ۱۶ ص ۲۵۸)

”اور میں اس خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اس نے مجھے بھیجا ہے اور

میرا نام نبی رکھا ہے..... اور اس نے میری تصدیق کے لیے بڑے بڑے نشانات ظاہر کیے جو تین لاکھ تک پہنچتے ہیں۔“

(تترہ حقیقہ الوہی ص ۶۸ خزائن ج ۲۲ ص ۵۰۳)

”اوائل میں میرا بھی عقیدہ تھا کہ مجھ کو مسیح ابن مریم سے کیا نسبت ہے وہ نبی ہے اور خدا کے بزرگ

مقربین سے اور اگر کوئی امر میری فضیلت کی نسبت ظاہر ہوتا تھا تو میں اس کو جزوی فضیلت قرار دیتا تھا۔ مگر بعد میں

جو خدائے تعالیٰ کی وحی بارش کی طرح میرے پر نازل ہوئی تو اس نے مجھ کو اس عقیدہ پر قائم نہ رہنے دیا اور صریح

طور پر نبی کا خطاب مجھے دیا گیا۔“ (حقیقہ الوہی ص ۱۳۹، ۱۵۰، خزائن ج ۲۲ ص ۱۵۳-۱۵۴)

”میں خدا تعالیٰ کی ۲۳ برس کی متواتر وحی کو کیونکر رد کر سکتا ہوں۔ میں اس کی پاک وحی پر ایسا ہی

”ایمان“ لاتا ہوں جیسا کہ خدا کی ان تمام وحیوں پر ایمان لاتا ہوں جو مجھ سے پہلے ہو چکی ہیں۔“

(حقیقہ الوہی ص ۱۵۰، خزائن ج ۲۲ ص ۱۵۴)

”ایک منم کہ حسب بشارات آدم

عیسیٰ کجاست تا نہد پا بمحرم“

(ازلہ اوہام ص ۱۵۸ خزائن ج ۳ ص ۱۸۰)

ترجمہ..... ہاں! میں وہ ہوں جو بشارتوں کے موافق آیا ہوں، عیسیٰ کہاں ہے جو میرے نمبر پر قدم رکھے۔

”منم مسیح زماں و منم کلیم خدا

منم محمد و احمد کہ مجتبیٰ باشد“

(تزیان القلوب ص ۳ خزائن ج ۱۵ ص ۱۳۳)

ترجمہ..... ”میں ہی مسیح زماں ہوں اور میں ہی کلیم خدا ہوں میں ہی محمد اور احمد مجتبیٰ ہوں۔“

کل مسلم..... یقبلنی و یصدق دعوتی الاذریۃ البغایا۔“

(آئینہ کمالات اسلام ص ۵۴۷ خزائن ج ۵ ص ایضاً)

”کل مسلمانوں نے مجھے مان لیا ہے اور تصدیق کی ہے۔ مگر کجخیروں کی اولاد نے مجھے نہیں مانا۔“

ان العدا صار و اخنازیر الفلا

ونسامہ من دونہن الا کلب

(نجم الہدیٰ ص ۱۰ خزائن ج ۱۳ ص ۵۳)

”میرے دشمن جنگلوں کے سوار اور ان کی عورتیں کیتوں سے بڑھ کر ہیں۔“

”ہر ایک شخص جس کو میری دعوت پہنچی ہے اور اس نے مجھے قبول نہیں کیا۔ وہ مسلمان نہیں ہیں۔“

(کتوب مرزا صاحب بنام ڈاکٹر عبدالکلیم مندرجہ الذکر الحکیم نمبر ۴ ص ۲۳ تذکرہ ص ۶۰۷ طبع ۳)

”کل مسلمان جو حضرت مسیح موعود (مرزا قادیانی) کی بیعت میں شامل نہیں ہوئے۔ خواہ انھوں نے

حضرت مسیح موعود (مرزا قادیانی) کا نام بھی نہیں سنا وہ کافر اور دائرہ اسلام سے خارج ہیں، میں تسلیم کرتا ہوں کہ یہ میرے عقائد ہیں۔“

(آئینہ صداقت ص ۳۵ مرزا محمود قادیانی)

یہ مرزا قادیانی کی سینکڑوں عبارات میں سے چند عبارتیں ہیں۔ جن سے صاف طور پر واضح ہو جاتا ہے کہ مرزا قادیانی نے نبوت، وحی اور معجزات کا دعویٰ کیا۔ اپنی نبوت کو تمام انبیاء کرام کے ہم رنگ بتایا، اپنی وحی کو قرآن جیسی قطعی وحی قرار دیا، اور العزم انبیاء علیہم السلام سے افضلیت کا دعویٰ کیا، اپنے ماننے والوں کو صحابہ کرام کی صف میں شامل کیا، اور نہ ماننے والوں کے خلاف لعنت کے مکروہ ترین الفاظ استعمال کر کے انھیں غیر مسلم، کافر، جہنمی اور دائرہ اسلام سے خارج قرار دیا۔ ان تمام کے باوجود اگر کوئی کہتا ہے کہ مرزا قادیانی نے نبوت کا دعویٰ نہیں بلکہ صرف مجدد ہونے کا دعویٰ کیا تھا تو وہ حقائق کی دنیا میں نہیں بلکہ احمقوں کی جنت میں رہتا ہے۔ آخر بتایا جائے کہ اسلامی تاریخ کی چودہ صدیوں میں کون ایسا مجدد ہوا۔ جس پر قرآن نازل ہوا کرتا تھا جو انبیاء علیہم السلام کے برابر کرسی تخت نشینی کا دعویٰ کرتا تھا جو اپنے کو نبی اور رسول کہلاتا تھا۔ جو اپنے ماننے والوں کو ”صحابی“ کے خطاب سے سرفراز کرتا تھا۔ جو بائبل دہل اعلان کرتا تھا کہ نبی کون ہوتے ہیں جو میرے منبر پر قدم بھی رکھیں جو اپنے اوپر ایمان لانے کی دعوت دیتا تھا اور جو ایمان نہ لانے والوں کو حرامزادے، جہنمی اور کافر ٹھہراتا تھا؟ اگر اسی کا نام ”مجدد“ ہے تو نہ جانے طہ اور زندق کا مفہوم کس پر صادق آئے گا؟

۴..... علاوہ ازیں مرزا قادیانی کا کفر و ضلال صرف دعویٰ نبوت میں منحصر نہیں بلکہ اس کے بہت سے اسباب میں سے صرف ایک سبب ہے ورنہ مرزا قادیانی کے کفریات کی فہرست خاصی طویل ہے۔ انھوں نے اسلام کے ایسے متعدد قطعی عقائد کا انکار کیا کہ ان میں سے ہر ایک کا انکار ایک مستقل کفر ہے۔ انھوں نے متعدد آیات کو جو آنحضرت ﷺ سے متعلق تھیں۔ اپنی ذات پر منطبق کیا، انھوں نے ظل و بروز کے پردے میں آنحضرت ﷺ کی رسالت و نبوت کو علی وجہ الکمال اپنی جانب منسوب کیا، انھوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو برہنہ گالیاں دیں، انھیں ناجائز حمل کی پیداوار بتایا، ان کی والدہ حضرت مریم بتول پر تہمت دھری۔ ان کے سلسلہ نسب پر فحش الفاظ میں طعن کیا، انھیں شرابی کا لقب دیا۔ ان کے قطعی معجزات کو پائے تحقیر سے ٹھکرایا۔ الغرض اس قسم کے بی شمار ہذیانات ہیں جن کے

حوالے نقل کیے جائیں تو اس کے لیے ایک دفتر درکار ہے اور علمائے امت کی تصانیف میں ان امور کی پوری تفصیل موجود ہے۔ اس لیے بالفرض اگر مرزا قادیانی نے دعویٰ نبوت نہ بھی کیا ہوتا اور مرزائی امت انھیں واقعہ نبی کے بجائے ”مجدد“ ہی تسلیم کرتی تب بھی ان کفریات کے ہوتے ہوئے ان کو مجدد ماننا درحقیقت ان کفریات پر صاد کرنا ہے، یہی وجہ ہے کہ مرزائیوں کی لاہوری شاخ جو مرزا قادیانی کو مجدد اور ”مسح موعود“ کہتی ہے امت مسلمہ کے نزدیک وہ بھی دائرہ اسلام سے اسی طرح خارج ہے جس طرح کہ مرزا محمود کی قادیانی جماعت..... ہمیں معلوم ہے کہ لاہوری اور قادیانی پارٹیوں کا یہ باہمی اختلاف درحقیقت جنگ زرگری کی پیداوار ہے ورنہ ان کے خلیفہ اول حکیم نور دین کے زمانے تک مسٹر محمد علی ”امیر جماعت لاہور“ بھی مرزا قادیانی کو برملا نبی مانتے تھے اور اس کی تحریری ثبوت ہمارے پاس موجود ہے۔ آپس کے معاملات میں جھگڑا ہوا تو لاہوری جماعت نے اپنا الگ موقف پیش کرنا شروع کر دیا، اس کے باوجود وہ اب بھی مرزا قادیانی کو ”مسح موعود“ کے خطاب سے یاد کرتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ ”مسح موعود“ کی کوئی اصطلاح اگر اسلام میں ہے تو کیا وہ نبی کے سوا کسی دوسرے پر راست آتی ہے؟ اس کے صاف معنی ”مسح موعود“ کے پردے میں مرزا قادیانی کی نبوت کا اعلان نہیں تو اور کیا ہے؟ الغرض مرزا قادیانی کے دعویٰ کی تصدیق و تائید میں مرزائیوں کی دونوں شاخیں (قادیانی جماعت اور لاہوری جماعت) ہمزبان ہیں۔ فرق ہے تو صرف عنوان اور تعبیر کا فرق ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قادیانی جماعت کے خلیفہ دوم تمام مسلمانوں کو دائرہ اسلام سے خارج قرار دیتے ہیں مگر لاہوری مرزائیوں کو کافر نہیں بلکہ ”غیر مبائع“ کہتے ہیں۔ ادھر لاہوری جماعت بھی قادیانی جماعت کو کافر نہیں کہتی۔ حالانکہ اگر ان کا یہی عقیدہ ہے کہ مرزا قادیانی نبی نہیں تو غیر نبی کو نبی ماننا کفر ہے، ان کا فرض تھا کہ وہ قادیانی جماعت کو کافر قرار دیتے اسی طرح مرزا محمود قادیانی کی قادیانی پارٹی کا فرض تھا کہ وہ مرزا قادیانی کو نبی نہ ماننے کی بنا پر جس طرح تمام مسلمانوں کی تکفیر کرتے ہیں، مسٹر محمد علی اور ان کی پارٹی کی بھی تکفیر کرتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مرزائیوں کی دونوں پارٹیاں مرزا قادیانی کو ”مسح موعود“ مانتی ہیں اور دونوں کا عقیدہ ہے کہ یہ منصب ایک نبی کا منصب ہے۔ دونوں مرزا قادیانی کی تصدیق ان کے تمام دعویٰ میں کرتی ہیں۔ دونوں ایک دوسری کو ”مسلمان“ بھی کہتی ہیں، صرف اپنے ”برائڈ مارک“ کی شناخت کے لیے ایک نے ”مسح موعود“ کو کھلے بندوں ”نبی“ کہا اور دوسری جماعت نے ”مسح موعود“ بمعنی ”آخری مجدد“ کہا حالانکہ یہ دونوں لفظ نبوت ہی کی ایک تعبیر ہے۔ اس سے ان بعض پڑھے لکھے جاہلوں کی گمراہی واضح ہوگی جو لاہوری مرزائیوں کو مسلمان ثابت کرنے کی کوشش کیا کرتے ہیں، حالانکہ کھلی ہوئی بات ہے کہ جو لعین، مرزا غلام احمد قادیانی کے کفریات کی تصدیق کرتا ہے اور جو مرزا قادیانی ایسے دجال کو ”مسح موعود“ اور آخری زمانہ کا مجدد کہتا ہے۔ اس کے کفر و ضلال میں کیا شک ہے، اس کے باوجود اگر کوئی انھیں مسلمان سمجھے تو ہم پوچھنا چاہتے ہیں کہ اگر آج ایسی جماعت پیدا ہو جو مسیلمہ کذاب کو ”مسح موعود“ اور ”مجدد اعظم“ مانے، اس کے بارے میں کیا ارشاد ہوگا؟ تاریخ اور سیرت کی کتابیں اٹھا کر دیکھئے، آپ کو معلوم ہوگا کہ مسیلمہ کذاب کا دعویٰ مرزا غلام احمد (مسیلمہ پنجاب) کے مقابلہ میں بالکل صفر نظر آتا ہے۔ اگر اس کے ماننے والے فی النار و السقر ہیں۔ تو مرزا قادیانی نے کونسا قصور کیا کہ ان کے ماننے والوں کو لہم حزی فی الحیوة الدنیا ولہم فی الاخرة عذاب النار کی دولت سے محروم رکھا جائے۔

حاصل یہ کہ کسی مدعی نبوت کو ”مہمڈ“ ماننے کا مطلب اس کے تمام دعاوی کی تصدیق کرنا ہے اور کفرِ خالص کی تصدیق بھی کفر ہے اور اس کو کفر نہ سمجھنا خود کفر آئیز جہالت ہے۔

۵..... آخری بات اس سلسلہ میں یہ عرض کرنا ہے کہ مرزا قادیانی کی جموٹی نبوت کا کھوٹ ساری دنیا پر کھل چکا ہے، مرزا قادیانی اور ان کی ذریت کے کفر و نفاق کی دھجیاں میدانِ مناظرہ سے عدالت کے کٹھنرے تک اور منبر و محراب سے لے کر اسمبلی ہال تک فضا میں تحلیل ہو چکی ہیں مسلمانوں کا بچہ بچہ مرزائیوں کے خداع و دجل اور مرزا قادیانی کے افسانہ نبوت سے واقف ہو چکا ہے۔ اس کے باوجود مرزائیوں کی ڈھٹائی کا یہ عالم ہے کہ مسلمانوں کے گھروں اور ان کی عبادت گاہوں میں گھس کر دین و ایمان پر ڈاکہ ڈالتے ہیں۔ مرزا قادیانی کے دین باطل کے زہر کو دجل و فریب کی شیرینی میں لپیٹ کر مسلمانوں کے حلق سے اتارنے کی کوشش کرتے ہیں۔ انھیں مال و دولت کا لالچ دیتے ہیں۔ سادہ لوح نوجوانوں کو نوکری اور ملازمت کا سبز باغ دکھاتے ہیں۔ پڑھے لکھے طبقے کو ”تبلیغِ اسلام“ کے خوش کن پروپیگنڈے سے مسحور کرتے ہیں۔ قرآن کریم کے تحریف شدہ نسخے ہزاروں کی تعداد تقسیم کرتے ہیں اور اس مہم میں اسرائیلیوں کی طرح ان کی پوری قوم لگی ہوئی ہے۔ اس سے مسلمانوں کی آنکھیں کھل جانی چاہئیں اور انھیں غفلت کی نیند سے بیدار ہونا چاہیے۔ مسلمانوں نے مرزائیوں کے مقابلہ میں دفاعی پوزیشن اختیار کر رکھی ہے، جب مرزائی ان کے گرد و پیش حملہ آور ہوتے ہیں تو انھیں جنبہ ہوتا ہے۔ حالانکہ امتِ محمدیہ کے سبھی طبقات علماء، خطباء و کلاء، طلباء اور تجار وغیرہ کا فرض یہ ہے کہ ان کے جو بھائی محض جہالت و ناداہی یا مال و دولت کے لالچ کی وجہ سے مرزائی کفر کی دلدل میں پھنس چکے ہیں۔ انھیں ہر ممکن طریقے سے اسلام کے آبِ حیات کی طرف لایا جائے، جو لوگ محمد رسول اللہ ﷺ کے دامنِ رحمت کو چھوڑ کر مرزا غلام احمد کی جموٹی مسیحیت کے دامن سے چپک گئے ہیں۔ انھیں اس وادیِ خارزار سے نکالنے کی کوشش کی جائے؟ آخر یہ کیا وجہ ہے مرزائی کفر گلی کوچوں میں ناچتا پھرے اور مسلمان مہر بلب ہوں اور ان کی زبانیں گنگ ہوں۔

”سگہارا کشادہ و سگہارا بستہ“

۳..... جواب سوال دوم

مرزائیوں..... کا یہ مشورہ کہ مرزا قادیانی کی صداقت معلوم کرنے کے لیے استخارے کا نسخہ آزمایا جائے، یہ بھی دوزبردست مغالطوں پر مبنی ہے اول یہ کہ انھوں نے اول ہی سے فرض کر لیا ہے کہ مرزا قادیانی کا صادق یا کاذب ہونا مسلمانوں کے نزدیک محلِ تردد ہے حالانکہ یہ بات مرزا قادیانی کے دعویٰ نبوت کی طرح سو فیصد غلط اور سفید جھوٹ ہے۔ مسلمانوں کو جس طرح حضرت ختمی مآب محمد رسول اللہ ﷺ کی رسالت و نبوت پر ایمان ہے۔ ٹھیک اسی طرح مرزا قادیانی کے کاذب و مفتری ہونے کا یقین ہے۔ جس میں شک و اریتاب کا کوئی شائبہ نہیں، اس لیے کہ:

اولاً..... آنحضرت ﷺ کی ختم نبوت ایسا عقیدہ ہے کہ آپ ﷺ کے بعد کسی قسم کی نبوت کا مدعی بغیر کسی شک و شبہ کے کذاب و دجال ہے اور جو شخص اس سے معجزہ طلب کرے وہ بھی دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ اس سے متعلق ”شرحِ حقا“ سے چند جملے نقل کیے جاتے ہیں۔

و كذلك نكفر..... من ادعى نبوة احد مع نبينا ﷺ اى ان فى زمنه كمسيلة الكذاب والاسود العنسى او ادعى نبوة احد بعده فانه خاتم النبيين بنص القرآن والحديث فهذا تكذيب لله ورسوله كالعيسوية..... او من ادعى النبوة لنفسه بعد نبينا ﷺ كالمختار بن ابى عبيد الثقفى وغيره قال ابن حجر و يظهر كفر كل من طلب منه معجزة، لانه يطلبه منه مجوزاً الصدقه مع الاستحالة المعلومة من الدين ضرورة نعم ان اراد بذلك تسفيهه وبيان كذبه فلا كفر به انتهى و كذلك من ادعى منهم انه يوحى اليه وان لم يدع النبوة فهو لاء المذكورون كلهم كفار محكوم بكفرهم لانهم مكذبون النبى ﷺ۔ (شرح شفاء للخواجی ج ۳ ص ۵۰۷، ۵۰۸ باب بيان ماهو من المقالات كفر و مايتوقف) ترجمہ..... اور اسی طرح جو شخص آپ کے زمانے میں کسی قسم کی نبوت کا دعویٰ کرے جیسا کہ مسیلہ کذاب اور اسود عنسی نے کیا تھا، یا آپ کے بعد کسی کی نبوت کا دعویٰ کرے اسے کافر قرار دیا جائے گا۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ کا آخری ہونا قرآن و حدیث کے قطعی دلائل سے ثابت ہے۔ اس لیے ایسا مدعی اللہ ورسول کی تکذیب کرتا ہے..... اسی طرح جو شخص آپ ﷺ کے بعد اپنی ذات کے لیے نبوت کا دعویٰ کرے۔ وہ بھی کافر ہے جیسا کہ مختار بن ابی عبید وغیرہ نے کہا تھا۔ حافظ بن حجر کہتے ہیں کہ جو شخص اس مدعی نبوت سے بطور ثبوت کے معجزہ طلب کرے اس کا کفر بھی ظاہر ہو جائے گا۔ کیونکہ ثبوت طلب کرنے کے معنی یہ ہیں کہ اس مدعی نبوت کے سچا ہونے کا امکان ہے۔ حالانکہ دین کے قطعی دلائل سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ کے بعد کسی مدعی نبوت کے سچا ہونے کا کوئی امکان نہیں۔ وہ قطعاً جھوٹا ہے ہاں اگر اس کی حماقت اور جھوٹ کا پول کھولنے کے لیے معجزہ کا مطالبہ کرے تو مطالبہ کنندہ کافر نہیں ہوگا..... اسی طرح جو شخص یہ دعویٰ نہ کرے کہ اس پر وحی آتی ہے۔ اگرچہ صاف طور پر نبوت کا دعویٰ کرے (وہ بھی کافر ہے) الغرض یہ مذکور الصدر سارے لوگ کافر ہیں ان پر کفر کے احکام جاری ہوں گے کیونکہ یہ لوگ آنحضرت ﷺ کی تکذیب کرتے ہیں..... الخ۔

الغرض مرزا قادیانی نے نبوت، وحی اور معجزات وغیرہ کے جو دعوے کیے (جو ان کی کتابوں میں آج بھی موجود ہیں) اور جن کے چند فقرے پہلے سوال کے ذیل میں نمبر ۳ پر ہم بھی نقل کر چکے ہیں ان کے ہوتے ہوئے مرزا قادیانی کے دجال و کذاب ہونے میں کسی ادنیٰ شک و ارتباب کی گنجائش نہیں رہ جاتی، اس لیے جو شخص ان کے جھوٹا ہونے میں معمولی شک کرے۔ وہ بھی مسلمان نہیں رہتا۔ چہ جائیکہ ان کو مجدد تسلیم کرے یا ان کے مجدد ہونے کے بارے میں استخارے کرتا پھرے بنا بریں مسلمانوں سے استخارہ کرنے کا مطالبہ کرنا درحقیقت انھیں غیر محسوس طریقے پر کافر بنانے کی ”سازش“ ہے۔

ثانیاً..... مرزا قادیانی ”مراق“ کے مریض تھے، جو اطباء کی تصریح کے مطابق ”مانچو لیا“ کا ایک شعبہ ہے مرزا قادیانی لکھتے ہیں..... مجھ کو دو بیماریاں ہیں ایک اوپر کے دھڑکی یعنی مراق اور ایک نیچے کی دھڑکی، یعنی کثرت بول۔ (اخبار بدر جلد نمبر ۲ نمبر ۲۳ ص ۵ مورخہ ۷ جون ۱۹۰۶ء رسالہ تحفید الاذان جلد نمبر ۱ شمارہ نمبر ۲ بابت جون ۱۹۰۶ء)

ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں۔ ”میرا تو یہ حال ہے کہ وہ بیماریوں میں ہمیشہ جلا رہتا ہوں۔ تاہم معروفیت کا یہ حال ہے کہ بڑی بڑی رات تک بیٹھا کام کرتا رہتا ہوں، حالانکہ زیادہ جاگنے سے مراق کی بیماری ترقی کرتی ہے۔

اور دوران سرکا دورہ زیادہ ہو جاتا ہے۔ تاہم میں اس بات کی پرواہ نہیں کرتا اور اس کام کو کیے جاتا ہوں۔“ (یہ بھی مراقب ہی کا اثر ہے۔ ناقل)

(منظور الہی ص ۳۴۸)

اس لیے مرزا قادیانی کے نبوت، مسیحیت اور مجددیت کو دعوؤں کو جوش جنون کا کرشمہ تو کہا جاسکتا ہے۔ لیکن کوئی عاقل ایک مراقب آدمی کی ”مجنونانہ بزدلی“ کو لائق التفات بھی نہیں سمجھے گا۔ چہ جائیکہ اس کے لیے استخارے کیا کرے۔

حالاً..... مرزا قادیانی نفسیاتی مریض بھی تھے۔ ان پر مختلف نفسیاتی کیفیات طاری ہوا کرتی تھیں، وہ کبھی خوابوں کی دنیا میں، خدا اور کبھی ”خدا کی مانند“ بن جاتے تھے۔ (آئینہ کمالات ص ۵۶۳ خزائن ج ۵ ص ایضاً) اور کبھی کشفی حالت میں ان پر نسوانی کیفیت طاری ہوتی اور اللہ تعالیٰ رجولیت کی طاقت کا اظہار کرتے۔ (قاضی یار محمد کا مرتبہ ”اسلامی قربانی“ ص ۱۱۲ اسی کشفی سلسلہ میں انھیں نسوانی وظائف، حیض، حمل اور وضع حمل کے تجربات سے بھی گزرنا پڑا۔ (ملاحظہ فرمائیے ترجمہ حقیقہ الوہی ص ۱۴۳ خزائن ج ۲۲ ص ۵۸۱)

یاد رہے کہ انبیاء کا کشف وحی قطعی کے مترادف ہوتا ہے انھیں کبھی کبھی ہسٹریا کے دورے بھی پڑتے تھے۔ (سیرت المہدی حصہ دوم ص ۵۵) جو مرزائیوں کے اعتراف کے مطابق امراض مخصوصہ زنان میں شمار ہوتا ہے۔ الغرض ایسے نفسیاتی مریض کے نبی یا مجدد ہونے کا سوال ہی خارج از بحث ہے کہ اس کے لیے استخاروں کے مشورے دیے جائیں۔

رابعاً..... مزید برآں خود مرزا قادیانی کے اپنے چیلنج کے مطابق ان کا کذاب ہونا ساری دنیا پر روز روشن کی طرح کھل چکا ہے۔ مثلاً انھوں نے محمدی کے نکاح آسمانی کی پیش گوئی کی تھی اور پوری دنیا کو اس کا چیلنج دیا اور اپنے صدق و کذب کا معیار قرار دیا تھا، مگر یہ آسمانی منکوحہ جس کا نکاح بقول ان کے خدا نے آسمان پر پڑھا تھا، کبھی ان کے حوالہ عقد میں نہ آئی۔ بالآخر انھیں اقرار کرنا پڑا کہ خدا نے یہ نکاح تنخ کر دیا، اور خود ان کے مقرر کردہ معیار کے مطابق مفتری اور کذاب ہونا خدا تعالیٰ نے ساری دنیا کو دکھایا۔

نیز انھوں نے مرزا احمد بیگ کے داماد کی موت کے لیے ایک تاریخ مقرر فرمائی اور اسے عظیم الشان ”نشان“ اور ”ایک صادق یا کاذب کی شناخت کے لیے کافی“ دلیل قرار دیا، مگر دنیا جانتی ہے کہ وہ اس مقررہ تاریخ تک نہیں مرا، اس طرح خود مرزا قادیانی کے اقرار سے ان کے کاذب ہونے کی شناخت کے لیے یہ عظیم الشان نشان کافی ہو گیا۔ نیز انھوں نے مولانا ثناء اللہ مرحوم کو مہلبہ کی دعوت دیتے ہوئے حق تعالیٰ سے فیصلہ کن دعا کی کہ ہم دونوں میں سے جو جھوٹا ہے وہ سچے کے سامنے مرجائے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے مرزا قادیانی کے جھوٹا ہونے کا آخری فیصلہ فرمایا اور مرزا قادیانی، مولانا مرحوم کی حیات میں دارالجزاء پہنچ گئے۔ اس نوعیت کے متعدد واقعات ہیں۔ جن کی تفصیل کے لیے ایک دفتر چاہیے۔ ہمیں ان واقعات سے کوئی دلچسپی نہیں کہ یہ مرزا قادیانی کی نجی روئیداد حیات ہیں۔ یہاں صرف یہ کہنا ہے کہ جب حق تعالیٰ نے ایک دو بار نہیں بلکہ دسیوں بار مرزا قادیانی کے چیلنج کے مطابق انھیں جھوٹا ثابت کر دیا ہے اور بالآخر خود ان کی موت نے ان کے جھوٹ پر مہر تصدیق ثبت کر دی ہے تو اس کے بعد ان کا صدق و کذب معلوم کرنے کے لیے استخارے کی یا کسی اور چیز کی کیا ضرورت باقی رہ جاتی

ہے۔ مرزا قادیانی کے یہاں تو سر تا پا کذب ہی کذب ہے شرعی شر ہے۔ وہاں استخارے کا کیا سوال؟ اور دوسرا مغالطہ اس مشورہ استخارہ میں یہ ہے کہ استخارہ ایسے امور کے لیے مشروع ہے جن کا کرنا نہ کرنا شرعاً دونوں جائز ہوں، مگر آدمی یہ فیصلہ نہ کر سکے کہ میرے لیے اس کے کرنے میں خیر ہے یا نہ کرنے میں مثلاً فلاں جگہ رشتہ کروں یا نہ کروں اور فلاں ملازمت ٹھیک رہے گی یا نہیں وغیرہ، لیکن جن امور کا خیر محض ہونا دلائل شریعہ سے ثابت ہو وہاں استخارہ کی ضرورت نہیں، اسی مشہور مقولہ ہے۔

”درکار خیر حاجت ہیچ استخارہ نیست“

اسی طرح جن امور کا شرمحض ہونا دلائل شریعہ سے ثابت ہو وہ بھی استخارہ کا محل نہیں۔ کوئی شخص شراب نوشی یا بدکاری کے لیے استخارے کرنے لگے تو اسے زندیق کہا جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص استخاروں کے ذریعہ معلوم کرنا چاہے کہ فلاں شخص سچا ہے یا جھوٹا، نبی ہے یا نہیں، اسے بھی احمق اور زندیق کہا جائے گا۔ مرزا قادیانی کا شرمحض، کذاب محض اور ضلال محض ہونا دلائل قطعیہ سے ثابت ہے، جو شخص اس خالص کفر کے لیے استخارہ تجویز کرے۔ اس کے زندیق اور بے ایمان ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں۔ مرزائی امت آسمان کے تارے توڑ لائے۔ آسمان وزمین کے قلابے ملا دے اور مشرق و مغرب کے احمقوں کو جمع کرے مگر واللہ العظیم مرزا غلام احمد قادیانی کے ومفتری اور دجال و مضل ہونے میں ادنیٰ شعبہ نہیں ہو سکتا۔ اگر محمد رسول اللہ ﷺ سچے ہیں، قرآن سچا ہے اور اسلام سچا ہے تو مرزا قادیانی جھوٹے ہیں اور قطعاً جھوٹے ہیں۔

آپ کو معلوم ہے کہ بلعم باعوراً کو اسی استخارے نے گمراہ کیا تھا اسے تین دن سخت تہیہ ہوتی رہی، لیکن جب وہ اپنی حماقت سے باز نہ آیا اور چوتھے دن بھی استخارہ کیا تو کوئی تہیہ نہ ہوئی۔ اس سے وہ احمق سمجھا کہ یہی حق ہے بالآخر ”واضلہ اللہ علی علم“ کا مصداق بنا اور مصلہ کمثل الکلب کا طوق اس کے گلے کا ہار بنا۔ الغرض یہ خالص زندیقانہ مشورہ ہے جو مرزائیوں نے سادہ لوح مسلمانوں کو جہنم میں لے جانے کے لیے تجویز کیا ہے، علماء امت کا فرض ہے کہ وہ مسلمانوں کو اس فتنے سے متنبہ کریں۔



الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

حافظ ایمان از فتنہ قادیان

بابو پیر بخش خان لاہوری

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ خَیْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَّ اٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ
اَجْمَعِیْنَ ط اما بعد برناظرین کرام و برادران اسلام واضح باد کہ خدا تعالیٰ حسن و قبح و نیکی و بدی، راستی و کجی، اصل و
نقل، صدق و کذب، عیار و قلب، روز و شب، روشنی و تاریکی، ہدایت و ضلالت، کفر و اسلام آفریدہ است و ہر یکہ
را بمقابل دیگرے نہادہ، مولانا جائی سے فرماید۔

ہست دریں قاعدہ ہزل وجہ
ضد مبین نشود جز - ضد

جائیکہ گل است خار ہم روزگار گشتہ و جائیکہ صادقے تشریف فرماست کاذبے ہم جلوہ نمائی میکند، تاریخ
عالم شاہد است کہ اگر انبیاء علیہم السلام دعای نبوت و رسالت صادقہ کردہ خلق را از چاہ ضلالت بیرون کشیدہ بہ
شاہراہ ہدایت رسانیدند بمقابلہ ایساں مدعیان نبوت و رسالت کاذبہ بیارے از بندگان خدا را از صراط مستقیم گمراہ
ساختہ بجاہ ضلالت انداختہ و خدا تعالیٰ نیز در قرآن حمید فرمودہ وَ کَذٰلِکَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِیٍّ عَدُوًّا شَیْطٰنِ
الْاِنْسِ وَالْجِنِّ یُوْحٰی بَعْضُهُمْ اِلٰی بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُوْرًا (انعام ۱۱۲) (دیکھیں پیدا کردیم برائے ہر
پیغامبرے دشمنان کہ شیاطین انداز آدمیان و از جن بطریق وسوسہ القا میکند بعض ایساں بسوئے بعض سخن بظاہر
آراستہ تا فریب دہند) چون معلوم شد کہ مدعی کاذب بہرگ صادقان ظاہر شدہ خلق را گمراہ سازو، ازیں جہت بر ہر
مومن لازم شدہ کہ اول امتحان کند و صدق را از کذب تمیز کردہ دعوی مدعی کاذب را قبول نکند مولانا روم فرمودہ۔

اے بسا ابلیس آدم روئے هست
پس بہر دستے بناید داد دست

پس بدست مومنان یک کتاب معیارے هست کہ بر آں محک ہر صادق از کاذب شناختہ میشود و آن
قرآن مجید و فرقان حمید است و بعدش احادیث حضرت خاتم النبیین ﷺ و تعامل صحابہ کرام۔ پس اگر شخصے مار را رسن
گرواند یا بہر ہوا پرواز کند و ہزار اعجاز نماید اگر قول و فعل او خلاف قرآن و حدیث و تعامل صحابہ کرام باشد مومن کتاب اللہ
را باید کہ از و پرہیز دو از حجب زبانی و لغاتی او فریب بناید خورد و بیچ دعویٰ او را کہ خلاف شریعت حقہ باشد قبول نماند۔
خدا تعالیٰ در قرآن شریف خبرے دہد کہ بعد محمد ﷺ ہیکس مدعی نبوت و رسالت در دعوے خود صادق
نباشد چنانچہ می فرماید مَا کَانَ مُحَمَّدٌ اَبًا اَحَدٍ مِنْ رَجَالِكُمْ وَلٰکِنْ رَسُوْلَ اللّٰهِ وَ خَاتَمَ النَّبِیِّیْنَ وَ کَانَ اللّٰهُ بِکُلِّ
شَیْءٍ عَلِیْمًا (احزاب ۴۰) یعنی محمد نیست پدر کسی از مردم شما لیکن رسول اللہ است و ختم کنندہ پیغمبران است و خدا
تعالیٰ ہمہ اشیا را دانندہ است) این نص قرآنی قطعی است کہ بیچ پیغمبر بعد از حضرت خاتم النبیین نخواہد شد و ہر کہ مدعی
گردد کاذب باشد، رسول اللہ ﷺ در تفسیر این آیت در متعدد احادیث فرمودہ کہ لَا نَبِیَّ بَعْدِیْ یعنی بعد از من کے

نبی باشد از انجمله چند احادیث نقل کرده آید۔

حدیث اول انه سيكون في امتي كذابون قلائون كلهم يزعم انه نبي الله وانا خاتم النبيين لا نبي بعدى (ترمذی باب لا تقوم الساعة حتى يخرج كذابون ج ۲ ص ۳۵، ابوداؤد کتاب الفتن ج ۲ ص ۱۲۷ لفظ ل) (ترجمہ۔ در امت من کسی کس مدعیان کاذب شوند و گمان برند کہ آنا نبی اللہ اند حالانکہ من خاتم النبيین ام کے نبی بعد من نیست۔ ازین حدیث ثابت است کہ صحیح معنی خاتم النبيین لا نبي بعدى است یعنی بند کردن پیدائش پیغمبران چه از قسم صاحب کتاب و شریعت و چه از قسم بغیر شریعت چنانچہ در دیگر حدیث تصریح کرده اند۔

حدیث دوم كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَسْوُسُهُمُ الْآنبيَاءَ كُلَّمَا هَلَكَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ انه لا نبي بعدى و سيكون خُلَفَاءَ (صحیح بخاری باب ما ذکر عن بنی اسرائیل ج ۱ ص ۳۹۱) (ترجمہ۔ ادب اموضتہ میبهدند انبیاء بنی اسرائیل وقتیکہ یک نبی فوت شد بعدش نبی دیگر سے آمد تا کہ تادیب بنی اسرائیل سے کرد۔ امامتکہ خاتم النبيین ام و بعد من کے دیگر نبی نخواهد شد لہذا بعد من خلفا باشند کہ کار ادب آموزی و تبلیغ دین چون انبیاء بنی اسرائیل خواهند کرد ازین حدیث ثابت شد کہ غیر تشریحی نبی نیز بعد از حضرت محمد رسول اللہ ﷺ در امت محمد ﷺ نخواهد آمد بجز حضرت عیسیٰ ﷺ کہ نبی سابق بود و ہر کہ دعویٰ کند دروغگو یقین کرده شود۔

حدیث سوم عَنْ سَعِيدِ ابْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَلِيٍّ أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَىٰ آلَ اللَّهِ لَا نَبِيَّ بَعْدِي مُطَقَّعٌ عَلَيْهِ. (بخاری باب مناقب علی ج ۱ ص ۳۶۰ لفظ لہ مسلم باب فضائل علی ج ۲ ص ۲۷۸) (ترجمہ۔ ”رسول اللہ ﷺ حضرت علیؑ را فرمود کہ تو از من مانند ہارون ہستی از موسیٰ مگر تحقیق بعد من کے نبی نیست۔“ یعنی تو نبی نیستی۔ ازین معلوم شد کہ کاذب مدعیان کہ خود را امتی نبی و غیر تشریحی نبی نام کرده اند دروغگو ہستند چرا کہ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ از ہمہ افراد امت فاضل تر اند و شرف محبت رسول اللہ ﷺ مشرف بودند و متابعت تامہ داشتند چون او رسول اللہ ﷺ فرمود کہ مانند ہارون ہستی مگر او نبی بود و تو نبی نیستی چرا کہ من ختم کنندہ انبیا ہستم بعد از من کے نبی نباشد و این ظاہر است کہ ہارون غیر تشریحی نبی بود۔ پس ثابت شد کہ غیر تشریحی نبی ہم بعد از حضرت محمد رسول اللہ ﷺ پیدا نخواہد شد ہر کہ دعویٰ کند کافر و کاذب باشد چنانکہ رسول اللہ ﷺ در حق مسیلہ کذاب و اسود عسی فیصلہ فرمود دہر دورا کافر قرار داد و از امت خود خارج نمودہ حکم قتال صادر فرمود و صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم عمل بر آں حکم کردند و مسیلہ و اسود عسی را ہلاک کردند ازین تعال صحابہ و حکم رسول اللہ ﷺ چون مہر نیروز ثابت شدہ است کہ ہر کہ دعویٰ نبوت کند کافر و کاذب باشد و از امت محمدیہ خارج گردد اگرچہ اہل قبلہ باشد و ایمان بر رسالت محمد ﷺ داشته باشد و ارکان اسلام را بجا آورد چرا کہ ہر کہ دعویٰ نبوت کند مگر ختم نبوت شود و مگر ختم نبوت باجماع امت کافر است و این قول او مردود است کہ من از متابعت تامہ محمد رسول اللہ ﷺ بمقام نبوت رسیدہ ام و دعویٰ نبوت من خلاف شرع محمدی ﷺ نیست چرا کہ چون شرط فوت شود شرط ہم فوت گردد۔ چون مرزا خود میگوید کہ از متابعت محمد رسول اللہ ﷺ مرتبہ نبوت یافتہ ام خودش بکفرش اقرار آورده چرا کہ دعویٰ نبوت مگر ختم نبوت سازد و مگر ختم نبوت کافر گردد۔ و این دعویٰ مرزا دلیلے ندارد کہ از متابعت تامہ مرتبہ نبوت یافتہ ام۔ اگر تابع محمد ﷺ سے بود خود دعویٰ نبوت و رسالت نمیکرد۔ دوم مدعی نبوت شدہ تنسیخ قرآن نے کرد چنانکہ او نوشتہ است کہ جہاد را حرام میکنم۔ سوم حج بیت اللہ را ترک نمیکرد و او چون از جہاد و حج محروم ماند شرط متابعت تامہ فوت شد لہذا نبی بودنش بقول خودش باطل گردید۔ مسیلہ کذاب رابر مرزا افضلیت در متابعت حاصل بود کہ حج کرده بود۔ و اسود عسی نیز

فریضہ حج ادا کردہ بود۔ پس ثابت شد کہ از متابعت نبی نبوت حاصل گردد و این خطائے اصولی است چرا کہ نعمت نبوت کسی نیست کہ ہر کہ متابعت نبی کند خود نبی گردد۔

حدیث چہارم عَنْ عَقْبَةَ ابْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَوْ كَانَ بَعْدِي نَبِيٌّ لَكَانَ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ (مشکوٰۃ باب مناقب عمر ص ۵۵۸۔ ترمذی باب مناقب مرتج ۲ ص ۲۰۹) (ترجمہ۔ بفرض حال اگر کسی بعد من نبی سے بود عمر ابن الخطاب ہست۔

حضرت عمرؓ جلیل القدر صحابی بود و از فیض ہمنشینی رسول اللہ ﷺ فیض یافتہ بود صاحب الہام بود چون او نبی نعت کسے دیگر چہ پرتہ دارد کہ بر الہام خود دعویٰ نبوت کند۔ مرزائے قادیانی میگوید کہ من بخدا سوگند میخورم کہ من بر الہامات خود چنان ایمان دارم کہ بر قرآن شریف و دیگر کتب الہیہ۔ و چنانکہ قرآن شریف را قطعی و یقینی کلام خدا میدانم۔ ہمیں طور کلامیکہ بر من نازل میشود و را قطعی و یقینی کلام خدا یقین دارم۔

(ہدیۃ الوبی مصنفہ مرزا ص ۲۱۱ خزائن ج ۲۲ ص ۲۲۰)

برادران اسلام! آگاہ باشید بہ یہ بیدید کہ حضرت عمرؓ کہ جلیل القدر صحابی بودند و در خیر القرون بودند و خادم اسلام چنان کہ فتح بیت المقدس و دیگر ممالک از کارنامہ ہائے اوست و در زیر وحی رسالت اور الہام سے شد حضرت عمرؓ بر الہام خود عمل نمی فرمود تا وقتیکہ تصدیق وے از قرآن ہے کرد۔ مگر ذل (خود با نیہائے) این کاذب را ملاحظہ فرمائید کہ میگوید۔ مرا بر الہام خود چنان ایمان است کہ بر تورات و انجیل و قرآن۔ و با این بے ادبی و گستاخی دروغ سے بافد کہ از متابعت محمد ﷺ مرتبہ نبوت یافتم و خدمات اسلام چنان کردم کہ خدا تعالیٰ نبوت و رسالت را بر من کرامت فرمودہ و این دلیل وے باطل است چرا کہ حضرت عمرؓ کہ اکثر حصہ دنیا فتح کردہ اشاعت اسلام کرد اور انبوت ندادہ شد مگر کاذبے دجالے را کہ بیچ خدمت اسلام نکرد و فرائض اسلام را ترک کرد بہ بہانہ اشاعت اسلام اشاعت نبوت و رسالت و مسیحیت و مہدویت کاذبہ خود کرد۔ و چنان تخم بغاوت رسول اللہ ﷺ کاشت کہ بعدش مریدان او ہم مدعیان نبوت کاذبہ میشوند مولوی عبداللطیف ساکن موضع گنا چور ضلع جالندھر مدعی نبوت و مہدویت است و دیگر مدعی نبوت نبی بخش ساکن معراج کے ضلع سیالکوٹ است ہر دو مدعیان نبوت مریدان مرزا قادیانی ہستند و مسلمانان را گمراہ میکنند و جانشین مرزا قادیانی یعنی پسرش مینویسد کہ ما اعتقاد داریم کہ کلام خدا گاہے بند میشود مگر کلام خدا را کہ بر مولوی عبداللطیف و نبی بخش جدید مدعیان نبوت نازل شدہ ایمان نمی آرد و بمعہ مریدان خود از انکار و رد نبی بقول خود کافر شدہ است چرا کہ خلیفہ قادیانی ہمہ مسلمانان عالم را کافر میگوید بدین دلیل کہ مگر نبوت یک نبی کافر است و مرزا پدرش چونکہ نبی بود لہذا ہمہ مسلمانان عالم بہ سبب انکار نبوت مرزا کافر شدہ اند حالما ما میگوئیم کہ شاو جماعت شما از نبوت دو مدعیان کہ چوں شما مرید مرزا ہستند و خدا تعالیٰ آنا نرا نبوت دادہ چرا انکار میکنید و کافر میشوید۔ مگر افسوس جوابے نمید ہند و نہ این ہر دو مدعیان نبوت و مہدویت را قبول کنند۔ در حق آنہیں مردمان خدا تعالیٰ سے فرماید لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ یعنی ”چرا سخن میگوئید کہ خود بران عمل نمیکنید۔“

حدیث پنجم قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَأَيُّ الْاَنْبِيَاءِ وَ اَنْ مَسْجِدِيْ اَخِيْرُ الْمَسَاجِدِ (صحیح مسلم باب فضل الصلوٰۃ بمسجدی مکہ و المدینہ ج ۱ ص ۳۳۶) یعنی من تحقیق اخیر انبیاء ہستم و تحقیق مسجد من اخیر تمام مساجد انبیاء است۔

حدیث ششم اَنَا خَاتِمُ الْاَنْبِيَاءِ وَ مَسْجِدِيْ خَاتِمُ مَسَاجِدِ الْاَنْبِيَاءِ یعنی رسول اللہ ﷺ فرمودہ است کہ من ختم کنندہ ہمہ پیغمبرانم و مسجد من ختم کنندہ مساجد انبیاء است۔ (کنز العمال ج ۱۲ باب فضل الحرمین حدیث ۳۳۹۹۹)

حدیث ہفتم اللہ لا نبی بعیدی ولا امة بعدکم یعنی فرمود رسول اللہ ﷺ کہ نبوت کے نبی بعد من و نبوت امت بعد من۔ یعنی بعد امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و آخریہ۔

(کنز العمال باب ج۱۰ الوداع ج ۵ ص ۲۹۵ حدیث نمبر ۱۲۹۲۲)

ازیں حدیث ثابت می شود کہ بعد از محمد رسول اللہ ﷺ کے نبی صادق نبی باشد چرا کہ محمد ﷺ آخری نبی است و امت دے آخری امتہا۔ اگر کے نبی باشد امت او ہم خواہ بود و دریں صورت نہ محمد ﷺ آخری نبی میماند و نہ امت دے ختم کنندہ ہمہ امتہا خواہ ماند۔ پس از نصوص شرعیہ قطعیہ ثابت شد کہ صادق نبی کے بعد خاتم النبیین نبی باشد الا کاذب مدعیان نبوت تا روز قیامت می آیند چنانچہ حضرت عیسیٰ ﷺ ہم فرمودہ است۔ انجیل بر جاس فصل ۹۷ آیت ۵ لغایت ۹۔ ”عیسیٰ ﷺ گفت بر این خبر مرا تسکین است (کہ رسولیکہ بعد من بیاید یعنی محمد ﷺ) آں ہریک دروغ خبر و الزام را کہ در حق من گمان کرده اند دور کند و دین او در ہمہ عالم شہرت یابد و در تمام دنیا راجع و عام شود چرا کہ خدا تعالی بہ ابراہیم ﷺ چنان وعدہ دادہ است و چیزیکہ مرا آملی دہد آنت کہ دین آن رسول ﷺ را حدے دعا چیت نماید چرا کہ خدا تعالی اور محفوظ دارد۔ کابن در جواب گفت کہ بعد ازیں رسول (محمد ﷺ) ذکر رسولان ہم بیاید یسوع رسول جواب داد کہ بعد آں رسول کے دیگر رسول از طرف خدا تعالی فرستادہ نشود مگر جماعے از کذابان مدعیان نبوت بیایند۔

حضرت محمد رسول اللہ ﷺ برائے آگاہی امت خود بطور پیشین گوئی خبر داده است کہ در امت من بست و ہفت کذاب و دجال کہ در میان آنہا چہار زنان باشند پیدا شوند کہ دعوی نبوت و رسالت کنند حالانکہ من خاتم النبیین ام بعد من نبی کس نبی نخواہد شد عبارت حدیث این است فینی اُمّتی کذّابون دجالون سبعة نسوة و عشرون منہم ازبعة و اینی خاتم النبیین لا نبی بعیدی (رواہ أحمد ج ۲۸ ص ۲۸۰ حدیث ۲۳۳۵۸ و الطبرانی ج ۳ ص ۱۷۰ حدیث نمبر ۳۰۲۶ و بعضا عن حذیفة کنز العمال فصل فی کذّابین و الاصل حدیث نمبر ۲۸۳۶۲ ج ۱۳ ص ۱۹۷) سمعت النبی ﷺ قال ان بین یدی الساعة کذّابین فاحذرؤہم۔ یعنی از حضرت جابر بن سمرہ روایت است کہ از رسول اللہ ﷺ شنیدہ ام کہ فرمودہ بودند کہ در قرب قیامت مدعیان کاذب پیدا شوند در امت من پس پرہیز کنید۔ (صحیح مسلم)

حدیث ہفتم لا تقوم الساعة حتی یتکذبوا کذّابون قوما بین قلائین کلہم یزعم انہ رسول اللہ۔ (رواہ احمد ج ۱۲ ص ۱۶۵ حدیث نمبر ۲۲۸۸ و مسلم ج ۲ ص ۳۹۷ کتاب العن و البخاری ج ۱ ص ۵۰۹ باب علامات النبوة فی الاسلام و الترمذی باب لا تقوم الساعة حتی یخرج کذّابون ج ۲ ص ۳۵ عن ابی ہریرة) یعنی احمد بن حنبل و مسلم و بخاری و ابوداؤد و ترمذی از ابو ہریرہ روایت کردہ کہ قیامت نخواہد آمد تا وقتیکہ سی دجال و کذاب در امت من پیدا شوند کہ آں تمام گمان برند کہ آنہا رسول اللہ ﷺ ہستند۔ (کنز العمال ج ۱۳ ص ۲۰۳ حدیث نمبر ۲۸۳۰۲)

احادیث بسیار اند اما بغرض اختصار بریں ہشت اکتفا میکنیم۔ برائے مؤمن کتاب اللہ و رسول اللہ ﷺ یک آیت و یک حدیث کافی است و برائے منکر ہزار ہا ہم فائدہ ندارد۔

پس چون حضرت عیسیٰ ﷺ و حضرت محمد رسول اللہ ﷺ قبل از وقت برائے آگاہی امت ظہور شدن چنین دجالون کذابون مدعیان نبوت و رسالت و مسیحیت خبر داده تا کہ امت گمراہ نشود و بمشاہدہ ہم رفتہ کہ در مدت سیزدہ صد سال بسیارے کذابون مدعیان پیدا شدند و پیشین گوئی راست آمد بلکہ دو کس در عہد حضرت محمد رسول

اللہ ﷺ پیدا شدند و دعویٰ وحی و رسالت کردند و بعد ازاں در ہر صدی بسیارے مدعیان نبوت گذشتند ذکر آناں بطور اختصار در ذیل میکیم تاکہ مسلمانان را واضح باد کہ قبل از مرزائے قادیانی حسب پیشین گوئی مذکورہ بالا کاذب نبی گذشتہ اند و تاقیامت خواهند آمد۔ مقام تعجب نیست کہ مرزا دعوے نبوت کردہ از امت خارج شد۔ قبل از این مفصلہ ذیل اشخاص دعاوی کردند و از حکم خلفائے اسلام ناپوش شدند۔

اول۔ مسیلمہ بود از قبیلہ حنیفہ و میسفت کہ من نبی و رسول مگر تابع محمد و قرآن چنانچہ مرزا گوید و دعوے او این بود کہ چنانکہ ہارون نبی بود و تابع موسیٰ بود من ہم تابع محمد ام و نبوت من بغیر شریعت جدیدہ است و نامہ بخندمت اقدس محمد رسول اللہ ﷺ فرستاد کہ من بہ نبوت و رسالت شریک جناب ہستم نصف ملک مارا است و نصف ملک برائے شا۔ حضور ﷺ بجواب نوشت کہ تو در دعویٰ نبوت و رسالت کاذب ہستی ملک دادن و نہ دادن در اختیار خدا است ہر کرا خواہد دید و حکم صادر فرمودند کہ مسیلمہ کاذب مدعی نبوت است و کافر شدہ است اور او جماعت اورا کہ از یک لک بیش بود قتل باید کرد چنانچہ در عہد خلافت حضرت ابا بکر صدیق خلیفہ اول مسیلمہ بعد جنگ و جدال بسیار ہلاک شد و جماعت او نیز نابود کردہ شد۔ صداقت مرزا ہم ثابت میشدے اگر بوقت کسے خلیفہ اسلامی دعوے میکے دے۔ این ہمہ دعاوی مرزا نقل مسیلمہ کذاب است کہ گوید ”بغیر شریعت نبی ام و تابع محمد رسول اللہ ام دعویٰ من خلاف محمد ﷺ نیست“ (مفصل حالات مسیلمہ در تاریخ کمال ابن اثیر ج ۲ ص ۱۶۶، ۲۱۸)

دوم۔ اسود عسیٰ بود کہ بسیار شعبہ باز بود و مرد مانرا بہ شعبہ بازی خود رام میکرد این کذاب نیز در زمان حضرت خاتم النبیین ﷺ بودہ است و بحکم حضور علیہ السلام نابود و معدوم کردہ شد۔ (تاریخ کمال ابن اثیر ج ۲ ص ۲۰۱) سوم۔ عتار ثقفی۔ این ہم کاذب مدعی نبوت بود مگر خود را مستقل نبی نمی دانست خود را مختار محمد ﷺ سے نوشت چنانکہ مرزا گوید کہ نبوت و رسالت من تابع نبوت و رسالت محمد ﷺ است۔ خبر خروج این کذاب رسول اللہ ﷺ دادہ بود چنانچہ مسلم روایت میکند۔ (کنز العمال ج ۱۳ ص ۱۹۹ حدیث نمبر ۷۳۸۳)

چہارم۔ سلیمان قرمطی است کہ در خانہ کعبہ رفتہ سنگ اسود را بر کند و دعویٰ میکرد کہ خلقت را پیدا کردہ ام و فنا ہم خواہم کرد۔ (تاریخ الخلفاء ص ۳۱۸ باب المنتہر باللہ) مرزا ہم میگوید کہ من رو در گویاں ہستم۔ یعنی فنا کنندہ و پرورش کنندہ منم۔ (حقیقۃ الوہی ترجمہ ص ۸۵ خزائن ج ۲۲ ص ۵۲۱)

پنجم۔ لا۔ این کاذب از ملک مغرب خروج کرد و میسفت کہ حدیث رسول اللہ ہست کہ بعد من لا نبی خواہد شد و حدیث لا نبی بعدی پیش میکرد۔

ششم۔ ز نے دعویٰ نبوت کرد۔ خلیفہ وقت از و پرسید کہ بر پیغمبر آخر زمان ایمان داری۔ گفت بلے۔ خلیفہ گفت کہ رسول اللہ ﷺ فرمودہ است کہ ”لا نبی بعدی“ یعنی بعد از من کسے نبی نباشد۔ آزنن جواب داد کہ دریں حدیث برائے مردمانعت است نہ برائے زن۔

ہفتم۔ عطا۔ این کاذب بنام ابن مقفع معروف بود و قاتل و معتقد مسئلہ حلول بود میسفت کہ خدا تعالیٰ در ہمہ پیغمبران حلول کردہ است و حالاً در من حلول کرد۔ مرزا ہم معتقد مسئلہ حلول است کہ خود را اوتار و بروی خدا میگوید۔ چونکہ مدعیان کاذب بسیار بودہ اند لہذا در این مختصر بر این قدر قلیل کفایت در زیدہ ذکر کاذب موجودہ میکنم تا برادران اسلام بر غلط بیانی و گندم نمائی و جو فروشی مریدان مرزا کہ خود را احمدی گویند راہ ضلالت اختیار نمودہ گمراہ نشوند و بر صراط مستقیم قائم بمانند و بر حہر زبانی و خلف بیانی کسے ”غلام احمدی“ مائل نشوند و دولت ایمان از دست نہ ہند۔

در ملک ہندوستان بصوبہ پنجاب علاقہ ضلع گورداسپور قصبہ ایست کہ اورا قادیان گویند در انجا شخصے حکیم
 حاذق بود مرزا غلام مرتضی نام در خانہ وے در سال ۱۸۳۰ء یا ۱۸۳۹ء پسرے پیدا شد کہ تا مش بطور تقاول غلام احمد
 نہادند مرزا غلام احمد بعد از تحصیل علم فارسی و عربی بقدر ضرورت در ضلع سیالکوٹ عمر آگم نکس (مخاض کہ حکومت از
 رعایا بر آمدنی وصول میکند) بمشاہرہ پانزدہ روپیہ ملازم دولت انگلیس شد۔ در سیالکوٹ بحالت ملازمت تنگدست بود
 لہذا ارادہ کرد کہ در امتحان مخاری (قانون پیشہ کہ از وکالت قدرے کم است) کامیاب شدہ پیشہ وکالت اختیار کند مگر
 از شوی طالع در امتحان کامیاب نہد۔ کیمیا گری ہم سے آموخت مگر نسخہ کہ بذریعہ آں زرے سازند درست نیامد۔
 یک عرب پیش مرزا آمد و چند عمل باو آموخت و گفت کہ این وظیفہ بخواں خدا تعالیٰ سببے پیدا کند کہ تو انگریز صاحب
 مال خواهی شد۔ مرزا ملازمت ترک نمود و بشہر لاہور آمد و در مسجد (معروف) چچیاں بہ پیش مولوی محمد حسین (غیر
 مقلد) صاحب بنالوی ملاقات کرد و ہم در مسجد مذکورہ سکونت اختیار کرو۔ چونکہ عوام اہل اسلام از غیر مقلدان نفرت
 سے داشتند و وہابی گفتہ تفر میگردند۔ مرزا مولوی محمد حسین صاحب را گفت چنان ارادہ دارم کہ کتابے تصنیف کنم کہ در
 و بر ہر مذہب اسلام را صداقت و غلبہ باشد۔ مولوی صاحب اتفاق کردند و معاون مرزا شدند چرا کہ در اں وقت عجب
 مصیبت بر اہل اسلام بود کہ سوامی دیانند بانی مہانی آریہ سماج پیدا شدہ بود و مردم آریہ از ہر طرف بر مذہب اسلام
 خورده میگرہند۔ در اں وقت وجود مرزا بجایت غنیمت شمرده شد و ہمہ فرقہ ہائے اسلامیہ بدو سے استادہ شدند و
 برائے تصنیف کتاب ”براہین احمدیہ“ چندہ دادند و برائے اعانتش اشتہار مشتہر کردند غرض ہمہ مددگار وے شدند۔ مگر
 افسوس کہ کتاب ”براہین احمدیہ“ کہ موعودہ سے صد جزو بود شائع نہد و مرزا بجائے تردید مذہب نصاری و آریہ مذہب
 اسلام را خراب کردن گرفت و اعتراضات کہ آریہ و عیسائی و برہمو وغیرہ بر اسلام میکردند مرزا و مریدانش چنان
 اعتراضات بر اسلام کردن آغاز نمودند و دعاوی خود را بہ اشتہار ہا و کتابہا نوشتن آغاز کردند و مسلمانان را در بلائے
 عظیم گرفتار ساختند کہ علماء بیکطرف آریہ و عیسایان را جواب میدادند و طرف دیگر تحریرات خلاف شرع مرزا را جواب
 مینوشید۔ و از چندہ مسلمانان کہ برائے تردید آریہ و عیسایان وغیرہ جمع کردہ بودند از ہر دو طرف باخود افتادند۔ چوں
 دعوی مسیحیت و مہدویت و نبوت و رسالت مرزا مسلمان شنیدند علمائے اسلام فتاوی کفر پر مرزا صادر کردند و علمائے مکہ
 معظمہ و مدینہ طیبہ و ہندو سندھ و افغانستان و بغداد وغیرہ وغیرہ اشتہار جاری کردند کہ مرزا چون مسیلمہ کذاب است و
 انکار ختم نبوت کردہ مدعی نبوت و رسالت کاذبہ خود شدہ است از و علیحدگی اختیار باید کرد۔ پس ہمہ مسلمانان صاحب
 علم و ہوش از مرزا جدا شدند و آن کسان کہ در خود مادہ مسیلمہ پرتی نہاں۔ ہمراہ مرزا ماندند۔ مرزا اگر مسلمان بودے
 فتاوی علمائے اسلام دیدہ توبہ کردے مگر بعد ازاں مرزا نہایت جسارت کردہ مریدان خود را حکم داد کہ از مسلمانان جدا
 شوید چرا کہ ہمہ مسلمانان عالم بہ سبب انکار نبوت و رسالت من کافر شدہ اند و من کہ مسیح موعود میباشم ہر کہ انکار
 مسیحیت من کند کافر است چرا کہ خبر آمدن من حضرت مخبر صادق محمد ﷺ دادہ است و من ہماں ابن مریم ہستم کہ در
 آخر زمان نازل شدنی بود و بردعوے خود ایں دلیل پیش کرد کہ من چونکہ مریم ہستم ازین سبب بطور استعارہ من حاملہ
 شدم و بعد از نہ ماہ بچہ زادم کہ او عیسی بود پس خدا تعالیٰ مرا از مریم عیسی ساخت ترجمہ اصل عبارت او ایں است۔
 ”چوں مریم روح عیسی ﷺ در من نفع کردند و مرا برنگ استعارہ حاملہ قرار دادند آخر بعد چند ماہ کہ مدتش
 زیادہ از نہ ماہ بنود مرا از مریم عیسی ساختہ شد۔“

(کشتی نوح ص ۷۷ خزائن ج ۱۹ ص ۵۰)

این دلیل چنان مستحکم خیر را مریدان مرزا قبول کردند و اورا مسیح موعود پنداشتند مگر چونکہ مسیح نبی و رسول بود

ازیں مرمرزا خیال کرد کہ چونکہ من مسیح موعود ہستم رسول و نبی ہم منم و در سال ۱۹۰۸ء عیسوی دعوی نبوت و رسالت در اخبار خود کہ ناش اخبار بدر قادیان بود بدیں الفاظ شائع نمود کہ نبی و رسول ہستم از فضل خدا۔ (اخبار بدر ۵ مارچ ۱۹۰۸ء) چونکہ این دعوے خلاف اجماع امت محمدیہ علیہ السلام بود علماے ہند و عرب و بغداد فتوی بکفر وے شائع کردند چرا کہ مدعی نبوت بعد از حضرت خاتم النبیین باجماع امت کافر است۔ باید کہ اہل اسلام تدر و تکرر فرمائید۔

۱..... این جرکتی در قادیان خود بنمود من اعتقد و حینا من بعد محمد علیہ السلام کان کافرا باجماع المسلمین یعنی کسیکہ بعد محمد علیہ السلام دعوے کند کہ بر من وحی نازل میشود او نزد جمیع مسلمانان عالم کافر است۔

۲..... ملا علی قاری در شرح فقہ اکبر ص ۲۰۲ باب المسئلۃ المسئلۃ بالکفر نوشتہ کہ دَعْوَى النُّبُوَّةِ بَعْدَ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ علیہ السلام كُفْرٌ بِاجْتِمَاعٍ یعنی دعوے نبوت بعد نبی ما محمد علیہ السلام باجماع امت کفر است۔ مگر مرزا غلام احمد در کتب خود نوشتہ کہ من چونکہ مسلمان ہستم و تابع محمد علیہ السلام مراد دعوے نبوت میسرود و سزاوار است چرا کہ این دعوی خلاف شرع محمدی علیہ السلام نیست کہ من بروز محمد ام و وفاتی الرسول ہستم ازین سبب دعوے نبوت من خلاف نصوص شرعیہ نیست۔ اگرچہ ان

شاعرانہ لفظی بہ جوے نمی ارزد و این لغو طریق استدلال بجوے برابر نیست لکن انگلیسی دانان کہ از علم دین بے برہ بودند و نیز بیعت کردہ مرید شدہ بودند این چنین دلائل را قبول کردند و اورا مسیح موعود تسلیم کردند۔ مرزا چون جمعیت خود دید جماعت خود علیحدہ ساخت و مریدان خود را حکم داد کہ چونکہ علماے اسلام مرا کافر میگویند و مرا نبی و رسول نمیدانند لہذا خود کافر شدہ اند چرا کہ انکار یک نبی کفر است اگرچہ آن نبی قبل از محمد علیہ السلام باشد یا بعد از حضرت خاتم النبیین۔

پس مریدانش کہ خود را احمدی مینامند و بہ تسمیہ احمدی این است کہ ایشان مریدان مرزا غلام احمد قادیانی اند و این جماعت از مسلمانان مقاطع کردہ در معاملات و عبادات و عروسی وغیرہ کنارہ کشیدند فریضہ باجماعت و نماز عیدین و وجہ و جنازہ با مسلمانان ترک کردند و در امور سیاسی ہم از مسلمانان جدا شدہ اند۔

و قتیکہ مسئلہ خلافت در میان او قادیان جماعت بہ کفار پیوست و آشکارہ گفتند کہ "مظلیفہ المسلمین ترکی خلیفہ ما احمدیان نیست خلیفہ ما در قادیان است" فرض کہ این جماعت من کل الوجوہ خلاف اہل اسلام است و شب و روز سعی میکند کہ جمیع مسلمانان بوے پیوند شوند ہر ممکن حیلہ بکار برند و تبلیغ رسالت رسول قادیانی میکنند و بہ بہانہ تبلیغ اسلامیہ پول گرد آورده تبلیغ احمدیت (رسالت مرزا) کنند گانزہ بہ ممالک دیگر سے فرستند تا کہ مسلمانان را مسیحیت رسالت مرزا تلقین کنند۔ چونکہ دنیا عالم اسباب است ہر کہ سعی کند ہر کہ مدعی شود عوام کالانعام پیروی او میکنند ازین سبب اکثر مردم بدام وے افتند۔ درین ایام شورش عظیم رونمودہ و مشہور عام شدہ است بلکہ روز نامہا این خطرہ ظاہر نمودہ کہ مبلغان این جماعت بہ بخارا رسیدہ آنجا تخریزی مذہب خود (رسالت و مسیحیت مرزا) خود کردہ اند و هنوز ارادہ خاص کامل دارند۔ این خبر ہم بوضوح پیوست کہ چند کسان مذہب خود را پنهان داشتہ بہ کامل رسیدہ اند و سعی میکنند کہ مذہب خود شانز اوران مملکت اشاعت کنند۔ بطور اختصار عقائد این جماعت نوشتہ آید تا کہ مسلمانان ازین گروه گمراہان گول نخورند۔

دعوی نبوت و رسالت

آنجہ	من	بنجوم	زوی	خدا
بخدا	پاک	دائمش	ز	خطا

ہجو قرآن منزه اش دائم
از خطا ہمین است الہام

(نزدول آج ص ۹۹ خزائن ج ۱۸ ص ۴۷۷)

۲..... چنانکہ من بر آیات قرآن شریف ایمان دارم همانان بغیر فرقی یک ذرہ بروی خود ایمان دارم۔

(مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۳۳۵)

۳..... قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا. (مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۳۷۰ اشتہار معیار الانبیا)

”اے مرزا مردم را گو کہ من رسول شدہ بطرف شما آمدہ ام۔“ این الہام مرزا است کہ برسالت مرزا

دلیل آرند۔

۴..... آن خدا حقیقی خدا است کہ رسول خود را قادیان فرستادہ است۔ (داغ البلاء ص ۱۱ خزائن ج ۱۸ ص ۲۳۱)

۵..... قادیان از طاعون محفوظ خواهد ماند چرا کہ تحت گاہ رسول است۔“ (داغ البلاء ص ۱۰ خزائن ج ۱۸ ص ۲۳۰)

۶..... حقیقی خدا آنست کہ رسول خود را بہدایت و دین خود فرستادہ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا مِّنَ الْقَادِيَانِ یعنی آن رسول را

قریب قادیان نازل کردیم۔ (ازالہ اوہام حصہ اول ص ۷۷ خزائن ج ۳ ص ۱۴۰)

۷..... مراد دعوی است کہ من نبی و رسول ہستم۔ (ملفوظات ج ۱۰ ص ۱۱۲ اخبار بدرجہ ۵ مارچ ۱۹۰۱ء)

۸..... قسم بخدا نیکہ جانم بہ قبضہ اوست کہ او مرا اسم بنی عطا فرمودہ است۔ (تحریر حقیقہ الوہی ص ۶۸ خزائن ج ۲۲ ص ۵۰۳)

۹..... چندیں اولیا و ابدال و اقطاب کہ قبل از من گذشتہ اند آنہارا این قدر حصہ کثیر این نعمت چھکس ندادہ اند پس

بایں سبب نام بنی یافتن را مرا مخصوص کردند۔ (حقیقہ الوہی ص ۳۹۱ خزائن ج ۲۲ ص ۴۰۶)

۱۰..... آنچه داد است ہر نبی را جام

داد آں جام را مرا تمام

انبیاء گرچہ بودہ اند بے

من بعرقان نہ کترم ز کے

(نزدول آج ص ۹۹ خزائن ج ۱۸ ص ۴۷۷)

مرزائے قادیانی خود را از رسول اللہ ﷺ افضل می شمارد

۱..... لَهْ خَسَفَ الْقَمَرُ الْمُنِيرُ وَإِنِّي لِنَبِيٍّ خَسَفَ الْقَمَرُ إِنَّ الْمُسْرِقَانَ اتَّكِبُوا. (عجاز احمدی ص ۱۹ خزائن ج ۱۹ ص ۱۸۳)

یعنی برائے محمد ﷺ صرف ماہ را خسوف شدہ برائے من مہتاب و آفتاب ہر دورا خسوف و خسوف شدہ

کنون چنان مرتبہ مرا انکار توانی کرد۔

۲..... در این ایام خدا تعالیٰ وحی مرا و تعلیم مرا و بیعت مرا و امداد و نجات قرار دادہ است۔

(اربعین نمبر ۳ ص ۶ خزائن ج ۱۷ ص ۳۳۵)

مطلب اینکه خواہ کسے پیروی قرآن کند ارکان اسلام بجا آورد ہرگز نجات نیابد تا وہ نیکہ مرید من نشود۔

۳..... برائے محمد ﷺ سہ ہزار معجزات و نشان ظاہر شدند۔ (تحریر گلزار ویس ص ۴۰ خزائن ج ۱۷ ص ۱۵۳) و برائے من زیادہ از

سہ لک۔ (حقیقہ الوہی ص ۱۶۲ خزائن ج ۲۲ ص ۱۶۸)

مسلمان غور فرمایند کہ چنان مدعی کاذب فضیلت خود بر حضرت خاتم النبیین ظاہر میکند کہ برائے محمد ﷺ

صرف سہ ہزار نشان خدا تعالیٰ ظاہر نموده بود و برائے من سہ لک۔ مگر اور اعقل نیامد کہ اگر یک نشان روزانہ ظہور
مے آمد زیادہ از ہشت ہزار نھے بود۔ راست است کہ ”دروغ گورا جافظہ ہاشمہ۔
۴..... احادیث رسول اللہ ﷺ کہ مخالف الہام من باشد ما آنرا بطور کاغذ رومی بتقلیم۔

(اعجاز احمدی ص ۳۰ خزائن ج ۱۹ ص ۱۴۰)

۵..... مرا اطلاع دادہ شد۔ ہمہ احادیث کہ علمائے اسلام پیش میکند ہمہ بہ تحریف لفظی و معنوی آلودہ اند یا موضوع
اند ہر کہ حکم شدہ آمدہ است اختیار دارد کہ از ذخیرۂ احادیث ایتارے را کہ خواہد از خدا علم یافتہ رومی کند۔

(اربعین نمبر ۳ ص ۱۵ خزائن ج ۱۷ ص ۳۰۱)

انفوس۔ اصول صحابہ کرام و محدثین و مجتہدین و سلف صالحین این است کہ ہر الہامیکہ خلاف قرآن و
حدیث و اجماع باشد مردود است۔ غلام احمد ہنظلی میگوید کہ بمقابلہ الہام من قرآن و حدیث رومی است (نعوذ باللہ)
حالانکہ الہامات اولیٰ از کفر و شرک مرہب شدہ اند۔ نمونہ الہاماتش ملاحظہ فرمایند۔

الہامات

۱..... أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ وَلَدِيَّ عِنِّي اے مرزا تو بجائے فرزند ما ہستی۔ (ہجیتہ الوبی ص ۸۶ خزائن ج ۲۲ ص ۸۹)

۲..... أَنْتَ مِنْ مَاءٍ نَاوَهُمْ مِنْ فَنَسَلٍ عِنِّي اے مرزا تو از آب ما ہستی و آنها از خشکی۔

(اربعین نمبر ۳ ص ۳۴ خزائن ج ۱۷ ص ۲۲۳)

۳..... أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ بُرُوزِي عِنِّي اے مرزا تو اوتار ما ہستی۔ (تجلیات الہیہ ص ۱۲ خزائن ج ۲۰ ص ۳۰۴)

۴..... أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ أَوْلَادِي عِنِّي اے مرزا تو بجائے اولاد ما ہستی۔ (دافع البلاء ص ۶ خزائن ج ۱۸ ص ۲۲۷)

۵..... الْأَرْضُ وَالسَّمَاءُ مَعَكَ كَمَا هُوَ مَعِي. یعنی اے مرزا زمین و آسمان ہما چنان است کہ ہا من۔

(ہجیتہ الوبی ص ۷۵ خزائن ج ۲۲ ص ۷۸)

۶..... إنا أرسلنا إليكم رسولاً شاهداً عليكم كما أرسلنا إلى فرعون رسولاً يعني فرستادیم بطرف شما رسول
چنانکہ فرستادیم جانب فرعون رسول۔

(حقیقت الوبی ص ۱۰۱ خزائن ج ۲۲ ص ۱۰۵)

برہنایے این الہام مرزا جملہ مسلمانان عالم را فرعون تصور میکند و خود را رسول پندارد حالانکہ این آیت
قرآن است کہ در حالت خواب چوں دیگر مسلمانان بر زبان وے جاری شدہ باشد مگر او گمان میکرد کہ آیات قرآن مجید
دوبارہ بروے نازل شدند چنانچہ سحیح بن زکرییہ قرطبی کاذب مدعی نبوت میگفت کہ آیات قرآن شریف بر من دوبارہ
نازل میشوند۔

۷..... أَنْتَ مِنِّي وَأَنَا مَعَكَ عِنِّي اے مرزا تو از من ہستی و من از تو۔ (ہجیتہ الوبی ص ۷۴ خزائن ج ۲۲ ص ۷۷)

۸..... ذَنِي فَتْدَلِي لَفَانِ قَابِ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ عِنِّي اے مرزا نزدیک بخدا شد و چنان نزدیک شد کہ در میان دو قوسین
خط میشود۔

(ہجیتہ الوبی ص ۷۶ خزائن ج ۲۲ ص ۷۹)

۹..... يَا مَرْيَمُ اسْكُنِي أَنْتَ وَرَوْحُكَ الْجَنَّةِ عِنِّي اے مریم تو و دوست شما بہشت داخل شوید۔

(ہجیتہ الوبی ص ۷۶ خزائن ج ۲۲ ص ۷۹)

این است الہام کہ مرزا را مریم ساختہ و حاملہ شدہ عیسی زانید۔ لاجول و لا قوت۔ اے لعنت بکار شیطان۔

..... بِعَجْمِكَ اللَّهُ وَيَمْسِي إِلَيْكَ عِنِّي اے مرزا خدا تعالیٰ تعریف تو میکند و بجانتو مے خرد۔

(ہجیتہ الوبی ص ۷۸ خزائن ج ۲۲ ص ۸۱)

ہر مسلمان را قیاس باید کرد کہ انجمن الہامات شرک و کفر خلاف قرآن و احادیث از طرف خدا منزل شدہ اند یا از طرف شیطان لعین۔ او کہ وعدہ کردہ است کہ مردم را گمراہ خواہد کرد۔ مگر افسوس کہ مرزا و مریدانش انجمن الہامات را از خدا تعالی تصور میکنند و از آتش دوزخ نئے ترسند۔ اگر انجمن الہامات را رحمانی نام نئیم۔ پس مریدان مرزا بفرمایند کہ شیطانی الہامات کرا گویند علامت جسٹ الہامیکہ خدا تعالی را فرزند و اولاد تجویز کند و صریح خلاف قرآن شریف باشد چساں از جانب آن خدا باشد کہ اور در قرآن شریف فرمودہ است۔ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ بْنُ ابْنِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِالْفَوَاهِيهِمْ يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ (توبہ ۳۰) ترجمہ۔ یہود میگویند کہ عزیر پسر خدا است و نصاری میگویند کہ مسیح پسر خدا است این ہمہ چناں گفتگوے ہست بلکہ گفتگوے آل کفار است کہ بیشتر گذشتہ اند۔

از قرآن ثابت میشود کہ ہر کہ خدا را نسبت پدری دہکا فرست مگر مرزا میگویند کہ خدا تعالی مرا نسبت پدری کردہ بدیں وجہ کہ عیسی ابن اللہ بود (نعوذ باللہ) و من ہم مسیح ہستم ازین سبب خدا تعالی مرا نیز نسبت پدری بخود داد چنانچہ مسیح را داد۔ و درین حکمت این است کہ تردید نصاری شود۔ مصرعہ۔
”برین عقل و دانش نباید گریست“

درین الہام تردید مسئلہ ابن اللہ نیست بلکہ تصدیق است چونکہ دعوے مرزا است کہ او مثل عیسی ابن مریم است چوں مرزا بہ سبب بودن مثل مسیح بمنزلہ فرزند خدا است بوجہ احسن ثابت شد کہ اصل مسیح اصل فرزند خدا بود۔ این مسئلہ ابن اللہ را تصدیق شد و این کفر است۔

پس این جنس الہامات و سوسہ شیطان اند نہ الہامات رحمانی۔ و لایق رد کردن اند نہ لایق پیروی کردن۔ این جنس کشف مرزا غلام احمد قادیانی پراز شرک و کفر باشد مگر مرزا ہمہ رطب و یابس را ہرچہ در خواب بیند و شنود ہمہ را از خدا پندار و چند کشف او نیز نوشتہ آید بطور نمونہ تا معلوم شود کہ از احلام شیطانی اند نہ روایا صادقہ۔

کشف مرزا

۱..... حضرت مسیح موعود فرمود کہ در حالت کشف حالے بر من طاری شد کہ گویا من عورت شدہ ام و اللہ تعالی اظہار طاقت رجولیت بمن فرمودہ بود۔ (اسلامی قربانی ص ۱۲ مؤلفہ قاضی یار محمد قادیانی)
این کشف از احلام شیطانی است کہ صد در صد و ہزار در ہزار مردم حکم میشوند و در حق انجمن کشف فرمودہ شدہ است۔ مصرعہ۔

”کشف وہی را بزن کشفے بہ ہستم“

۲..... در خواب دیدم کہ خود خدا ام و یقین کردم کہ ہماں ہستم در انحالت میگفتم..... کہ ما نظام جدید و آسمان نو و زمین نوے خواهیم پس من اول آسمان و زمین را بصورت اجمالی پیدا کردم کہ دراں ترتیبی و تفریقے نبود بعد ازان من بہ منشاء حق ترتیب و تفریقش کردم و دیدم کہ بر خلق ایشاں قادر ہستم پس آسمان دنیا را پیدا کردم و گفتم اِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ۔ (کتاب البریہ ص ۸۷ خزائن ج ۱۳ ص ۱۰۵)

در تفسیر این کشف مرزا غلام احمد خود را باین طور خدا ثابت میکند و میگوید ”و قتیکہ من خدا شدم در آن وقت ارادہ و خیال و عمل من بیچ نماند و من مانند ظرف سوراخ دار یعنی چکندہ ظرف شدم یا مانند چناں شے شدم کہ دیگر شے اوراد خود پہنان کردہ درین اثنا دیدم کہ روح اللہ تعالی بر من محیط شد و بر جسم من غلبہ نمودہ درو جو خود مرا پہنان کرد

حتی کہ ذرہ من باقی نماند چون بر جسم خود دیدم در یاقتم کہ اعضائے من اعضائے خدا شدہ اند چشم من چشم او و گوش من گوش او و زبان من زبان او شدند رب من مرا گرفت و چنان گرفت کہ بالکل محو گشتم۔ چون گریستم یا قتم کہ قوت و قدرت خدا در من جوش میزند و الوہیت او در من موجزن است نہمہائے حضرت عزت بحوالی خاطر من نصب شدہ اند و سلطان جبروت نفس مرا کویدہ معدوم ساخت پس نہ من ماندم و نہ تمنائے من باقی ماند عمارت من بپشتاد و منہدم شد و عمارت رب العالمین استادہ شد و الوہیت بقوت تمام بر من مستولی گشت من از موعے سر تا ناخن پا بجناب او کشیدہ شدم باز ہمہ مغز گردیدم کہ در ان پوست بود روغنے گشتم کہ درو کدورتے نبود در میان من و نفس من جدائی انداختہ شد پس من مانند آن شے گشتم کہ در نظر نیاید یا مانند قطرہ شدم کہ در دریا آگندش و دریا اورا در پیراہن خود پنهان کند درین حالت من نہ انستم کہ اول من چه بودم و وجود من چه بود الوہیت در رگ و ریشہ من سرایت کرد و من از خودی خود گم شدم و خدا تعالی ہمہ اعضائے مرا بکار خود معروف کرد و بدین زور مرا در قبضہ خود گرفت کہ زیادہ ازین ممکن نبود چنانچہ من بالکل معدوم شدم و من یقین میکردم کہ این اعضائے من از من بیستہ بلکہ اعضائے خدا تعالی اند و خیال میکردم کہ معدوم شدہ ام و از ہستی خود بیرون شدہ ام تا ہنوز امانتے و شریکے و متاعے نیست۔ خدا تعالی در وجود من داخل شد غضب و علم و تخی و شیرینی و حرکت و سکون من ہمہ از شدہ اٹخ۔

(آئینہ کلمات اسلام ص ۵۶۳، ۵۶۵، ۵۶۶ خزائن ج ۵ ص ۵۶۱)

ماحصل این ہمہ طوابع و لغویات و تکرار عبارات این است کہ من کہ در خواب دیدم کہ خود خدا شدہ ام۔ مگر در حالت بیداری بجائے استغفار ازین خرافات خود را خدا ثابت میکند و میگوید کہ در حقیقت خدا شدہ بودم و خدا تعالی در وجود من داخل شدہ بود و ہمہ لوازمات بشریہ از من جدا شدند و الوہیت در من موجزن شد۔

این است فرق در میان عباد الرحمن و عباد الشیطان کہ اولیاء اللہ چون شنیدند کہ در حالت سکر کلمہ کفر گفتہ شد توبہ کردند و مریدان را حکم دادند کہ باز اگر چنین کلمات شنوید مرا قتل کنید۔ اتباع شریعت کردند و سزائے کہ علمائے اسلام تجویز کردند از راہ متابعت بسر و چشم نہادند۔ چنانچہ بعضے بردار کشیدہ شدند و بعضے را پوست برکنندیند لاکن بزرگواران از حکم شریعت سر مو سر نہ گفتند۔

مگر افسوس کہ این مدعی کاذب نمیداند کہ انجمن کلمات کفریہ را ندان شریعت اسلام جائز ندارد۔ و مسئلہ حلول در اہل اسلام مردود است اگر این شخص بر شریعت اسلام عمل میکرد ہرگز گمراہ نہ شد۔ و چنین کسوفہارا از شیطان فہمیدہ رد میکردے۔

مسئلہ حلول و اوتار از اہل ہنود است چنانچہ در گیتا کہ معصفہ راہر کرشن بود این مسئلہ مذکور است۔

چو بنیاد	دین	ست	گرد	و	بے
نمائیم	خود	را	بشکل	کے	
بریزیم	خون	ستم	پیشگان		
جهان	را	نمائیم	دارالامان		

(گیتا فیضی)

افسوس عیب سخن را کہ طول بیانی و تکرار در تکرار است مرزا غلام احمد ہنر نداشتہ اظہار لیاقت خود مینماید۔ حالانکہ این ہمہ مضمون را در دوسہ جملہ متواتر است اظہار داد۔ شیخ فیضی این تمام مضمون را بیک شعر ادا نمودہ۔

۲۵۷
 من از ہر سہ عالم جدا گشتہ ام
 تھی گشتہ از خود خدا گشتہ ام

(ایضاً فیضی)

و این جاہل از اصول این مسئلہ وحدت الوجود خبرے ندارد کہ درین لازم است کہ صاحب حال از ہستی خود غائب شدہ اشخین الفاظ میگوید و عبارت منقولہ بالا ظاہر میکند کہ مرزا در ہر فقرہ میگوید کہ من چنان کردم و چنین شدم و تا وقتیکہ خیال منی دور نمی شود مقام منکر حاصل نشود۔

و واضح باد کہ یہود و نصاری و اہل ہنود و بعض جہلا ملیس بہاس صوفیہ کرام بر چنین مسائل باطلہ اعتقاد دارند و خلق را گمراہ میکنند و نہ اہل اسلام ہرگز باور نمیکند کہ گاہے عاجز انسان (نعوذ باللہ) خدا میشود یا واجب الوجود ہستی مطلق باری تعالی عزاسمہ در وجود انسانی کہ حادث و متغیر است حلول کند۔ در کفر و اسلام فرق کردن و باطل مسائل کفار را داخل اسلام نمودن کفر است۔ خدا تعالی در قرآن شریف مفر ماید یُرِیْمُونُ اَنْ یَّتَّخِذُوا بَيْنَ ذٰلِکَ سَبِيْلًا اَوْلٰیئِکَ هُمْ الْکٰفِرُوْنَ حَقًّا (النساء ۱۵۱) یعنی کسیکہ ارادہ میکند کہ در کفر و اسلام راہے بین بین اختیار کند آنان کافر اند۔

۳..... وَاِنِّیْ رَاٰیْتُ اَنَّ هٰذَا الرَّجُلَ یُوْمِنُ بِاٰیْمَانِیْ قَبْلَ هٰوِیِّہِ یعنی در کشف دیدم کہ مولوی محمد حسین بٹالوی قبل از مرگ خود بر من ایمان خواہد آورد (حجۃ الاسلام ص ۱۹ خزائن ج ۶ ص ۵۹) مگر مولوی محمد حسین ہرگز بر مرزا ایمان نیاورد بلکہ تا دم مرگ مخالفت مے کرد۔ ثابت شد کہ این کشفها از جانب خدا نبودند۔ اگر از خدا میبودے راست بیایدے۔

۴..... در رنگ کشفی بر من ظاہر نموده شد کہ این بادشاہاں کہ در تعداد شش ہفت بودند از جامہ تو برکت جویند۔
 (اخبار الحکم ج ۶ نمبر ۳۸ مورخہ ۲۳ اکتوبر ۱۹۰۲ء ص ۱۰ تذکرہ ص ۱۰۔ ا طبع سوم)

پنچمس از شاہان مرید مرزا نشد نہ از جلسہ وے برکت جست۔ پس این کشف ہم حدیث انفس بود۔
 ۵..... دوبار مرزا بر رویا نموده شد۔ جماعت کثیر اہل ہنود پیش من چوں سجدہ سر تسلیم خم کردند و گفتند کہ این ادتار اند۔ یعنی مرزا ادتار است پشکشا گز راینند۔
 (الحکم ج ۸ ص ۸ مطبوعہ ۱۱۸ اکتوبر ۱۸۹۶ء)

برعکس او در نمود کہ ہندواں مسلمانان راہند و آریہ وغیرہ میباحثند۔ پس ثابت شد کہ این روایا صادقہ نبود۔
 ۶..... منھے کہ سکونت در شہر لدھیانہ میداشت مرا بعالم کشف نموده شد و در تعریف وے این عبارت الہام شد ادا تمند
 اصْلٰہَا قَابِتٌ وَ قَرَعَهَا فِی السَّمَآءِ۔ (کتوب احمدیہ ج ۱ ص ۴ مطبوعہ ۱۹۰۸ء بنام میر عباس علی شاہ)

این کشف در حق میر عباس علی لدھیانوی بود کہ مرید خاص مرزا بود و مرزا غلام احمد اور انوشہ بود کہ اگر پیشین گوئی نکاح آسمانی ظہور نیاید مراد می کاذب یقین کنید چنانچہ او انتظار کرد۔ و چون پیشین گوئی نکاح آسمانی غلط ثابت شد او حیران بماند و در مجمع مسلمانان کہ بمسجد جمع بودند اقرار کرو کہ اگر قرآن شریف مرا رہبری کند من توبہ خواہم کرد۔ چنانچہ مسلمانان ہمگی غسل کردند و بعد از نہایت عجز و نیاز و خشوع التجا کردند کہ خداوند ما یان را راہ راست بنما و ما را اطلاع فرماتا در گمراہی نیریم و قرآن شریف وا کردند۔ در اول سطر دیدند کہ خدا تعالی مفر ماید وَ اجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّوْرِ یعنی از قول مکر و فریب پرہیز کنید۔ الحمد للہ کہ میر صاحب را خدا تعالی توفیق توبہ عنایت فرمود (راوی این حضرت خواجہ عبدالخالق صاحب ساکن کوٹ عبدالخالق متصل ہوشیار پور بیاشند)

برادران اسلام! اشخین دروغ با فیہائے مرزا بسیار اند۔ اما بخوف طوالت برین اکتفا کنیم و برائے آگاہی شمایان مینویسیم کہ مرزا غلام احمد مسلمانانرا خود ہدایت کرده بود کہ برائے صدق و کذب خود معیارے مقرر کنیم اگر برین معیار با صادق ثابت نشوم مرا کاذب یقین کنید و آن معیار ہانوشہ میشود تا کہ میان صادق و کاذب فرق

www.ahnafmedia.com

میتوان کرد و مسلمانان را چرب زبانی و چپہ دستی مریدانش نفرینید۔

معیار اول..... مقرر کرده خود مرزا غلام احمد قادیانی تبتی۔ اصل عبارت وے نقل کرده شود۔ وہو ہذا۔

”خدا تعالیٰ برین عاجز ظاہر نموده کہ دختر کلاں مرزا احمد بیگ ولد گاماں بیگ ہوشیار پوری انجام کار بہ نکاح شمایید و آنان بسیار عداوت خواہند کرد و مانع شوند و سعی کنند کہ چنان نشود۔ لیکن آخر کار چہنن خواہد شد۔ و خدا تعالیٰ بہر طریق آنرا بطرف شما خواہد آورد بحالت باکرہ یا بیوہ کردہ و ہر امر مانع را از میان بیرون خواہد کرد و این کار را ضرور خواہد کرد۔ و بعض منصف آریہ صاحبان (ہنود) گفتہ کہ اگر این پیشین گوئی صادق آید یقین کردہ شود کہ بلاشبہ این فعل خدا است الخ۔“

(ازالہ اوہام حصہ اول ص ۳۹۶ خزائن ج ۳ ص ۳۰۵)

مگر افسوس کہ نکاح دختر کہ منکوحہ آسمانی مرزا بود بدیگر کس کہ بموضع پٹی ضلع لاہور بود و باش میداشت بستہ شد و مرزا شکست فاش خورد۔ بر عالمیان دروغ بانی و افترا پردازی مرزا ثابت شد مگر مرزا در دروغ بے فروغ باین افسوس تازہ کرد کہ منکوحہ آسمانی بیوہ شدہ بخانہ من خواہد آمد چرا کہ وعدہ خدا تعالیٰ حق است منکوحہ آسمانی ضرور بمن خواہد داد و مخالفین را کہ سعی در ذلت من کردند و در تکذیب پیشین گوئی من کوشش نمودند یک دیگر نشان بنمایید و شوہر منکوحہ را وقات خواہد داد و برائے اظہار صداقت من منکوحہ را بیوہ کردہ بخانہ من خواہد فرستاد و این تقدیر مبرم است ہرگز ہرگز خطا نتوان رفت اگر خطا باشد من بدترین از خلق خواہم شد۔ و دریں ضمن شش پیشگویمہا در بر آن مزید کرد و گفت کہ اگر این پیشگویمہا ظہور نیابند و من بمیرم۔ من کاذب ثابت خواہم شد۔ (انجام آتم ص ۳۱ شاہ خزائن ج ۱۱ ص ۳۱)

دور کتاب خود کہ شہادات القرآن نامش نہاد این شش پیشگویمہا بر آن مزید کرد۔

۱..... مرزا احمد بیگ ہوشیار پوری پدر دختر منکوحہ بمعیاد سہ سال فوت شود و مرگ داماد خود خواہد دید۔ و نخواہد مرد تا وقتیکہ نکاح من بہ دختر خود نہ بیند۔ و این بطور مرزا است کہ چرا نکاح دختر با من نہ کرد۔

۲..... داماد احمد بیگ بمعیاد دو نیم سال بمیرد تا کہ احمد بیگ بیوہ شدن دختر خود بہ بیند۔

۳..... مرزا احمد بیگ تا روز شادی فوت نہ شود۔

۴..... دختر نیز تا روز نکاح ثانی فوت نہ شود۔

۵..... مرزا نیز تا نکاح ثانی فوت نشود۔

۶..... بہ عاجز یعنی مرزا نکاح او شود۔ (شہادت القرآن ص ۸۰ خزائن ج ۶ ص ۳۲۶)

مگر ہزار ہزار شکر کہ این ہمہ پیش بینی ہا مرزا درست نعد و او خود فوت شد و دامادش تا این روز کہ ۱۷ ماہ مئی ۱۹۲۳ء است و این دختر بقید حیات زندہ موجود است و خداوند کریم از غایت کرم اورا صاحب اولاد گردانید و بہ دوازوہ فرزندان بنواخت و مرزا را بمحیار مقرر کردہ خودش کاذب گردانید و بدترین مردمان ظاہر کرد و بسیارے از مریدان خاص مرزا تائب شدہ تجدید ایمان کردند اگر این پیش بینی راست آمدے بسیار مسلمانان گمراہ شدنے مگر خدا تعالیٰ مدعی کاذب را مفتقری علی اللہ ثابت کرد۔

معیار دوم..... مرزا خودی نویسند کہ ”ڈاکٹر عبدالحکیم بست سال در مریدی من بماند از چند روز از من نفور شد و مخالف من گردید و مراد جال، کذاب، مکار، شیطان، شریر، حراخور، خان، حکم پرست، نفس پرست، مفسد و مفتقری القاب دادہ پیشگوئی کردہ کہ در مدت سہ سال مرزا فوت خواہد شد۔ پس من ہم الہام خود را کہ بطور پیشگوئی در حق ڈاکٹر بر من ظاہر شد شائع میکنم تا کہ در میان صادق و کاذب فرق شود۔“

پیشینگوئی ڈاکٹر عبدالکلیم پٹیلوی

مرزا مسرف و کذاب و عیار است بمقابلہ صادق شریفنا خواہد شد و معیادہ سال است از جولائی ۱۹۰۶ء۔

پیشینگوئی مرزا مقبولان نشانہائے قبولیت دارند آنان شاہزادگان سلامتی اند برایشان کسے غلبہ نتوان یافت الخ

بطور اختصار یعنی ”خدا حامی راستباز باد۔“ (ہقیقۃ الہی اشتہار ”خدا سچے کا حامی ہو“ ص ۳۲ تا ۳۳ خزائن ج ۲۲ ص ۳۰۹ تا ۳۱۱)

ناظرین کرام! این روحانی کشتی بود کہ در میان مرزا تبتی و ڈاکٹر عبدالکلیم صاحب قرار یافت داین معیار

صداقت برائے ہر یک مقرر بود مگر بمعیادہ سال دست اجل مرزا را بتاریخ ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء ہلاک کردہ بہ ثبوت

رسانید کہ مرزا کاذب بود و ڈاکٹر عبدالکلیم برحق بود۔ مرزا شریعہ ثابت شد کہ در موجودگی ڈاکٹر عبدالکلیم فوت شد۔

میحار سوم..... مقرر کردہ مرزا۔ مرزا بدرگاہ خداوندی دعا کرد کہ خداوند اور میان من و مولوی ثناء اللہ

امر تری فیصلہ آخری بفرما کہ کدام کس از ہر دو مایان برحق است و ہر کہ بر راہ غلط بودہ باشد اور اور زندگی صادق

ہلاک گردان تا ہر کہ در دعوی اش دروغ باشد تمیز کردہ شود۔ (فصل مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۵۷۸، ۵۷۹) خدا تعالیٰ مرزا

را الہام کرد۔ اُجِہِبْ ذُخْرَہُ اللّٰہِ اِذَا دَعَا نِیَّ (تذکرہ ص ۸۱ طبع سوم) دعائے مرزا قبول کردہ شد۔ خدا تعالیٰ فیصلہ بحق

مولوی ثناء اللہ صادر فرمود و مرزا موجودگی مولوی ثناء اللہ ہلاک کردہ شد و مولوی ثناء اللہ صاحب تا حال بفضل خدا

زندہ است مگر شی قاسم علی حواری مرزا گفتہ کہ من سہ صد روپیہ بشرط میدہم اگر مولوی ثناء اللہ ثابت کند کہ فیصلہ

خداوندی بحق اوشد۔ مولوی ثناء اللہ این امر را قبول کرد و مبلغ سہ صد روپیہ امانت نہادند و منصف مقرر کردند با تفاق

رائے فریقین سردار بچن سنگھ وکیل سرکاری (پبلک پراسیکیوٹر) منصف مقرر شد، سردار صاحب فیصلہ بحق مولوی ثناء

اللہ صاحب داد و زر مشروط سہ صد روپیہ داخل کردہ شی قاسم علی حواری مرزا بفتح قادیان یعنی مولوی ثناء اللہ دادہ شد

و شی قاسم علی شکست خوردہ ثابت کرد کہ مرزا مفتری بود چرا کہ مرزا را الہام شدہ بود کہ وَجَاعِلِ الَّذِیْنَ اَتَّبَعُوْکَ

فَوْقَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اِلٰی یَوْمِ الْقِیَامَةِ (ازالہ اوہام حصہ اول ص ۲۱۸ خزائن ج ۳ ص ۳۱۸) چون مولوی ثناء اللہ غالب آمد

و حواری مرزا مغلوب شد پس ثابت گردید کہ این الہام مرزا از طرف خدا نبود و مولوی ثناء اللہ فتح المضاعف یافت۔

یکے بر مرزا و دیگر بر حواری مرزا۔

معیار چہارم..... پیش بینی مرگ ڈپٹی عبداللہ آتھم عیسائی بود و مرزا پیش بینی کردہ بود کہ اگر عبداللہ آتھم در

میحاد پانزدہ ماہ فوت نشود من کاذب ہاشم دہرچہ سزائے من تجویز کردہ شود برداشت خواہم کرد خواہ مرا بردار کشند

یا رن در گردن من اندازند عذرے نداشتہ ہاشم و یک شعر او این است۔ (جگ مقدس ص ۲۱۱ خزائن ج ۶ ص ۲۹۳)

پیشگوئی کا جو انجام ہویدا ہوگا

کوئی پا جائے گا عزت کوئی رسوا ہوگا

(آئینہ کلمات اسلام ص ۲۸۱ خزائن ج ۵ ص ۲۸۱)

یعنی و نتیجہ این پیشگوئی من راست نمیدہ یعنی در میعاد مقررہ عبداللہ بمیرد من عزت خواہم یافت و عیسائی

قوم ذلیل خواہد شد۔

اما شان خدا کہ نتیجہ بر عکس برآمد۔ عبداللہ عیسائی نمرود و سلامت ماند مرزا ذلیل گشت و عیسائیان عبداللہ را

برفیل نشانند و در بازار ہائے امرت سرگردانیدند و گفتند کہ مرزا درونگو و مفتری علی اللہ ثابت شدہ بیماریدتا اور ابردار

کشمی چرا کہ او شرط کردہ بود میرد این مرزا بقرق خجالت غرق شدند بخانہائے خود نہان شدند و از شرمساری رونمی نمودند و

نواب محمد علی ساکن مالیر کوئلہ کہ از خاصان مرزا یو مرزا از نوشت کہ بس مرزا صاحب از نتیجہ پیشگوئی کذب شہادت
شده است و مرزا بقول ”غذرتناہ بدتر از گناہ“ اشتہار داد و کتابے پر از کذب موسومہ بہ ”انجام آقہم“ بمحد ضمیمہ مشہر
ساخت کہ چونکہ عبد اللہ در دل ایمان باسلام آوردہ بود ازین سبب عذاب موعودہ از و برداشتہ شد۔

(انوار الاسلام ص ۵ خزائن ج ۹ ص ۵)

این جواب از مرزا بسیار لغو و خلاف قرآن بود چرا کہ حال دل مردم بجز خدا تعالیٰ کسے نمیداند و نہ خدا تعالیٰ
کہ عالم ظاہر و باطن است براختنن ایمان منافقانہ عذاب را بردارد۔ پس این پیش بینی مرزا ہم غلط شد و مرزا کاذب
و مفتری ثابت شد۔

معیار پنجم..... مرزا خود بذریعہ روزنامہ بدر کہ زیر اہتمام مریدان مرزا شائع میشد شہرت داد کہ من برائے
طالب حق این امر پیش میکم کہ کار من کہ برائے سرانجام دادن آن درین میدان استادہ ام این است کہ من ستون
عیسیٰ پرستی را بکنم و بجائے تثلیث توحید را شہرت دہم و جلالت و عظمت محمد رسول اللہ ﷺ را ظاہر کنم اگر ازین
نشان صد لکھ ظاہر شود و این علت غائی بہ ظہور نیاید کاذب باشم پس دینا چرا بامن دشمنی میکند و انجام مرا چاہی بیند
من بحمايت اسلام آن کارها بکردم کہ مسیح موعود و مہدی مسعود را بایست کرد راستگو باشم و اگر چیزے مکرده شود و مرگ
من بیاید ہمہ گواہ باشند کہ من دران وقت دروٹلو باشم والسلام۔ (غلام احمد اخبار بدر مورخہ ۱۹ جولائی ۱۹۰۲ء)

متعلق کار مسیح مرزا خود در کتاب خود کہ ”ایام صلح“ موسوم کردہ مینویسد کہ۔ برین اتفاق کردہ اند کہ وقتیا
مسیح بیاید مذہب اسلام در ہمہ دنیا جلوه نماید و دیگر ہمہ مذہب کہ باطل اند ہلاک شوند و راستعجازی ترقی خواہد کرد۔
(ایام صلح ص ۱۳۶ خزائن ج ۱۳ ص ۳۸۱)

باز بکتاب خود شہادت القرآن نوشت۔ ”ہاں بے مسیح بیاید یعنی من آمدہ ام و آن وقت آمدنی است بلکہ
قریب است کہ بر زمین نہ رام چندر پرستش کردہ شود نہ کرشن و نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔“
(شہادت القرآن ص ۸۵ خزائن ج ۶ ص ۳۸۱ اشتہار گورنمنٹ کی توجہ کے لائق)

افسوس کہ مرزا بتاریخ ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء بمرد و این دروغ بانی ثابت شد و ہمہ معاملات برعکس ظہور رسید۔
بجائے کس صلیب کس ستون اسلام گردید و مقامیکہ علم توحید نصب کردہ میہد علم تثلیث استادہ شد و بجائے غلبہ اسلام
غلبہ تثلیث شد و مشرکان و کفار غالب آمدند و مقامات مقدسہ ہم از قبضہ خلیفہ اسلام بیروں رفتہ زیر اثر نصاریں
اقتادند۔ و برسر مسلمان چٹال ابرا و بار محیط شد کہ در تاریکی آن ہمہ کالائے دنیاوی باختہ و در قعر مذلت افتادند و خدا
تعالیٰ از فعل خود بیایہ ثبوت رسانید کہ مرزا ہرگز مسیح موعود نبود کہ خبر نزولش حضرت مخبر صادق ﷺ دادہ است۔ مزید
احادیث رسول اللہ ﷺ و از قلب سلیم خود فیصلہ طلبید۔

ح. ۱۰۱..... وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُوشِكُنَّ أَنْ يُنَزَّلَ فِيكُمْ إِنْ مَرَمْتُمْ حَكْمًا عَدْلًا فَيَكْسِرُ
الصُّلَيْبَ وَيَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ وَيَضَعُ الْحِزْبَةَ وَيَقْبِضُ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ حَتَّى تَكُونَ السَّجْدَةُ
الْوَّاحِدَةَ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ فَأَقْرَبُوا إِنْ شِئْتُمْ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ
قَبْلَ مَوْتِهِ. (مسلم ج ۱ ص ۸۷ باب نزول عیسیٰ علیہ السلام بخاری ج ۱ ص ۳۹۰ باب نزول عیسیٰ علیہ السلام)

ترجمہ۔ ابو ہریرہ روایت است کہ فرمود رسول خدا ﷺ مرا قسم است خدا ایرا کہ بقائے جان من بقہ
قدرت اوست کہ فرود آید ان مردم را حالیکہ بادشاہ عدالت کنندہ باشد پس صلیب را بکنند و خنزیر را قتل کند
و جزیرہ را محاف کند و مال بمردم خواہد داد چنانکہ کسے قبول نخواہد کرد و یک سجدہ ترجیح دادہ شود بر دنیا و ہر چیزیکہ دروٹے

ہست باز ابو ہریرہ میگوید کہ بخوانید آیت قرآن کریم اگر میخواستید کہ: نباشد کسی از اہل کتاب کہ ایمان نیارد بر عیسیٰ قبل از مرگ او (عیسیٰ) و باشد عیسیٰ گواہ برایشان روز قیامت۔

ازین حدیث امور مفصلہ ذیل چون روز روشن ثابت شدہ اند۔

۱..... مسیح موعود حضرت عیسیٰ علیہ السلام است نہ کسی فردا از امت محمدیہ ﷺ چہ کہ در صحیح البخاری کہ اصح الکتب است بعد کتاب اللہ و نیز مسلم شریف در آنها فصل نزول عیسیٰ مندرج است اگر کسی دیگر غیر عیسیٰ علیہ السلام مسیح موعود شدنی بود بطور نقل و بروز و ظل و مثل درین حالات امام محمد بن اسمعیل بخاری محقق باب نزول عیسیٰ علیہ السلام در کتاب خود درج نمیکرد چہ کہ در شریعت محمدیہ بر غیر نبی لفظ ”علیہ السلام“ استعمال نمیکند اگر گفته شود مرزا ہم نبی اللہ بود۔ و این باطل است چہ کہ بعد از حضرت محمد ﷺ کسی جدید نبی پیدا نخواہد شد۔

۲..... این امر ثابت شد کہ مسیح موعود پادشاہ بود و علائمش این است کہ کسر صلیب کند یعنی مذہب صلیبی رانا بود کند۔ مگر بوقت مرزا مذہب صلیبی آنقدر ترقی یافت کہ گاہے نیافتہ بود۔ پرستاران صلیب چنان غاب آمدند کہ در صوبہ قہرئیس و مقدونیہ دو نیم لک مسلمانان را اہل بلخاریہ عذاب جان فرسا دادہ ہلاک ساختند (اخبار زمیندار مطبوعہ ۸ ستمبر ۱۹۱۳ء) و علاوہ پطرس مولک مرحصار و غیر مسلمانان بزرور عیسائی کردند (رسالہ انجمن حمایت اسلام ماہ فروری ۱۹۱۳ء) چون بوقت مرزا بجائے کسر صلیب (حاکم بدین) کسر اسلام شد ازین ثابت شد کہ مرزا مسیح کاذب بود۔

۳..... علامت مسیح موعود این بود کہ در وقت او جزیہ معاف شود لہذا مرزا چون رعیت اہل صلیب بود بجائے معاف کردن جزیہ (معاملہ زمین خود) ادا میکرد و بجائے حاکم شدن محکوم بود و برائے معافی اکہم نکس افلاس خود ظاہر نمودہ التجا معافی نمود۔ (ضرورت الامام ص ۳۵ خزائن ج ۱۳ ص ۵۱۶)

۴..... علامت مسیح موعود یَفْبِضُ الْمَالِ بود کہ مال غنیمت لہذا بکثرت بود کہ مسیح مال خواہد داد و مردمان قبول نخواہند کرد۔ مگر مرزا بجائے مال دادن خود پول باعانہ میگرفت۔ گاہے اعانہ تالیف کتب گاہے اعانہ توسیع مکان گاہے اعانہ لنگر خانہ۔ گاہے اعانہ سکول (مدرسہ) گاہے اعانہ متارۃ آس گاہے اعانہ فیس بیعت۔ گاہے برائے اشاعت دعاوی خود۔ غرض بہر حیلہ بجائے مال دادن مال میگرفت۔

۵..... علامت مسیح موعود این است۔ مسیح موعود آنست کہ بحق وے یہود میگفتند کہ اور بردار کشیدیم و خدا تعالیٰ در قرآن شریف تردید یہود کردہ میفرماید کہ مسیح نہ قتل شد و نہ بردار کشیدہ شد خدا تعالیٰ اور بسوئے خود برداشت داد نازل شود و کسی از اہل کتاب نباشد کہ بر او ایمان نیارد و عیسیٰ علیہ السلام باشد گواہ برایشان روز قیامت۔

با وجود این نص قطعی قرآنی ہر کہ گوید کہ من همان مسیح ہستم کہ خبر او رسول اللہ ﷺ دادہ او کذاب اکبر است و تکذیب کنندہ حضرت محمد رسول اللہ ﷺ است و از دائرۃ اسلام خارج۔ چہ کہ او مکر صریح قرآن و حدیث و اجماع امت است۔

حدیث دیگر نقل میکنم تاکہ ثابت شود کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ بر آسمان موجود است و در آخر زمان نزول فرماید و بعد نزول فوت شود و در مدینہ منورہ بمقرہ رسول اللہ ﷺ مدفون شود و لاف و گداز مرزا باطل است۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْزِلُ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ إِلَى الْأَرْضِ فَيَنْزِلُ فِي قَبْرِ وَابْنِ خَمْسًا وَارْبَعِينَ سَنَةً ثُمَّ يَمُوتُ فَيُدفَنُ مَعِيَ فِي قَبْرِي فَأَقُومُ أَنَا وَعَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ بَيْنَ أَبِي بَكْرٍ وَ عَمْرٍو وَآهُ ابْنِ جَوْزَى نَبِي (کتاب الوفاء ص ۸۳۳ حدیث نمبر ۱۵۷۵ باب فی شریعتی علیہ السلام)

ابن مریم مع نبوت ﷺ مشکوٰۃ ص ۲۸۰ باب نزول عیسیٰ (علیہ السلام) ترجمہ۔ روایت است از عبد اللہ ابن عمر کہ فرمود پیغمبر خدا ﷺ کہ فرود آید عیسیٰ بن مریم بطرف زمین پس نکاح کند و اولاد پیدا کرده شود برائے او و بماند چهل و پنج سال در دنیا۔ بعد ازاں بمرد و دفن کرده شود در دمن در مقبرہ من پس استاده شوم من و عیسیٰ ابن مریم از یک مقبرہ از میان ابو بکر و عمر روایت کرد این حدیث را ابن جوزی در کتاب الوفاء۔

ازیں حدیث ہفت امور ثابت گردیدند۔

اول اصالتا نزول حضرت عیسیٰ بن مریم رسول اللہ نبی ناصری صاحب کتاب انجیل نہ کہ دیگرے از

امت محمدیہ ﷺ۔

دوم شادی کند چرا کہ چوں مرفوع شد شادی شدہ نبود۔

سوم بعد نزول صاحب اولاد شود۔ مرزا کہ صاحب اولاد بود ہرگز مسخ موعود تسلیم کردہ نشود۔

چہام مدت سکون و سے بعد نزول چہل و پنج سال است۔ مرزا بعد دعویٰ چہل و پنج سال زندہ نمائندہ۔

پنجم جائے دفن شدن مسخ بمقتضائے حدیث شریف مدینہ منورہ است نہ قادیان۔

ششم بروز قیامت برخواستن از میان ابو بکر و عمر۔

ہفتم نازل شود آسمان نہ کہ ز شکم مادر پیدا شود۔ چنانکہ مرزا پیدا شد۔

مجملاً ازیں ہفت پیشگوئیاں دو پیشگوئیاں حسب فرمان رسول خدا ﷺ ظہور آمدند۔ چنانکہ حضرت خیر

صادق محمد رسول اللہ ﷺ خبر دادہ بود یعنی اول حضرت ابو بکر خلیفہ اول بمقرہ رسول اللہ ﷺ دفن کردہ شد و دوم حضرت

عمر خلیفہ دوم حسب پیشگوئی رسول اللہ ﷺ مدفون بمقرہ رسول اللہ ﷺ شد حالانکہ این پیشگوئی آنوقت کردہ بود کہ

رسول اللہ ﷺ زندہ بودند و بعد آنحضرت ﷺ حضرت ابا بکر صدیق خلیفہ اول مقرر شد دور جنگ و جدال شامل

مسلمانان ماند و در پنج تک جام شہادت نہ نوشید و حسب فرمان رسول اللہ ﷺ در مدینہ منورہ فوت شد و دفن گردید۔

ہمیں طور خلیفہ ثانی حضرت عمر فارح بیت المقدس وغیرہ ممالک در پنج جنگ شہید نهد دور مدینہ منورہ حسب پیشگوئی

خبر صادق ﷺ مدفون گردید۔

چوں این دو واقعات من و عن ظہور آمدند دیگر اخبار ہم ضرور بمحصہ ظہور خواهند آمد چنانکہ اعتقاد ہر مومن

است و تا ویلات مرزا باطل گردید کہ میگوید من بطریق روحانی در وجود پاک رسول اللہ ﷺ دفن شدہ ام۔

مرزا غلام احمد ہتھی این حدیث را خود تصدیق نمودہ در کتاب خود نوشتہ ترجمہ اردو عبارت او این است۔

”برائے تصدیق این پیشگوئی من یعنی مشکوٰۃ آسمانی محمدی بیگم۔ جناب رسول اللہ ﷺ پیش از وقوع پیشگوئی فرمودہ

است کہ یَنْزُوْجُ وَ یُوْلَدُ لَہُ یعنی آن مسخ زوج کند و نیز صاحب اولاد شود۔ و ظاہر است کہ ذکر این تزاج و اولاد عام

نیست بلکہ خاص است چرا کہ ہر یکشادی میکند و اولاد پیدا میشود دریں پنج تعجب نیست بلکہ از تزوج خاص تزوج مراد

است کہ برائے او پیشگوئی کردہ ام۔“ الخ۔ (حاشیہ ضمیمہ انجام آختم ص ۵۳ خزائن ج ۱۱ ص ۳۳۷)

نیز مرزا ہتھی در کتاب خود کہ نامش میگزین ۱۳ جنوری ۱۹۰۶ء است نوشتہ کہ من بکہ خواہم مرد یا در مدینہ

(تذکرہ ص ۵۹۱ طبع سوم) الخ ازیں عبارت مرزا کہ الہامی است تصدیق این حدیث میشود۔

ازیں عبارت مرزا اظہر من الشمس است کہ این حدیث رسول اللہ است پس بچکس را از مرید انش حق

نیست کہ از مضمون این حدیث انکار کند و اَلْفُوْجُوْنَ بِبَعْضِ الْکِتَابِ وَ تَكْفُرُوْنَ بِبَعْضِ رَا مَصْدَقِ کَرْد۔ چوں از

تمام حدیث پہاڑے ثبوت رسید کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اصلاً از آسمان پائین بطرف زمین آئندہ است و ازین سبب تا حال زندہ است بعد نزول خواهد مرد۔ چنانچہ از حضرت ابن عباس روایت است أَنَّ عِيسَى جِئِن رُفِعَ كَانُ ابْنُ النَّبِيِّ وَتَلَايَيْنَ سَنَةً وَسَعَةً أَشْهُرَ وَكَانَتْ نَبْوَةٌ فَلَا تُؤْنُ شَهْرًا وَأَنَّ اللَّهَ رَفَعَهُ بِجَسَدِهِ وَاللَّهُ حَيُّ الْاَلَانِ وَسَيَرْجِعُ اِلَى الدُّنْيَا فَيَكُونُ فِيهَا مَلَكًا تَمُّ مَمُوتًا كَمَا مَمُوتُ النَّاسِ.

(المطہات الکبریٰ ج ۱ ص ۳۵ باب ذکر القرون والسنین اتی بین آدم و محمد علیہم السلام)

یعنی حضرت ابن عباس میفرماید کہ وقتیکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بروا شتہ شد عمر وی سی و دو سالہ و شش ماہہ بود و نبوت وی سی ماہہ بود بیشک اللہ تعالیٰ اور ایر داشت بحکم غضری و او تا حال زندہ است و او نیز واپس آئندہ است درین دنیا و بادشاہ شود و باز بمیرد چنانکہ دیگر مردمان سے میرند۔

ازین روایت امور ذیل ثابت شدند۔

اول..... رفع عیسیٰ علیہ السلام بحسد غضری ثابت شد و قیاس مرزا غلط شد کہ رفع روحانی مراد است چرا کہ رفع روحانی برائے ہر مومن موعود است۔

دوم..... رفع ہر ۳۳ سالہ شدہ بود۔ و قیاس مرزا غلط شد کہ ”در کشمیر قبر عیسیٰ است و او عمر یکصد و بست سالہ یافت۔“ سوم..... رفع بحالت زیست ثابت شد۔ و قیاس مرزا غلط شد کہ عیسیٰ بمرد۔

چہارم..... نزول جسمانی ثابت شد چرا کہ لفظ رفع ظاہر میکند کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام در آخر زمان واپس بیاید۔ و برائے رجعت زندگانی لازمی است۔ اگر کسی گوید کہ بر آسمان رفتن محال عقلی است و باز آمدن ممکن نیست۔

جوابش اینکہ نازل شدن عیسیٰ علیہ السلام علائح و نشانی است از علامات قیامت ہوائے وَاِنَّهٗ لَعَلَمٌ لِّلسَّاعَةِ یعنی نزول عیسیٰ علیہ السلام علائح است از علامات قیامت۔ و قیامت ہم از علامات عقلی است کہ مردگان ہزار ہا سال و بوسیدہ شدہ استخوانہا زندہ شوند و خاک شدہ جسم خاکی باز زندہ گرد و دو حساب و کتاب آخرت گرفتہ شود۔ و دیگر علامات قیامت ہم از علامات و غیر ممکنات است۔ مثلاً طلوع آفتاب از جانب مغرب و خروج دجال و خراد کہ صفات در احادیث نبوی مذکور شدہ ہمہ غیر ممکن و محال اند بچشم خروج یاجوج و ماجوج و صفات آناں ہمہ محال و مافوق الفہم اند اگر فرضے بر بنائے محال عقلی انکار کند از روز جزا و سزا و یوم الحساب انکار لازم آید و انجمن انکار از ایمان و اسلام خارج کنندہ است و از جنجمن انکار ہمہ کفار از نعمت ایمان محروم ماندند و ہمیں فرق است در اسلام و کفر۔ پس مومن را نشاید کہ بر این اعتراضات قاسدہ التفات کند و از دولت ایمان یؤمنون بالغیب بے بہرہ ماند چرا کہ بر این مسئلہ اتفاق امت است کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام در قرب قیامت از آسمان نازل شود۔ و دجال را قتل کند چنانچہ در احادیث ذیل آمدہ۔

۱..... عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَقِيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِي إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَقَدْ أَكْرَمُوا أَمْرَ السَّاعَةِ فَرُدُّوا أَمْرَهُمْ إِلَى إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ لَا عِلْمَ لِي بِهَا فَرُدُّوا أَمْرَهُمْ إِلَى مُوسَى فَقَالَ لَا عِلْمَ لِي بِهَا فَرُدُّوا أَمْرَهُمْ إِلَى عِيسَى فَقَالَ أَمَا وَجِبْتَهَا فَلَا يَعْلَمُ بِهَا أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ وَفِيمَا عَهَدًا إِلَى رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ أَنَّ الدِّجَالِ خَارِجٌ قَالَ وَمَعِيَ لَقِضِيَانٌ فَأَذَا وَرَأَيْتُ ذَابَ كَمَا يَذُوبُ الرِّصَاصُ قَالَ فَيَهْلِكُ اللَّهُ.

(مسند احمد ج ۱ ص ۳۷۵ باب فضائل السور والایات)

۲..... سید بدرالدین علامہ عینی در عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۷۱ نوشتہ اَنَّ عِيسَى يَقْتُلُ الدِّجَالَ بَعْدَ اَنْ يَنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام دجال را قتل کند بعد از نازل شدن از آسمان۔

۳..... قاضی عیاض بر حواشی صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۰۳ حاشیہ نووی باب ذکر دجال۔ قَالَ الْقَاضِي نُزُولُ عَيْسَى وَقَتْلُ الدَّجَالِ حَقٌّ وَصَحِيحٌ عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ بِالْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ.

۴..... قَالَ الْحَسَنُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِلْيَهُودِ أَنْ عَيْسَى لَمْ يَمُتْ وَأَنَّهُ رَاجِعٌ إِلَيْكُمْ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ. (تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۴۰ تفسیر آل عمران) یعنی رسول اللہ ﷺ یہود را فرمود کہ تحقیق حضرت عیسیٰ علیہ السلام نمرده و تحقیق آں واپس آئنده است در میان شما پیش از آمدن روز قیامت۔

۵..... چون رسول اللہ ﷺ بجماعت صحابہ برائے دیدن ابن صیاد بخاندہ وے تشریف فرما شدند و چند علامات دجال در ابن صیاد یافتہ۔ حضرت عمر از رسول اللہ ﷺ اجازت خواست کہ اگر حکم شود ابن صیاد را کہ دجال است قتل کنم۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرمود کہ قاتل دجال حضرت عیسیٰ علیہ السلام است کہ بعد نزول اور اٹل کند۔ (خلاصہ حدیث مشکوٰۃ ص ۴۷۸ باب قصہ ابن صیاد)

۶..... حضرت عائشہ صدیقہٗ بجناب رسالت مآب ﷺ عرض نمود کہ مرا معلوم میشود کہ من بعد از حضور زندہ خواہم ماند۔ پس اجازت فرمائید کہ من بعد از وفات خود بہ مقبرہ حضور بہ پہلوئے جناب دفن کردہ شوم حضور ﷺ فرمود کہ نزد قبر من بیچ جائے قبر نیست بجز قبر ابوبکر و عمر و عیسیٰ علیہ السلام۔

(خلاصہ حدیث مندرجہ حاشیہ سند امام احمد ج ۶ ص ۵۷ باب نزول عیسیٰ علیہ السلام)
۷..... أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ يَدْخُلُنَّ عَيْسَى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ وَصَاحِبِيهِ (وَأَبِي بَكْرٍ وَ عَمْرٍ) فَيَكُونُ قَبْرَهُ وَرِيعًا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ كَقَبْرِ مَنْ كَفَّتَهُ دَفْنٌ خَوَابِدُ شَدَّ عَيْسَى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَبْرُ شَقِيرٍ قَبْرٍ چہارم شود۔ (تفسیر در منثور ج ۲ ص ۲۳۵)

۸..... أَخْرَجَ ابْنُ عَسَاكِرَ وَاسْحَاقُ ابْنُ بَشْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى عَزَّوَجَلَّ يَا عَيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَىٰ نَوْمٍ مُتَوَفِّيكَ ثُمَّ مُتَوَفِّيكَ فِي آخِرِ الزَّمَانِ لِيَعْنِي مَذِيبُ حَضْرَتِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْ بُوَدَّ کہ حضرت یعنی عیسیٰ علیہ السلام بعد از نزول فوت شود در آخر زمان۔ (تفسیر در منثور ج ۲ ص ۳۶)

۹..... وَفِي الْبُخَارِيِّ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ بَعْدَ أَنْزَالِكَ مِنَ السَّمَاءِ فِي آخِرِ الزَّمَانِ لِيَعْنِي اءے من ترا وفات دہندہ ام در آخر زمان بعد از نازل شدن تو از آسمان۔ (تفسیر جلائین ص ۵۰)

۱۰..... أَوْ مُمِيتُكَ فِي وَفَاتِكَ بَعْدَ النَّزُولِ مِنَ السَّمَاءِ لِيَعْنِي وفات دہندہ تو ام بعد از نزول از آسمان بوقت مقررہ۔ (تفسیر مدارک جلد اول ص ۱۲۵)

۱۱..... إِنَّ فِي الْأَيَةِ تَقْدِيمًا وَتَأْخِيرًا. تَقْدِيمُهُ إِنِّي رَافِعُكَ إِلَىٰ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الدِّينِ كَفَرُوا وَمُتَوَفِّيكَ بَعْدَ أَنْزَالِكَ إِلَى الْأَرْضِ لِيَعْنِي وفات دہندہ تو ام بعد از نزول از آسمان بوقت آخرت بسوئے زمین۔ (تفسیر خازن جلد اول ص ۲۵۶)

ناظرین کرام۔ از قرآن شریف و احادیث مندرجہ تفاسیر صحابہ کرام اظہر من الشمس است کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام در آخر زمان از آسمان فرود آید و بیچ کس را از اہلسنت والجماعت خلاف نیست بلکہ مرزا حقیقی خود در کتاب براہین احمدیہ کہ از تصانیف اوست نوشتہ کہ چون حضرت مسیح علیہ السلام و دیگر بار دریں دنیا تشریف آور شود ویں اسلام در جمع آفاق و اقطار خواہد رسانید۔ (براہین احمدیہ ص ۴۹۹ حاشیہ خزائن ج ۱ ص ۵۹۳ معنفہ مرزا قادیانی حقیقی)

مگر افسوس کہ مرزا ایں ہمہ اقوال بزرگان را و خصوص قرآنی و احادیث را بمقابلہ الہام خود رد میکند و الہام خود را کہ ظنی است و ہم حجت شرعی نیست ترجیح دادہ دعوے مسیحیت و نبوت میکند۔ نقل الہام او این است۔

الہام صحیح ابن مریم رسول اللہ فوت ہو چکا ہے اور اس کے رنگ میں ہو کر تو آیا ہے۔ (ازالہ اوہام حصہ دوم ص ۵۶۱
خزائن ج ۳ ص ۲۰۲) یعنی صحیح ابن مریم رسول اللہ فوت شد، است و تو در رنگ دے رنگیں شدہ آمدہ۔

اسی اصول مسلمہ حجج فرمائے اسلام است کہ الہام امتی حجت شرعی نیست چند اقوال بزرگان دین امتی
نقل کردہ شوند تا معلوم شود کہ الہام مرزا حجت شرعی نیست و مسلمانان مامور ہیں کہ بیروی الہام کے امتی کتند چرا کہ
الہام ظنی است و قرآن و احادیث علم یقینی و کار مسلمان نیست کہ ظن را بر یقین ترجیح و ہد و عمل کند خود گمراہ شود و دیگر
مسلمانان را گمراہ کند و بنیاد دعوی خود بر الہام کہ ظنی است ہی نہدے۔

۱..... سیدنا حضرت عمرؓ بر الہام خود عمل نہ کر دے تا وقتیکہ تصدیق از قرآن شریف نہدے۔

۲..... حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب در ارشاد الطالین میفرماتند کہ الہام اولیاء موجب علم ظنی است۔ اگر کشف و
والہام او مخالف حدیث بود، گرچہ از احاد باشد بلکہ قیاس کہ جامع شرائط قیاس باشد مخالف باشد در اینجا قیاس را ترجیح
باید داد و میگویند کہ اس مسئلہ در سلف و خلف متفق علیہ است۔

۳..... امام غزالیؒ در احیاء العلوم میفرماتند کہ ابوسلیمان دارانی رحمۃ اللہ علیہ میفرماتند کہ بر الہام عمل نباید کرد تا وقتیکہ
تصدیق دے از آغاز کردہ نشود۔

۴..... حضرت میران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ در فتوح الغیب میفرماتند کہ بر کشف والہام عمل باید کرد
بشرطیکہ آن کشف والہام مطابق قرآن شریف و احادیث نبوی و اجماع امت و قیاس صحیح باشد۔

اما اس کاذب بی نبوت و رسالت با وجود دعوی مسلمانان و امتی بودن حضرت خاتم النبیین، سے گوید کہ

آنچه	من	بشوم	زوی	خدا
بخدا	پاک	دائش	ز	خطا
بجو	قراں	منزه	اش	دانم
از	خطابا	ہمیں	است	الہام

(نزدول آج ص ۹۹ خزائن ج ۱۸ ص ۷۷۷)

و از روئے جسارت میگوید کہ حدیث رسول اللہ ﷺ اگر مطابق الہام من باشد من آن حدیث را در
سبزدوری ہی نکلم۔ (اخبار احمدی ص ۳۰ خزائن ج ۱۹ ص ۱۳۰)

اجماع امت بر این است کہ ہر الہام کہ مخالف قرآن شریف و حدیث نبوی باشد ردی است و قابل عمل
نیست اما اس مدعی کاذب قرآن و حدیث و تعامل صحابہ رضی اللہ عنہم و اجماع امت را بمقابلہ الہام خود قابل عمل
نمیداند الا دروغ باف چنین است کہ مسلمانان را سے فریاد و میگوید۔

ما	مسلمانم	از	فضل	خدا
مصطفیٰ	مارا	امام	و	پیشوا

(سراج منیر ص ۹۳ خزائن ج ۱۲ ص ۹۵)

مسلم را حکم اس بود کہ الہام را تابع قرآن و حدیث بکند لکن مرزا قرآن شریف و احادیث نبوی را تابع
الہام و وساوس خود میکند شوش اینکہ مرزا را وسوسہ در دل پیدا شد و شیطان اورا بخلاف قرآن شریف و احادیث و
اجماع امت و اولیاء اللہ الہام کرد کہ تو صحیح موعود ہستی و حضرت عیسیٰؑ وفات یافتہ است و ہر کہ وفات یا بدو بارہ
دریں دنیا نمود نمیکند۔ چونکہ حضرت عیسیٰؑ نبی اللہ بود و حضرت خاتم النبیین نزول حضرت عیسیٰؑ ابن مریم نبی اللہ

فرمودہ بود مرزا را لازم افتاد کہ دعویٰ نبوت ہم کند و مہر ختم نبوت را بکنند پس او گفت کہ من مسیح موعود ہستم و خدا تعالیٰ مارا ابن مریم نام نہادہ لہذا من نبی اللہ نیز ہستم۔ و ندانست کہ کسے جدید نبی بعد از حضرت خاتم النبیین از حکم مادر پیدا نخواہد شد۔ در حدیث است فرمود ﷺ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ الْعِلَاتِ امَّهَاتُهُمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَسَبٌ وَإِنَّهُ نَزَلَ فَأَذَا رَأَيْتُمُوهُ فَأَعْرِضُوا رِجْلَ مَرْبُوعٍ إِلَى الْأَحْمَرِ وَالْبَيْاضِ (رواہ مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۶ والبوداؤد ج ۲ ص ۱۳۵ باب خروج دجال بسند صحیح) حضرت ابو ہریرہ روایت میکند کہ رسول اللہ ﷺ فرمود ہمہ پیغمبران بھو برادرانِ علانی ہستہم کہ فروعی احکام ایساں مختلف اند مگر دین ایساں یکی است یعنی توحید و دعوت الی الحق و من نزدیکتر عیسیٰ ابن مریم ہستم چرا کہ در میان من و او کسے پیغمبرے نیست و بیشک او نازل شونہ است۔ شناخت او این است کہ میانہ قد و گندم گون است روایت کرد ایں حدیث را امام احمد والبوداؤد بسند صحیح۔

پس چوں مہر شہروز ثابت شد کہ مرزا در دعویٰ مسیحیت و رسالت و نبوت صادق نبود و مانند فارس بن یحییٰ کہ در مصر دعویٰ مسیح موعود نمودہ بود۔ و شیخ محمد خراسانی کہ در خراسان ادعائے مسیحیت نمودہ در دعویٰ خود کاذب بود۔ لہذا مسلمانانرا باید کہ از مریدان او احتراز و اجتناب کنند۔ و علامت مریدان او این است کہ بوقت گفتگو ابتدا از وقات مسیح میکند و از حیات مسیح کہ بالفصوص قرانیہ و احادیث نبویہ ﷺ و اجماع امت ثابت است انکار میکند۔

مقصود بالذات جماعت مفسد مرزائیہ این است کہ از راہ کابل و بخارا سلطنت روس را حاصل نمودہ بر ہندوستان حملہ کنند و سلطنت ہند بگیرند تا پیشگوئی مرزا غلام احمد منتہی صادق آید کہ او نوشہ ”من ترا لہ ہدر برکت خواہم داد کہ بادشاہان از جملہ تو برکت خواہند ہست“ (الوحیت ص ۳ خزائن ج ۲ ص ۲۰۳) و دیگر الہام او این است یونانی الملک العظیم (یعنی مرزا را وسیع ملک دادہ شود) (ہفتادہ الوہی ص ۹۱ خزائن ج ۲ ص ۹۳) برنمائے این دو الہام میاں بشیر الدین محمود خلیفہ قادیانی خواہائے سلطنت می بیند و مینویسد کہ حکومت ایں ملک آخر بدست احمدیان خواہد آمد و ہر حکومت کہ در ترقی ایں جماعت سد راہ شود و مذہب احمدی را چلایے و مادائے پند اردو بدامن دے خود را منسوب کردن پسند نکند ہلاک کردہ شود و نام وے از صفحہ ہستی نابود کردہ شود (تخمہ شاہزادہ معصفہ مرزا محمود خلیفہ قادیانی ص ۱۱۲) پس ایں جماعت سیاسی پہلو وار و بیغایت خطرناک است برائے عوام اہل اسلام علی الخصوص برائے رعایا و بادشاہ افغانستان و بخارا از ایں پرہیز باید کرد و از گندم نمائی و جو فروشی ایں دشمنان اسلام فریب نباید خورد۔ و ما علینا الا البلاغ۔

فتویٰ علمائے ہندوستان در بارہ تکفیر مرزائیان و عدم جواز مناکحت مسلمانان با مرزائیان

سوال چہ میفرمائندہ علمائے دین و مفتیان شرع بینین بحق مرزائیان (مریدان مرزا) کہ جملہ عقائد مرزا غلام احمد قادیانی (مدعی نبوت) را تسلیم میکند۔ اور اس مسیح موعود میدانند در سالتش را قاتل اند حالانکہ علمائے عرب و عجم در حق ایساں فتویٰ کفر دادہ اند۔ اگر بحالت بے علمی کسے مسلمان با ایساں مناکحت بکند بعدش معلوم شود کہ شوہر مرزائی است۔ در ایں صورت منکوحہ مسلمہ بغیر طلاق مرزائی (شوہر خود) با مسلمان نکاح کردن متوجہ اندیابند۔ و نکاح با مرزائی جائز بود یا نا جائز۔ بِنَبَا بِالْفَصِيلِ جَزَا تُحْمَ اللَّهُ رَبُّ الْجَبَلِيلِ.

الجواب نکاح زن سنیہ با مرد مرزائی جائز نیست۔ والد زن سنیہ را اختیار است کہ بغیر طلاق از مرد مرزائی دختر خود بہ نکاح کسے سنی بدہد۔ و فرض است کہ بجز اطلاع اورا از میرزائی جدا بکند کہ مجتہدین با وزنا است۔ و لیکن ہمماں حکم دارو کہ کسے دختر خود را بلا نکاح بخانہ ہندوئے بفرستد بلکہ از اں ہم بدتر است کہ آنجا نکاح را عقیدۂ حرام میدانند۔ و اینجا بنام نہاد نکاح حرام را حلال یقین میکرد (معاذ اللہ) الحال اورا از مرزائی جدا کنانیدن فرض است باز با

کے سنی کہ بخواب نکاح جائز است۔ چنانچہ در رد المحتار ج ۳ ص ۳۱۳، ۳۱۴ است قولہ حَوْمٌ نَكَاحٌ الْوُفِيَّةِ وَفِي
 حَرْحِ الْوَجِيهِ وَكُلُّ مَنْهَبٍ تَكْفُرُهُ مُفْتَعِدَةٌ وَدَرٌ مَخْتَارٌ اسْتِ وَيَطْلُ مِنْهُ اتِّفَاقًا مَا يَعْتَمَدُ لِمَلَّةٍ وَهِيَ
 خَمْسُ النِّكَاحِ وَالذَّبِيحَةُ الْخ.

(حاشیہ رد المحتار ج ۳ ص ۳۳۰)

کتبہ عبدالنبی نواب مرزا عفی عنہ سنی حنفی بریلوی

صح الجواب واللہ تعالیٰ اعلم فقیر احمد رضا خان عفی عنہ بریلوی

بے شک بلا تردید نکاح بجائے دگر جائز است چرا کہ با مرزائی نکاح باطل محض است و زنائے خالص کہ او
 مرتد است و نکاح مرتد اصلاً با کسے عورت جائز نیست و ضرورت طلاق آنجا افتد کہ نکاح شدہ باشد نہ در زنا۔ در
 قادی عالمگیری نوشتہ ولا يجوز للمرتد ان يتزوج مرتدة ولا مسلمة ولا كافرة اصلية واللہ اعلم و علمہ ام۔

حررہ الفقیر القادری وصی احمد حنفی

فی مدرسۃ الحدیث الدائر فی جبلی بحیث

العبد الاشیم محمد ابراهیم احمی القادری بدایون

محمد عبدالماجد عفی عنہ مہتمم مدرسہ شمس بدایون
 احقر العباد سید شہاب الدین نقشبندی جالندھری

محمد علی رضا خان عفی عنہ رامپوری

محمد گلگاب خان رامپوری

محمد یونس پشاور عفی عنہ

محمد عبدالکیم صواتی پشاور عفی عنہ

محمد میر عالم پشاور بزاروی

مفتی عبدالرحیم ولد مفتی عبدالجید مرحوم۔ پشاور

محمد قمر الدین عفی عنہ رامپوری

احمد علی عفی عنہ لاہوری

محمد یار خلیب مسجد طلائی لاہور

احقر دوست محمد جالندھری

فقیر محمد یونس عفی عنہ قادی حنفی کشمیری مولدا

محمد عبدالعزیز عفی عنہ مدرس لاہور

عزیز الرحمن عفی عنہ مدرسہ عربیہ دیوبند

بنده اصغر حسین عفی عنہ دیوبند

شبیر احمد عفی عنہ دیوبند

محمد منور علی عفی عنہ رامپوری

محمد رحمان حسین عفی عنہ

محمد عبدالسلام ٹوہانوی حصار

مولوی عبدالرزاق۔ راہوں

الفقیر محمد ضیاء الدین

عبدالاحد مدرس مدرسۃ الحدیث جبلی بحیث

محمد عبدالمتقندر القادری البدایونی

احقر العباد فدوی علی بخش گنہ پنڈر

محمد شرافت اللہ رام پوری

محمد معزز اللہ خان مدرس مدرسہ عالیہ رامپور

خوبہ امام الدین صدیقی مدرس پشاور عفی عنہ

نورالحق عفی عنہ پشاور ماسٹروی

نورالحسن مہتمم مدرسہ جامع العلوم کانپور

محمد عبدالوہاب عفی عنہ پشاور

احمد علی مدرس مدرسہ عربیہ میرٹھ اندر کوٹ

سردار احمد محمد دی رامپوری

خان زمان خان عفی عنہ مدرس جامع العلوم کانپور

ابوالحسن حقانی خلف الرشید مولوی عبدالحق حقانی دہلوی

غلام محمد مدح پوری

نمبر دار جگ نمبر ۲۵۵ گ ب ضلع لاہور

احمد علی مدرس جامع العلوم کانپور

فیض الحسن مدرس نعمانیہ مدرسہ لاہور

گل محمد خان مدرس مدرسہ عالیہ دیوبند

محمد سہول عفی عنہ مدرس دیوبند

نبی بخش حکیم رسول مگھری

رشید الرحمان رامپوری حال وارد جالندھر

ہادی رضا خان رئیس لکھنؤ

فقیر سید عبدالرسول عفی عنہ جالندھری

حبیب الرحمن ٹیٹن آبادی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ !

نام کتاب :	فتاویٰ ختم نبوت جلد سوم
ترتیب :	حضرت مولانا مفتی سعید احمد جلال پوری مدظلہ
صفحات :	۲۷۲
طبع اول :	فروری ۲۰۰۶ء
قیمت :	۲۰۰ روپے
مطبع :	اعصر پریس لاہور
ناشر :	عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت حضور ی باغ روڈ ملتان
فون :	061-4514122-4583486